

جدید فقہی مباحث

شیراز اور کمپنی

ترتیب

حضرت مولانا مجاہد الاسلام قاسمی مدظلہ

اس کتاب میں اسٹاک ایکچینج کے کاروبار، شیرز کی شرعی حیثیت، اور شیرز کی خرید و فروخت، شیرز و حصص کے شرعی احکام، اور کمپنی سے حصص میں سرمایہ کاری کے تعارف اور طریق کار، شیرز کی خرید و فروخت سے حاصل شدہ منافع کی شرعی حیثیت جیسے نازک مسائل پر اہم تحقیقات شامل ہیں۔ آخر میں عربی اور انگریزی زبانوں میں سورت جدید معاشی اصطلاحات کی اردو میں تشریح پیش کیا گیا ہے۔

منکر اسلام حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہ العالی
تأثرات مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی مدظلہ العالی
شیخ الاسلام حضرت مولانا جسٹس مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہ العالی

جلد ۱۶

باز

ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ

کاشن، انارکلی، لاہور 34985877

بہارِ حق کی محفوظی میں

Islamic Fiqh Academy (India)

مجمع الفقہ الاسلامیہ (الہند)

اجازت دار سلطان سلیمان، سہیل آباد، لاہور

قلمی شہزادہ نور محمد شریف، نور محمد، لاہور، پاکستان

اساتذہ کرام! یہ کتاب اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے لکھی گئی ہے۔ اس میں جو باتیں لکھی گئی ہیں، ان کی تائید و تصدیق اللہ تعالیٰ ہی کے پاس ہے۔ اس کتاب میں جو باتیں لکھی گئی ہیں، ان کی تائید و تصدیق اللہ تعالیٰ ہی کے پاس ہے۔ اس کتاب میں جو باتیں لکھی گئی ہیں، ان کی تائید و تصدیق اللہ تعالیٰ ہی کے پاس ہے۔

صدر: مولانا محمد رفیع

نائب صدر: مولانا محمد رفیع

ادارہ: مولانا محمد رفیع

نمبر: 021-34965877

تاریخ: 1412ھ

مقام: لاہور

موضوع: فقہ اسلامی

021-34856701: لاہور، پاکستان، مولانا محمد رفیع

021-32624608: لاہور، پاکستان، مولانا محمد رفیع

موضوع: فقہ اسلامی

021-32624608: لاہور، پاکستان، مولانا محمد رفیع

021-32624608: لاہور، پاکستان، مولانا محمد رفیع

021-32624608: لاہور، پاکستان، مولانا محمد رفیع

021-32624608: لاہور، پاکستان، مولانا محمد رفیع

021-32624608: لاہور، پاکستان، مولانا محمد رفیع



چند تاثرات برائے اسلامی فقہ اکیڈمی

حضرت مولانا سید ابوالحسن علی حسینی ندوی صاحب رحمۃ اللہ علیہ

صدر آل انڈیا مسلم پرسنل لا بورڈ

”اسلامک فقہ اکیڈمی ہند“ ایک ایسا ادارہ اور تنظیم ہے جس پر ہندوستانی مسلمانوں۔۔۔ بالخصوص علماء اور دینی غیرت و فکر رکھنے والے ہندوستانی مسلمانوں کو فخر اور فخر سے زیادہ خدا کا شکر کرنے کا حق حاصل ہے، یہ ایک خالص تعمیری و فکری، علمی اور فقہی تنظیم اور اجتماعیت ہے جس میں ملک کے ممتاز، صحیح العقیدہ و صحیح الفکر اور وسیع العلم علماء اور کارکن شامل ہیں۔“

مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی مدظلہ العالی

صدر دارالعلوم کراچی

”مجھے بے انتہا مسرت بھی ہے اور کسی قدر حسرت بھی، مسرت اس بات کی کہ ہندوستان کے علماء کرام نے وہ عظیم الشان کام شروع کیا ہے جس کی پورے عالم کو اور اقلیت والے ملکوں کو شدید ضرورت ہے۔ اور حسرت یہ ہے کہ ہم پاکستان میں ہونے کے باوجود مشق اور بڑے پیمانے پر یہ کام شروع نہیں کر سکے۔ فقہ اکیڈمی نے بڑا اہم قدم اٹھایا ہے، مدت سے اس کا انتظار تھا۔“

چند تاثرات

شیخ الاسلام جسٹس مولانا محمد تقی عثمانی مدظلہ العالی

نامہ دیکھیں محلہ الفقہ الاسلامی جدید

مولانا صاحب الاسلام کا کی راستہ کا حکم سے میرا فائدہ تھا کہ ایک طویل مدت سے ہے لیکن میں ان کو ایک فقیر ایک عالم کی حیثیت سے جانتا تھا، مجھے یہ معلوم نہیں تھا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے اندر ایک عقلی جوہر مسلمانوں کو ایک پیشہ کارم پر جمع کرنے کا بھی ارادیت کر رکھا ہے۔ آج اس محفل میں شرکت کرنے کے بعد بعد و بعد و بعد کے علماء اور علم و فضل کے بزرگ حضرات سے ملاقات کر کے اس بات کا اندازہ ہو رہا ہے کہ انہوں نے اس اکیڈمی کو قائم کر کے کیا بڑا کارنامہ انجام دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے ان کے اس کارنامے کو قبول فرمائے اور اس کے افراط و تفریط کو اپنی رضا کے مطابق پورا کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔

اس موقع پر اس اکیڈمی کے افراط و تفریط کو مد نظر رکھتے ہوئے مجھے یہ محسوس ہوا ہے کہ اس اکیڈمی کا قیام جناب نبی کریم ﷺ کے ایک ارشاد کی تعمیل ہے۔ وہ ارشاد کہ علم بطرائی میں ایک روایت ہے جسے طائر عثمانی نے صحیح اثر و اثر میں بھی ذکر کیا ہے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے پوچھا کہ یا رسول اللہ! "انما جاء لانا امر لیس فیہ امر ولا ینصوا لانا فاعلموا لایہ"

یا رسول اللہ! اگر ہمارے سامنے کوئی ایسا سوال آجائے، ایسا فقیر سامنے آجائے جس کے بارے میں کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ میں کوئی صریح حکم موجود نہ ہو تو اس صورت حال میں آپ ہمیں کس بات کا حکم دیتے ہیں ایسے موقع پر مجھے کیا کرنا چاہئے۔ حضرت نبی کریم ﷺ ہمارے عالم نے ارشاد فرمایا:

"شارروا الفقہاء العابدین ولا تنصوا لایہ برای خاص"

کیا یہ موقع پر فقہاء و عابدین سے مشورہ کرو اور اس میں انفرادی رائے کو نافذ نہ کرو، بلکہ انہیں نظروں سے گزرو اور ان کی رائے کو انفرادی رائے کو کوئی پر مسلط کرنے کی بجائے فقہاء و عابدین سے مشورہ کرو اور اس مشورہ کے نتیجہ میں جس مقام پر پہنچو اس کو نافذ نہ کرو اور اس کے رسول ﷺ کا حکم سمجھو۔ یہ ہے وہ ارشاد جس کے ذریعہ نبی کریم ﷺ ہمارے عالم ﷺ نے قیام قیامت تک چلنا ہونے والے قائمات کے مسائل کا حل ہمارے لئے جوہر طرہ کیا اور یہ کہ آخری وقت میں جب کہ امتیاز مطلق کا تصور تقریباً مستور ہو گیا ہے اس دور میں نئے مسائل کو حل کرنے کا راستہ یہ ہے کہ فقہاء و عابدین کو مل کر کیا ہے۔ مگر اس میں نبی کریم ﷺ نے دو مشیخ بیان فرمائی۔ ایک یہ کہ جن لوگوں کو صحیح کیا جائے وہ حدیث فی الدین رکھنے والے ہوں۔ دین کی کج سمجھ بھٹکے والے ہوں۔ دین کے حوزہ اہل فہم کو ابھی طرح محفوظ رکھنے والے ہوں، اور دوسری فقیر یا نادان کی کہ وہ فقہاء محض عقلی قسم کے نہ ہوں، جو نظریاتی طور پر فقیر ہوں، مگر حقیقی طور پر اسلام کے احکام کو جانتے ہوں، جو عقلی طور پر سمجھتے ہوں، جس میں علم پر غور مل جاتا ہے۔ اس میں اس کا اپنی زندگی میں کیا جاتے ہوئے نہ ہوں، اور اس علم کو اپنی زندگی کا استعمال قصور نہ ملتا ہو تو ایسا فقیر سے مشورہ کرنے کا کوئی عامل نہیں اس لئے کہ دین، یہ محسوس ایک نظریہ اور فلسفہ جس کی ایک شخص محض فلسفہ کے طور پر اس کو پاتے اس کے حکم بیان کر دے اور پھر بھی اس کا اہر کیا جائے۔ بلکہ یہ ایک عمل ہے۔ ایک نظام ہے ایک ارادت ہے۔ جب تک اس پر عمل صحیح طور پر نہیں ہوگا اس وقت تک دین کی کج سمجھ حاصل نہیں ہو سکتی۔

فہرست مضامین

۷	قاضی محمد الاسلام قاسمی	مقدمہ
۱۴		پہلا موضوع : شیراز
۱۵		سوالنامہ
۱۸		فصلے
۲۰		مختصر مقالات
۳۳		مرض مسئلہ
۳۳	۱۔ مولانا عبدالقیم پانچری	
۴۰	۲۔ مولانا محمد بلبل قاسمی	
۴۳	۳۔ مولانا اختر امام عادل	
۵۴	۴۔ مولانا مفتی احمد بھٹوی	
۶۱		تمہیدی مقالات
۶۲	شیراز، کبھی اور سر پایا کاری : بنیادیں۔ ڈاکٹر علی بی الدین قرہ داغی	
	شکلیں	
۹۳	شیراز، شیر مار کیت اور کبھی۔ ایک مختصر جناب ارشاد باقری صاحب	
	ہائزہ و تحارف	
۱۰۰		مقالات
۱۰۱	۱۔ شیراز کی خرید و فروخت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب	
۱۰۶	۲۔ شیراز کی شرعی حیثیت مولانا عبید اللہ ساجدی صاحب	
۱۰۹	۳۔ حصص کے تقف مسائل کا حکم مولانا محمد حنیف صاحب	
۱۱۱	۴۔ کبھی اور شیراز سے حلقہ نئے مولانا ابو بکر قاسمی صاحب	
	مسائل اور حل	
۱۲۷	۵۔ شیراز یا حصص مفتی عزیز الرحمن مدنی صاحب	
۱۲۹	۶۔ شیراز۔ فقہ اسلامی کی روشنی میں مولانا ذبیحہ احمد قاسمی صاحب	

- ۱۳۵۔ حصص کی شرعی حیثیت مولانا عبداللطیف قاسمی صاحب
- ۱۳۸۔ فقہ اسلامی میں شیئرز کی شرعی مولانا ضیق احمد قاسمی صاحب حیثیت
- ۱۴۱۔ شیئرز کے چند مل طلب مسائل مفتی نظام الدین صاحب
- ۱۴۶۔ شیئرز کے چند مسائل اور ان کا حکم مولانا شمس یازدو صاحب
- ۱۵۱۔ حصص کی خرید و فروخت اور اس کے مفتی جنید عالم ندوی قاسمی صاحب احکام
- ۱۵۹۔ شیئرز سے متعلق فقہی مسائل مولانا شیخ وہبہ مصطفیٰ زبیلی صاحب
- ۱۸۱۔ شیئرز کے شرعی احکام مولانا انیس الرحمن قاسمی صاحب
- ۱۸۴۔ حصص کفنی کے شرعی احکام مفتی محمد زید ندوی صاحب
- ۱۸۸۔ شیئرز کی خرید و فروخت اور اس کے مولانا احمد یونس ندوی صاحب شرعی احکام
- ۱۹۳۔ شیئرز سے متعلق مفتی عبدالرحمن پانچ ری صاحب مسائل
- ۱۹۵۔ شیئرز کی شریعت کی نظر میں مولانا ابوالحسن علی صاحب
- ۲۰۱۔ مسائل حصص پر ایک نظر مولانا لطیف احمد قاسمی صاحب
- ۲۰۳۔ حصص مولانا عبداللطیف صاحب
- ۲۰۶۔ شیئرز کی خرید و فروخت ایک عملی مولانا بدر محمد ندوی صاحب جائزہ
- ۲۱۱۔ حصص فقہ کی روشنی میں ڈاکٹر عبدالعظیم اسلامی صاحب
- ۲۱۳۔ حصص کے تلف مسائل کا حکم مفتی عبدالرحیم صاحب
- ۲۱۵۔ حصص کے شرعی احکام مولانا عبدالقدیم پانچ ری صاحب
- ۲۱۸۔ شیئرز کی خرید و فروخت۔ شرعی حکم مفتی نسیم احمد قاسمی صاحب
- ۲۲۴۔ شیئرز فقہی تاظر میں مولانا ظفر الاسلام صاحب
- ۲۲۸۔ شرعی اخبار سے شیئرز کی حیثیت مولانا سلطان احمد اصلاقی صاحب

۲۲۱۔ شیرز۔ مقاصد شریعت کے دائرہ مولانا ابوسفیان ہمدانی صاحب

میں

۲۲۲۔ کمپنی کے شیرز اور ان کا شرعی حکم مفتی ابوالرحمن علی صاحب

۲۲۳۔ شیرز کے احکام مفتی شبیر احمد صاحب

۲۲۴۔ شیرز کا شرعی حکم مولانا محمد رفیع اللہ صاحب

۲۲۵۔ حصص سے متعلق شرعی نقطہ نظر مفتی فکیر احمد بیٹا چوہدری صاحب

۲۲۶۔ شیرز کے چند مسائل مفتی محبوب علی دہلوی صاحب

۲۲۷۔ کمپنی میں سرمایہ کاری اور مولانا اختر امام نادر صاحب

شیرز۔ احکام و مسائل

۲۲۸۔ اشاک اپنی بیچنے کے کاروبار کا فائدہ کے متعلق مفتی صاحب

بیان

۲۲۹۔ مناقشہ بابت شیرز

۲۳۰۔ دوسرا موضوع : کمپنی و حصص کمپنی

۲۳۱۔ سوالات

۲۳۲۔ کمپنی کے حصص میں سرمایہ کاری - جناب احسان الحق صاحب

فوائد ملے گا

۲۳۳۔ کمپنی کے حصص سے متعلق جوابات

۲۳۴۔ ۱۔ مفتی نظام الدین صاحب

۲۳۵۔ ۲۔ مولانا بخش شیرز اور صاحب

۲۳۶۔ ۳۔ مولانا ابن الدین سہیل صاحب

۲۳۷۔ ۴۔ مفتی حبیب الرحمن خیر آبادی

صاحب

۲۳۸۔ ۵۔ مولانا عبد اللہ صاحب

۲۳۹۔ ۶۔ مفتی جمیل احمد بڑی صاحب

۲۴۰۔ ۷۔ مفتی امجد علی صاحب

- ۳۴۱ کہنی سے متعلق جوابات کی تفصیل مفتی محمد نعیم خان خٹک دی
- ۳۴۲ کہنشی کہ کاروبار سے متعلق چند مزید سوالات
- ۳۴۳ کہنی کے کاروبار سے متعلق جوابات
- ۳۴۴ ۱۔ مولانا محمد شیر خاں رضوی
- ۳۴۵ ۲۔ ڈاکٹر قدرت اللہ باقوی
- ۳۴۸ ۳۔ مولانا خٹک وزیر ادا
- ۳۴۹ ۴۔ مولانا محمد شعیب اللہ مدنی
- ۳۵۲ ۵۔ مفتی محبوب علی دہی
- ۳۵۸ مناقشہ بابت کہنی و حصص کہنی
- ۳۶۰ چٹاویز، اسالی، لاپاتی، لہر، لکھنیز کے شیرز
- ۳۶۱ تیسرا موضوع : مراحمہ سے متعلق ایک سوال
- ۳۶۲ ۱۔ مفتی نظام الدین صاحب
- ۳۶۳ ۲۔ مولانا خٹک وزیر ادا صاحب
- ۳۶۴ ۳۔ مولانا محمود الرحمن صاحب
- ۳۶۵ ۴۔ مولانا محمد بن سبیل صاحب
- ۳۶۶ ۵۔ مفتی جمیل احمد زبیری صاحب
- ۳۶۷ چند فقہی معاشی اصطلاحات
- ۳۶۸ انگریزی اصطلاحات شیرز و کہنی

مقدمہ

اسلام ایک مکمل نظامِ حیات ہے جو اقتصادی جدوجہد، تجارتی و صنعتی ترقی، غریب و فروخت کے معیارات اور طرحے متوازن و عادلانہ معاشی نظام اور منظم اصولوں کی روشنی میں پیش کرتا ہے۔

اسلام سرمایہ سرمایہ کاری، بائو بائو، جس کی قیمت، مالیاتی لین دین، مال بیچنے اور بیچنے، سرمایہ محفوظ کرنے اور خرچ کرنے، منافع کم لینے یا زیادہ لینے، قیمت کے اتار چڑھاؤ، صنعت و حرفت، تجارت و حقوق کی فروخت، اجرت و منت جیسے تمام امور کی ضابطہ بندی کرتے ہوئے انسانوں کی واضح رہنمائی پیش کرتا ہے۔

آج کی دنیا صنعتی انقلاب کے بعد بھی اور تکنیکی اعتبار سے بہت آگے بڑھ گئی ہے چنانچہ غریب و فروخت، تجارت اور سرمایہ کاری کی اتنی مشور و مشکلیں پیدا ہو چکی ہیں جن کی ماضی میں کوئی نظیر نہیں ملتی مثلاً بینکاری کا نظام، کرنسی کا نظام، مارکنگ کا نظام، قبضے سے پہلے فروخت اور نفع کے حصول کا سرچل المحرک نظام، حصص کے خرید و فروخت کا نظام، بین الاقوامی تجارتی نظام، کرنسی کے مساوی کارڈ کا نظام، ماورائے ساری سرگرمیوں کو چلانے اور کنٹرول کرنے کے لئے مختلف النوع اداروں اور کمپنیوں کا نظام یہ سب اپنی جگہ آج کے عہد میں ایسی ضرورت بن چکے ہیں جن سے پہلے سوائے رسائی و سوات جڑے ہوئے ہیں۔

اس میں شک کی کوئی گنجائش نہیں کہ موجودہ رائج معاشی نظام اصلاً سود پر مبنی ہے جس میں زیادہ تر سرمایہ داروں کا معاشی و معاشاتی نقطہ ہوتا ہے، اور فروغیوں کا بیوا، ان کی شب و روز منت اور سستی و اجرت سے نچڑا ہوا ہے۔

اسلام دراصل اقتصادی کاؤ پر ظلم و انحصار کا تاج، معاشی بدل کا قیام اور سود کے شائبہ سے پاک نظام کا خزانہ و امیاء اور ہوتا چاہتا ہے، اسی لئے اسلامی شریعت اپنے جامع و پائدار اصولوں کے ذریعہ انسانی سماج کو ہر عہد، ہر دور اور ہر خطہ و علاقہ میں ترقی اور معاشی خوشحالی سے ہمکنار کرنا چاہتی ہے۔

ہندوستان میں قائم معاشی نظام کی اساس سود پر مبنی ہے، اس لئے کہ وہاں ہندوستانی مسلمانوں کی قرآنی حکم اور اسلامی شریعت پر عمل کرنے کے لئے غیر سودی معاشی نظام، غیر سودی بینکاری اور اسلامی مالیاتی ادارے قائم کرنے اور دستور دی آئینی طور پر موجود گنجائشوں اور امکانات و حدود میں رہے ہوئے مثبت و تعمیری کوششیں کرنے کی فکر پیدا اور لائی تھیں ہے، واضح رہے کہ ہندوستان میں تجارت کے جو مختلف اصول جاری و ساری ہیں، جن کے ذریعہ سرمایہ کاری بھی ہوتی ہے اور بینک میں پیسے جمع کرنے والوں کو جائز منافع بھی تقسیم کیا جاتا ہے، ان پر ایک ہی نے بہت پہلے کام شروع کیا، اور خوشی کی بات یہ ہے کہ بینکنگ اور موجودہ قانون کے جڑے ماہرین، ہجر اسلامی شریعت کی حاکمیت کی پابندی کرتے ہوئے اپنے فن کے بارے میں بھڑکے دینے کی پوزیشن میں ہیں، ان کا تعاون بھی ایک ہی کو

حاصل رہا۔ اللہ ان کو جزا دے۔

اس سلسلہ میں اقتصادی ماہرین پر مشتمل تشکیل شدہ طاقتور کمیٹی کی کئی نشستیں ہوئیں، جن میں علماء بھی شریک رہے۔ ماہرین میں پروفیسر کے ٹی ٹی صاحب جو معاشیات، بالخصوص اسلامی معاشیات پر اچھا خاصا کام کر چکے ہیں، ہمارے عزیز دوست جناب کمال فاروقی صاحب جو Chartered Accountant ہیں، جناب رشید خاں صاحب جو الامین اسلامک بینک کے مونس و بانی ہیں، جو سرمایہ کاری بھی کرتا ہے، قانائیس بھی کرتا ہے، اور جس کو شریعت کے مطابق چلانے کا عزم انہوں نے کر رکھا ہے، ایک کامیاب ادارے کی حیثیت سے وہ کام بھی کر رہا ہے، اور ابھی بعض بہت ہی مفید کام ان سے لے رہا ہے۔ جناب سید امین الحسن رضوی صاحب جو ماشاء اللہ شریعت پر بھی فکرمگیز تھے ہیں اور جدید قانون پر بھی بہت محنت اور بلائی جانگشتائی سے مطالعہ کرتے رہتے ہیں، (اکثر فاضل الرحمن فریدی صاحب جو اسلامی معاشیات کے معروف و نمایاں اسکالر ہیں، جناب احسان الحق صاحب جو مالیاتی اداروں اور بینکوں کے انتظامی امور سے خاص دلچسپی رکھتے ہیں اور اسلامی اقتصادیات سے بھی بخوبی واقف ہیں، محمد الوہاب ویلوی صاحب جو بینکنگ کا فاضل تجربہ رکھتے ہیں، اور سب سے منفرد صلاحیت اور تجربات کے حامل ڈاکٹر عبدالجلیل صاحب اس کمیٹی میں روز اول سے ہی شریک رہے، ان سب کے علاوہ اور بھی متعدد ماہرین کمیٹی کے ساتھ مل کر تعاون کرتے رہے، مولانا ٹی بی زاہد صاحب جن کو اقتصادی موضوعات سے خصوصی دلچسپی بھی ہے، اور شرعی معاملات میں کوئی مصلحت بھی کرنے کا حراج ان کا نہیں ہے۔ اللہ کا شکر ہے کہ یہ سب لوگ ان نشستوں میں شریک رہے، چونکہ بات بہت پرانی ہو گئی ہے اس لئے تصویر ہی دکھائی بھی سنا دینا ضروری سمجھتا ہوں۔

پہلا فیصلہ تمام قانونی تجویز کے بعد یہ ہوا کہ اصطلاح میں جس کو بینک کہا جاتا ہے اور جو Indian Banking Law و International Banking Law کے تحت Government ہے، ایسے کسی بینک کو ہندوستان میں چلانا ہمارے لئے شریعت کی روشنی میں ممکن نہیں ہے، علماء اور ماہرین کی کئی کئی قطعی طور پر اس نتیجہ تک پہنچی تھی ہے، بنیادی بات یہ ہے کہ شریعت کا اصول کتاب اللہ نے واضح کر دیا ہے، "احصل اللہ البیع و حرم الربوا" اللہ نے تجارت کو حلال کیا اور ربا کو حرام کیا، لیکن Banking کے درجہ قوانین کی فصل "احلول الربوا و حرم البیع" الجبرتی ہے یعنی کوئی بھی بینک براہ راست Commercial Activities نہیں کر سکتا ہے، کوئی تجارتی نشاط اس کے اندر نہیں ہو سکتا، البتہ وہ سود پر قرض دیتا ہے، اور لینے والے اس سے تجارت کرتے ہیں، گویا واسطہ تجارت میں شرکت ہے، اس طرح کو بینک کا سرمایہ ہر طرح محفوظ اور Secure رہتا ہے اور اس کا منافع بھی Secure اور محفوظ رہتا ہے، وہ کوئی Risk نہیں لیتا، یہ ایک بنیادی فرق ہے کہ بینک اپنی جدید اصطلاح کے اعتبار سے ایک ایسا سودی کاروبار ہے جس کے ساتھ وہ اپنے سرمایہ کو کبھی بھی Risk میں نہیں ڈالتا، منافع ضرور حاصل کرتا ہے، ظاہر ہے کہ جب شریعت آئے گی تو وہ پہلے کسی کے کھلے اور تجارتی حلال ہے، Commercial Activities حلال ہیں اور جملہ ناجائز معاملات حرام ہیں۔

Partner ہوتے ہیں۔ اس طرح شریعت سے بھی اس کی کھشائی ہے کہ اگر وہ اس سے ایک عام آدمی ہو، اس کی سبوں باجیہ، ایک Silent ہے۔ دیکھیں کہ پڑھیں گے پاتا ہے۔ یہ تو ہم نے من و ایمان سے صرف مضمون ہوتا ہے۔ یہ وہی قانونی، ظلالے اور باجیہ سبب جتنا ہے تو جملہ تھیں راہوں میں بھی گھسے اور سوائے سے اس کی افادیت بھی مجروح اور متاثر ہوتی ہے، اور اس طرف پہلے سے جبر کا اور ایسے Production نے ذریعہ Development کے ذریعہ ترقیات کے اور یہ دن سے سامنے سے استعمال کے اور بھی شریعت میں پسندیدہ نہیں ہے۔ اس وقت بلندستان میں کی گئی، بلند پائے کی کھڑکیوں میں آپ جو جس سے چاہے وہ آپ کی سوانی ملک بنے ہیں ایک دشواری موجود ہے، حالانکہ ان اسلامی قوانین نے پاس ہوئے ہیں، وہ تو ان میں تاح ہیں اسلئے ہیں اور اپنے پورے عالمی نظام کو اسلامی اس پر قائم رہنے ہیں لیکن پانچویں اسلام کے اسلامی کی دینی ہے یا یہ اس کی چیز ہو گیا ہے کہ موجودہ دور میں اسلامی عام ایف طرف کا عین حد سے دور ہے اور حقیقتاً میرے خیال میں اس کے کچھ بھی موجودیت ہے کہ جو اس پر ہر ایک سے آتے ہیں وہی ہے اس سے وہ اس پر ہے اور چلنے والے نہیں ہے۔

ہاں ہوں شہادت طاعت وادب پر طہیت اور نہیں آتی

والا مضمون پیدا ہوا ہے، پانچویں نتیجہ یہ ہے کہ حدودی عرب ہو چاہے عرب اور بات ہو، جات دنیا کا دینی بھی ملک ہوں میں لیکن طہری نظام معاشیات جاری ہے، البتہ حالیہ دنوں میں بدلتے ہیں آتی ہیں، اور عرب اور سوائے میں اسلامی نظام معاشیات کو کلی طور پر نافذ کرنے کے لئے بلاشبہ کوشش کیے گئے ہیں، اس میں یہ توں سماج کے سبب ہیں، اور زیادہ مکلف ہیں، استطاعت کے باوجود اگر نہیں کرتے تو وہ اللہ تعالیٰ کے یہاں جوابدہ ہوں گے۔

اگر مسئلہ یہ ہے کہ اگر اسے پاس آتی استطاعت نہیں ہے، لیکن اللہ کا شکر ہے کہ فہمندی کے سرور سے اور یہ بڑی مبارک ہے، اگر اللہ کی شریعت کے مطابق معاشیات کو درست کرے کی اپنے شہر اور بارگ عادت میں بھی فہمندی موجود ہے تو یہ بڑی مبارک اور بڑی مسعود ہے، اور ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے ذریعہ کوئی دوسرے راستے نکالے، اس لئے کہ اگر اس پر یقین ہے کہ جس حد تک ہم کسی کام کے کرنے کی استطاعت رکھتے ہیں، اگر ہم نے موجودہ استطاعت کے مطابق شریعت کے حدود کی کوشش کی، اللہ تعالیٰ وہ دن مانتا ہے کہ جب ہم ہرے دین کی محفہ و تقویٰ کے اہل ہو جائیں، لیکن اگر ہم نے اپنی موجودہ استطاعت کے مطابق کوئی اللہ تعالیٰ کرنا چاہا، کہ اگر ہمیں سکنا اس لئے جڑ دی گئی نہ، "مالا ہلوسک کلہ لا ہارک حرہ" والی صورت ہم نے اختیار کی اور جو کا فائدہ رہے اور کچھ کرنا نہیں چاہا، کمالی کے ساتھ پیغمبر ہے اور جو ہر اس پر راضی ہو گئے تو ظاہر ہے کہ یہ بات ہمیں نہ صرف یہ کہ اس کی استطاعت سے محروم رکھے کی بلکہ حوائج استطاعت ہے اور بھی اگر اسے ہاتھ سے نکل جائے گی۔

بدقسمتی سے یہ صورتحال Central Asia میں پیدا ہوئی، روسی اور شہر کی اللہ کے بعد ایک جانب ان کا آہی انتشار و بحال دوسری جانب مذہب کا رشتہ زندگی سے منقطع کر دیا گیا۔ سب سے پہلا مرحلہ کی امت کے مننے

کا یہ ہوتا ہے کہ مذہب کا رشتہ زندگی سے منقطع ہو جائے۔ یہاں بھی ایسی ہی مذہب زندگی سے نکلا اور مسجدوں میں بھی، خانقاہوں میں کیا، اور آہستہ آہستہ یہ صورت حال ہوئی کہ ابھی ایک سفر میں غزوہ اہم نہیں تھیں قرآن شریف پڑھنے والے بچے شے تو وہاں میں بہت بڑی معراج مجھے محسوس ہوئی، میں نے پوچھا کہ تم نے قرآن کہاں سے محفوظ رکھا تو انہوں نے کہا "لحمی، الحصرۃ و المسردات" یعنی مکانات کے تہ خانوں سے۔ بعد میں کائنات چھوٹا سا رہا یہ محفوظ رکھا ورنہ وہ بھی شاید محفوظ نہ رہتا، ایک مذہب زندگی کے میدانوں سے بنا، تجارت سے مرکزوں سے بنا، ایمان حکومت و اقتدار سے بنا، اور خدا انہوں سے بنا، اور زندگی کے دور پر وہ معاملات یہاں تک کہ بنیادی چاہ اور احساسات سے بنا، مسجدوں میں آیا، خانقاہوں میں آیا، بازاروں میں آیا، اور وہاں سے نفس رات، زمین کے تہ خانوں میں چھپ کر اسلامیت برتن تک واپس رہا، یا ہم بھی اس پر مشن و اختیار نہ کرتے، تو یہ "جس" مجھے یقین ہے کہ گذارے لوگ اس پر اتنا دلائل بھی تسلیم نہیں کریں گے، مشکلات سے گزریں گے، لیکن اللہ کی شریعت کا رشتہ زندگی سے تیس لٹنے والی ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ ادارے تمام ماہرین و علماء میں قیام پر پہنچے کہ یقیناً میلنگ موجودہ اصطلاح میں، ہندوستان میں اسلامی اساس پر قائم کرنے کے معاملات قانونی دشواریوں کی وجہ سے نہیں ہیں، اس کے خلاف کی تلاش میں یہ حضرات اس نتیجہ پر پہنچے کہ ہم اسلامی مالیاتی یعنی قائم کر سکتے ہیں، ویک اپنی موجودہ Terminology میں ہم قائم نہیں کر سکتے، لیکن اسلامی - یعنی یعنی ہم لوگ قائم کر سکتے ہیں، ہندوستان کے کہیں نہ (Indian Companies Act) میں تنہا نہیں ہے کہ ہم اپنے سرمایہ و قہادت میں مشغول کر سکتے ہیں، اس لئے ہمارے طور پر اس کا امکان پیدا ہوتا ہے کہ بینکنگ کا ایک قہاول اسلامی، ایمانی یعنی کی راہ سے قائم کیا جائے، علماء کرام کے سامنے حیدر آباد کے فقہی مینار میں ایک پروجیکٹ تیار کیا گیا، ہندو ہند سے تشریف لائے والے علماء، اور ماہرین اقتصادیات و اکاؤنٹنٹس زرقاء، اور ڈاکٹر علی محمد وغیرہ، سبھی لوگوں نے اس پروجیکٹ کو بہت زیادہ غیر معمولی نظر افسان سے دیکھا اور اس کی تعریف کی، لیکن اس پروجیکٹ کی حیثیت ایک خاکہ کی ہے، جب اس میں رنگ بھرنے کا وقت آتا ہے تو دشواریاں بہت بڑھ جاتی ہیں، چنانچہ اب اس پروجیکٹ کو ایک عملی پروجیکٹ بنانے کی کوشش میں پچھلے دنوں بہت سے سہولیات پیدا ہوئے، بار بار ماہرین کی نشستیں ہوئیں، اس میں کئی دشواریاں سوالات ہیں جن کا حل ملنا، کو پیش کرنا ہے، شریعت کی روشنی میں علماء کرام اثبات یا نفی میں جواب دیں گے، اگر وہاں کہتے ہیں تو ٹھیک ہے، اگر ہاں کہتے ہیں تو پھر یہاں اس کا کوئی متبادل تلاش کرنے کی بھی کوشش کریں گے کہ شریعت نے جس کو حرام کیا اگر اس کو ہم طمان کر لیں تو فائدہ کیا ہوگا، اس لئے جس سوالات میں ان میں دراصل ان ماہرین کو رہنمائی علماء کرام دیں گے کہ اس کی روشنی میں کس طرح کام کرنا ہے یا کیا جائے؟

فیکس میں ایک نو مسجد حیدر آباد کی کارڈ بارڈر ہے، Money Lending کا۔ یعنی روپیہ قرض پر لے کر اس پر سود کمانے کا کارڈ بارڈر ہے، جو کہی پرانا سماجی کرتا تھا، آج فی ٹیکم کے ساتھ دو ویک کرتے ہیں، کچھ ایسے کام ہیں جن کو Non Banking Services کہتے ہیں، اس کا مطلب یہ ہے کہ بینک جہاں سود پر قرض

بڑا حصہ، جسے قابل اعتماد انکمیں میں سرمایہ لگانا ہے تو سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ ہمارے کام میں یہی مادی صورت قیام است کسی کوئی کاغذ پر تحریر کرتے ہیں اور ان قابل سرمایہ کاری کا سب سے زیادہ قابل اعتماد حقیقت یہ ہے کہ شیئر ہولڈر کے لئے ہمارے اور بینکنے کے شیئرس سے حاصل ہونے والے منافع و Depositors میں تقسیم کریں۔ واضح چلا کریں تو مراد یہ ہے کہ شیئر لینے والے ہیں، اب کہیں تو قسم کی چیز ایک کہنی وہ ہے جو خاص غیر سودی کاروبار کرتی ہے، اور یہی کہنی سود سے منافع حاصل سودی کاروبار کرتی ہے، مثلاً بینکنس ہیں، بینکنس کے بھی شیئر فروخت ہوتے ہیں۔ لیکن بینکنس کی مادی شکل اس طرح سے بھی ہو سکتی ہے، تو کیا سودی مالپاتی بینکنس کی جائز وہی بات ہے کہ بینکنس یا اس طرح کی وہ بینکس جو سودی شکل اختیار کرتی ہیں ان کے حصص خریدنے والے کو یہ کہنا کہ ان کی اجازت نہیں ان کا حق ان کے سود سے لینے کہ وہ بینک خاص یہ سودی کاروبار کرتی ہے، خاص سے خاص میں وہی اتفاق نہیں ہے، اگر یہ بینک یا اس کے ساتھ کسی کاغذی یا مادی مقصد تو غیر سودی ہے، مادی اور ہمارے پاس کوئی کام، اس کی Activities، اس کے مقاصد، Objects، قضا پر مبنی ہیں انکس موجودہ قانون احکامات میں اس کوئی ایسے معاملات کہہ سکتے ہیں جن کا مقصد سود سے تو جس قابل کاغذی مقصد پر کاروبار ہو جس کی بنیاد سودی معاہدات میں اس کو سود سے بچاتا ہے، اس طرح کی قیامت ہوتی کاروبار میں یہ اجازت ہے، یہاں تک کہ کے شیئرز سودی اسلامی مابین کوئی حاصل نہیں ہے، یہ سودی حاصل اور نیک حاصل جو جواب کا تقاضا ہے، اس میں اختلاف الہامی حدود میں کوئی سود نہ پاتا ہے، اس میں کوئی کوئی لینے اس پر نہیں ہو گا، یہ ادارہ تحقیقی ہو رہی ہے اس طرح کی اور بھی فی سود نہیں پیدا ہوتی ہیں۔

ہم جانی اس رخ پر جاری کوششیں انشاء اللہ مسلسل جاری رہیں گی اور جو امور ہم میں قصاصات کے ترانہ رسمی و عملی قوانین سے احکام فقہائین کی (انڈیا) اس کے مصرعہ سے سننے اقتصاد کی مسائل کا حل سودی کی روشنی میں واضح حل پیش کیا جا رہا ہے۔

زیر نظر کتاب کا ابتدائی حصہ شیئرس کے موضوع پر ہے، یہ موضوع ریڈی نے دو بنائیں ہوئے، ملاحظہ ہے ہمارے موضوعات میں، ریمٹنڈا اور اس وقت حتمی فیصلے ملے یا ہے کتاب (اور) حصہ نہیں، انھیں بھی کے موضوع سے تعلق رکھتا ہے، ان کی زندگی کے آپ اپنے انھیں سمجھا رہے ہیں، انھیں (انھیں) انھیں بھی ان کے موضوعات سے تعلق رکھتے ہیں، ان کے متعدد مسائل پر غور و خوض کیا میں میں سے میں نے لکھنے کی جگہ ہے، اور ان کے تعلق یہ مخصوص مسائل کے جوابات بھی اس کے آخر میں شامل ہیں، مخصوص فی بیسٹ کی جگہ سے یہاں مسائل حل ہو جائیں گے ہیں۔

دعا ہے کہ یہ بھی انھیں سہاٹ است کے سے زیادہ قابل مفید ثابت ہوں۔

ناصری مجاہد الاسلام قاسمی

۱۵ جنوری ۱۹۹۰ء

۱۵ جنوری ۱۹۹۰ء

پہلا موضوع:

شیراز

سوالنامہ:

شیرز کی شرعی حیثیت

۱۔ کیا کسی کھیتی کا خرید کر، شیرز کو کسی میں شیرز ہلانہ کی ملکیت کی لاء دی کرنا ہے یا یہ محض اس بات کی دستاویز ہے کہ اس نے اپنی رقم کھیتی کو دے دی ہے۔

بعض حضرات کا غلط فہم یہ ہے کہ شیرز کو ملکیت محض کھیتی کو دینے سے ہے کہ دستاویز ہے، کھیتی کے مالک اور اس کی اداک میں حسب تناسب حصہ دار ہونے کی دلیل نہیں ہے، ان کا شرعاً فیصلہ شیرز کی حیثیت کے تحت کیا گیا ہے۔ شیرز کو مالک اور مالک کا ایک حصہ تسلیم کر لیا جائے تو شیرز کی حقیقت یہ قرار پاتی ہے کہ وہ نقد اور اجروں کا مجموعہ ہے اس لئے کہ کسی بھی کھیتی میں اس کی جاہد مالک، اس کی اور قسیرات کے علاوہ شعیب، چار شدہ مال، خام، منبغ قروم، دوسراں پر اس کی وجہ اور قسیر وغیرہ بھی شامل ہوتی ہیں، اس طرح یہ تمام چیزیں شیرز کے ذریعہ مل جاتی ہیں، اب شیرز کی خرید و فروخت نقد کی صورت میں ہوتی ہے، اس لئے کہ مالک کے مجموعہ کو نقد و کسب کا مجموعہ ہے۔

اور اگر شیرز کو محض اس کھیتی میں ملنے والی نقد رقم کی دستاویز تسلیم کیا جائے تو اس کی بیع اشراء نقد کی صورت میں ہوتی ہے، اس لئے کہ اس صورت میں اس بیع صرف کے ادا ہونے کے بعد لوگ اسے محض قرض کی دستاویز مانتے ہیں اور اپنے عقد غفرتی تاہم میں یہ بات نہ کہتے ہیں کہ شیرز کو مالک کے ذریعہ ہونے کی صورت میں جب موجودہ قرض کے مطابق اس کی ملک خرید کر کے اس کے قرضے ادا کئے جاتے ہیں اس وقت اس کے حصہ کے تناسب سے کھیتی کے اجارے کو بھی لے جاسکتا ہے۔

دوسرا غلط فہم یہ ہے کہ اس لئے کہ اس نے کھیتی میں یہ بات نہیں کرتے ہیں کہ کھیتی باغی قرض اور اسے تحلیل سوا ہے تو شیرز کو اس کے شیرز کے تناسب سے اس کے اجروں میں حصہ دتا ہے، اور بیع ہو تو اس کے لگائے ہوئے سرمایہ سے زیادہ رقم ملتی ہے اور اگر خسارہ ہو تو اسے نقصان بھی برداشت کرنا ہوتا ہے، یہ خلاف باطلہ وغیرہ قرض کی دستاویزوں کے کہ صرف کھیتی ہوئی رقم ملتی ہے، اجروں میں کوئی حصہ نہیں ملتا ہے، اس لئے کہ یہ ضروری ہے کہ کھیتی کے مالک شیرز کی حیثیت کا تقاضا کرے ان کا شرعی اس پر مرتب ہے جائے۔

۲۔ بعض اوقات کھیتی قائم کرتے وقت شیرز کا اعلان کیا جاتا ہے، اس وقت اس کے پاس کچھ بھی ملک نہیں ہوتی ہیں، اس وقت اگر کھیتی کے خرید کر شیرز کی بیع کی جائے تو اس صورت میں نقد کے مقابل ہوتا ہے، اس کا کیا حکم ہوگا؟

۳۔ کھیتی کے خرید میں آجائے کے بعد اس کا ۲۰ فیصد حصہ ہوتا ہے (یعنی نقد اور اجاروں کا مجموعہ) اس صورت میں

چاس روپے ہوئی تو وہ پانچ ہزار روپے ادا کرے گا ماسل سود مصل کا نقدی کاروائی ہے نہ مشتری من دیتا ہے نہ بائع
 دلت دیتا ہے، البتہ طرہ و تاریخ پر بڑھتے ہوئے، اس کی صورت میں منافع یا نقصان ہوئے اس کی صورت میں خسارہ ادا کیا
 جاتا ہے، شریعت میں مذکور ملحوظ چیل کا کیا حکم ہے؟

۱۴۔ تاک سود جس میں بیع کی نسبت مستقبل کی طرف کی جاتی ہے، جائز ہوگی یا نہیں؟

۱۵۔ شیئرز کے نقد سود سے میں بھی بعض انتظامی مجبوریوں کی وجہ سے سرٹیفکیٹ پر نقد ایک سے نہیں منتقل ہو سکے
 تاخیر سے ۲۰۰ ہے، اس ذیل میں اصل سولہ یہ ہے کہ شیئرز پر نقد کا مطلب کیا ہوگا، اگر بوقت بیع و شرائطی کہنی کے
 اجازت اور ایک میں شیئرز ہو لہذا وہ ملکیت آجاتی ہے، مگر وہ اس کی ضمان میں آجاتا ہے، اور حقوق و ذمہ داریاں خریدار
 کی طرف منتقل ہو جاتی ہیں، اگرچہ ابھی شیئرز سرٹیفکیٹ نہ دیا ہو تو اس کو شیئرز پر نقد معنوی حاصل ہوگا یا نہیں، کیا شرع میں
 ہر قسم پر اس کی خاص نوعیت کے اعتبار سے نقد کی نوعیت مختلف ہوگی جس کی بناء پر عرف و عادت پر ہوگی، یا ہر صورت میں
 نقد میں ہی ضروری ہوگا؟

۱۶۔ اس طرح خرید کردہ شیئرز کو (جس کی موجودہ قیمت خریدار نے ادا کر دی ہے) اگر خریدار سرٹیفکیٹ حاصل
 کرنے سے قبل اس کے دن یا دو چار دن میں کسی دوسرے کے ہاتھ فروخت کر دیتا ہے تو اس کا کیا حکم ہوگا، اور اس طرح
 دوسرے کے خریدنے کے بعد نمبر سے اچھٹے کے ہاتھ فروخت کرنا درست ہوگا؟ بالخصوص جبکہ شیئرز کا ضمان و منافع
 خریدنے کا معاملہ کرنے کے ساتھ ہی خریدار کی طرف منتقل ہو جاتا ہے۔

۱۷۔ اسٹاک ایکسچینج بازار میں خرید و فروخت کے لئے واسطہ بننے والے کو "بروکر" کہتے ہیں (جو موجودہ وقت
 میں شیئرز کی خرید و فروخت اور قیمتوں سے واقفیت رکھتا ہے اور دیتا ہے، اور خرید و فروخت کی کاروائی کا اخراج کر
 تا ہے) یعنی اس کی حیثیت ایجنٹ کی ہے، اس کا کیا حکم ہوگا؟ یعنی کیا بروکر کی حیثیت سے کام کرنا درست ہے؟

فصل:

شینرز کی شرعی حیثیت

تمام مقالات کے بعض شقوں میں مقلبانہ
مطر مختلف نہ چنانچہ شرکالہ سمینار کے
درمیان بحث و مباحثہ کے بعد جو متفقہ طور

پر فیصلے کئے گئے وہ درج ذیل ہیں

- ۱۔ کسی کمپنی کا خریدا کردہ انکیٹی شیئر (Equity Share) کمپنی میں شینرز ہوندر کی ملکیت کی طرح نہ کی
گرتا ہے، وہ محض اس بات کی استاد پر نہیں ہے کہ اس نے کمپنی کو قیام دیا ہے۔
- ۲۔ ایسی کمپنیوں کے شیئرز کی ابتدائی خریداری جو مکی سرمایہ کھانے کے سہلے سے گذر رہی ہیں، شرعاً
خریداری نہیں بلکہ جس کمپنی میں شرکت ہے۔
- ۳۔ عام طور پر کمپنیوں کی دوسری ادھاک نقد سرمایہ سے زیادہ ہوتی ہیں، اس لئے کمپنیوں کے شیئرز کی خریداری
درست ہے، لیکن اگر معلوم ہو جائے کہ ادھاک نقد اس مقدار نقد کے برابر یا اس سے کم ہے جس کی شیئر
نما کھدی کرتا ہے تو ایسی صورت میں شینرز کی خریداری اس کی مقررہ قیمت سے کم پر یا وہ درست نہ ہوتی۔
- ۴۔ جن کمپنیوں کا بنیادی کاروبار حرام ہے، مثلاً شراب و خمر کے گوشت کی تجارت یا سودی خرید و بیاد میرہ،
ان کے شینرز کی خرید و فروخت ناجائز ہے۔
- ۵۔ شرکاء و سیمینار کا احساس ہے کہ ہندوستان میں ایسی کمپنی کا قیام قائل نہیں ہے جو خالص اسلامی مقاصد تجارت
کے اعتبار سے کاروبار کریں، سیمینار، مسلم تجارت اور مابین، معاشیات کو اس طرف متوجہ کرنا ضروری سمجھتا ہے
کہ وہ اپنی دینی ذمہ داری کا احساس کرتے ہوئے ایسی کمپنی کے قیام کی جدوجہد کریں جو کامل طور پر اسلامی
احکام پر کاربند ہوں۔
- لیکن ہندوستانی اہل مال ایسی کمپنیاں ہندوستان میں موجود نہیں ہیں یا بہت کم ہیں جو خالص اسلامی بنیادوں پر
کاروبار کرتی ہوں، اس لئے جن مسلمانوں کے پاس نقد سرمایہ ہو اور اپنے مخصوص حالات کی بنا پر ان کے لئے جائز
تجارت میں اس سرمایہ کو لگانا قائل نہیں نہ ہو، ان کے لئے ایسی کمپنی کے شینرز خریدنے کی ترغیب ہے جن کا بنیادی
کاروبار حلال ہو (مثلاً انجیر، گند کے سامان و ماحول استعمال کی مصروفیتیں تیار کرنا) اگرچہ انہیں بعض قانونی مجبور یوں
کی وجہ سے سودی معاملات میں ملوث ہونا پڑتا ہو۔
- ۶۔ جن مسلمانوں نے ایسی کمپنی کے شینرز خریدا ہے جن کا بنیادی کاروبار حلال ہے لیکن ان کمپنیوں میں طور پر

بعض جائز تصرفات میں بھی طوط ہوئی ہیں، ان مسلمانوں کی ذمہ داری ہے کہ شیئر ہولڈرز کی سادات میں تک میں کبھی کو آئندہ ایسے جائز تصرفات سے روکنے کی کوشش کریں اور دوسرے شیئر ہولڈرز کو بھی ہم تعلیم کے ذریعہ اس بات پر آگاہ کرنے کی جی کریں کہ وہ بھی ان کے نقطہ نظر سے اتفاق کرتے ہوئے بینک میں ان کی تائید کریں۔

۷۔ اگر کبھی کے منافع میں سود بھی شامل ہو اور اس کی مقدار معلوم ہو تو شیئر ہولڈر کے لئے منافع میں سے اس کے بقدر بلائیت ثواب محدود کر دینا ضروری ہے۔

۸۔ اگر کبھی کے منافع میں سود بھی شامل ہو اور حاصل ہونے والی سودی آمدنی کو کاروبار میں بگاڑ نہ لے لیا گیا ہو تو جتنا فیصد کل آمدنی میں سوا محفوظ ہو گیا ہے اسی تناسب سے ملے والے منافع سے نکال کر بلائیت ثواب الہی ملک سے نکال دینا ضروری ہے۔

(نوٹ: دعوہ اور ۹۰ میں دلائل کا ریکس احمد ربیعہ کی کتاب ایک سود کی رقم فیہ مسلمہ کی کو دی جائے۔)

۹۔ آپہنی کی الہی قانونی حیثیت ہے جو شیئر ہولڈرز کی اجتماعی حیثیت کی نمائندگی کرتی ہے، اور آف ڈائریکٹرز مینیجمنٹ کے منتخب کردہ افراد کا مجموعہ ہے کبھی کی طرف سے تصرفات کرتا ہے، اور اس طرح شیئر ہولڈر کے مجموعہ کا دلیل ہے، لہذا آف ڈائریکٹرز سے تصرفات جو کبھی کے مقررہ اصول و ضوابط کے تحت ہوں، ان کے بالواسطہ ذمہ داری بھی شیئر ہولڈرز پر آتی ہے۔

۱۰۔ حلال کاروبار کرنے والی کمپنیوں کے شیئرز کی تجارت کرنا درست ہے۔

۱۱۔ فیوچر سیل (Future Sale) جس کا مقصد شیئر خریدنا نہیں ہوتا بلکہ بڑے بڑے گھنٹے دم کے ساتھ طبع نقصان پر ابر کر لینا مقصود ہوتا ہے، اسلامی شریعت کی نگاہ میں جائز ہے کیونکہ یہ کھانا حلال ہے۔

۱۲۔ فاکس سہ (Forward Sale) جس میں حق تو ہو جاتی ہے لیکن اس کی منصفیت مستقبل کی طرف کی جاتی ہے، اس میں کوئی حرج ہے، مقررہ تاریخ آئے پر اجاب قبول ہونے کے بعد ہی حق انجام میں آسکتی ہے۔

۱۳۔ حاضر سہ (Cash Sale - Spot Sale) میں شیئر برائے وقت پر قبضہ سے پہلے خرید کر دو شیئر ڈگریٹ کرنا جائز نہیں ہوگا۔

۱۴۔ شیئر سرٹیفکیٹ (Share Certificate) حاصل ہونے کے بعد خریدار کا اس پر قبضہ متعلق ہو جاتا ہے، اگرچہ بعض انتظامی دشواریوں کی وجہ سے کبھی میں اس کے کام کا اندراج نہ ہو سکا ہے، لہذا اس شیئر کو خریدار فروخت کر سکتا ہے۔

۱۵۔ جن شیئرز کی خرید و فروخت جائز ہے ان کی خرید و فروخت میں بروکر (Broker) کی حیثیت سے کام کرنا درست ہے، جائز اور حرام کاروبار کرنے والی کمپنیوں کے شیئر کی خرید و فروخت میں رعیت بروکر کام کرنا جائز نہیں ہے۔

تلخیص مقالات شیئرز

۱۔ شیئرز کی شرعی حیثیت

کئی مقالہ نگار حضرت اس بات پر متفق ہیں کہ کسی کمپنی کا خرید و فروخت نہایت ہی غیر اسلامی طریقہ ہے۔ لیکن یہ بات اگر کھینی ہو تو اس کے بارے میں جو بات کہیں ہو جائے وہ شیئرز کو اس کے خیر و شر کے بارے میں اس کے اثاثوں میں حصہ دینا ہے اور شیئرز کو اس کے کام کے بارے میں کوئی حق نہیں ہے اور اگر خسارہ ہو تو نقصان بھی برداشت کرنا ہوتا ہے۔ یہ خلاف دین و غیرہ قرض کی دستاویزوں کے کہ صرف اسی کوئی رقم من و موافق ہے۔ اثاثوں میں کوئی حصہ نہیں ملتا ہے۔ اس حدیث سے ظاہر ہے کہ اس دلیل کا کہ قانونی طور پر کمپنی کے اثاثوں کو قرض نہیں چاہا ہے۔

۲۔ شیئرز کی خرید و فروخت

شیئرز کی خرید و فروخت جب کہ کمپنی کے پاس کوئی بھی اثاثہ نہ ہو۔

اس مسئلہ میں مقالہ نگار حضرت آباء متفق ہیں جو درج ذیل ہیں

الف۔ یہ سوال ہی صحیح نہیں، کیونکہ ایسا ہونی نہیں سکتا کہ کمپنی کا وجود ہو اور کوئی بھی اثاثہ نہ ہو، بلکہ کمپنی کا وجود نہیں ہوتا ہے اور رجسٹریشن کے لئے کوئی نہ کچھ مانگے گا ہونا ضروری ہے۔ جب کہ رجسٹرڈ ہوتی ہے لہذا یہ سبیل درست نہیں۔

مولانا خلیفہ الاولیاء مولانا عبد العظیم اعظمی رحمہ اللہ

ب۔ شیئرز کو نوٹوں کے بدلے خریدنا صحیح نہیں، بلکہ یہ عقد بیع ہی نہیں نقد شرکت ہے (یعنی گھل مل)۔

ج۔ اس میں غیر ملوک کی بیع لازم آتی ہے اور یہ ناجائز ہے، کیونکہ شیئرز کی بیع اور اصل اثاثوں اور اداک کی بیع ہوتی ہے اور ان کی کمپنی کی ملکیت میں اثاثے ہی نہیں لہذا ناجائز ہے (یعنی گھل مل)۔

حضرت مولانا محمد امجد علی

نوٹ: مولانا ابوبکر صاحب نے آگے چل کر اس کو بیع صرف کہا ہے۔

د۔ یہ بیع ناجائز ہے یا وجود نہ رکھتا بعض طریقوں سے نہیں ہے بلکہ اس میں جو اس میں مع العطوط و بیع العطوط الموجود فاعیل المبیع دون المعصومۃ اس میں معدوم یا غیر ملوک کی بیع لازم نہیں آتی۔

نوٹ: موسوف نے برابری کی بھی کوئی شرط نہیں لگائی، البتہ اتنا کہا ہے کہ اس میں نقد

۵۔ مطلقاً ناز ہے۔ (مفتی محمد نعیم مولانا نور احمد قادری، مولانا احمد دیوبلی)۔

حریہ مولانا نور احمد اور احمد دیوبلی دونوں اس بات پر متفق ہیں کہ اشکوہ انکھلاں باہرام میں ہم مداح کو ترجیح دیں گے مگر مولانا احمد دیوبلی نے کہا ہے کہ چونکہ اس میں سوادی آمیزش نہیں اس سے مناسب نہیں۔

۶۔ مطلقاً جواز نہ ہوتا ہے (یہاں تک مولانا سلطان احمد اسلامی اور مولانا عبدالمعظم اسلامی متفق ہیں) مگر دونوں حضرات نے گفت و اجزائی بنا پر جواز کا مطالبہ کیا ہے۔

مولانا عبدالمعظم اسلامی صاحب کا موقف ہے۔ چونکہ ہمیں کے قہود احادیث میں عقلی مقدار ہمیشہ بدعتی رہتی ہے ایسی ہی نہیں رہتی اس لئے اس کی شکیبہ مشقت ہی نہیں، ہم شرفاء کے لئے قرآن یا مکتب سے اس سے اس حکوذاً لے مجبور و جس کی نمائندگی ہمیں کرتی ہے نقد سے گفت و جزیہ سمجھا جائے، اور اس اہمیت والی مسئلہ میں ہمیں کہیں کے سرکلیڈ (شیخ) کا عقد سے تیار مطلقاً نہ ہونا چاہئے۔

بند مولانا سلطان احمد صاحب فرماتے ہیں کہ سلوستان دارالحرب ہے، اگر اس ضمن کل موجودہ دارالحرب نہ ہوتا ہے تو ہم ان تمام حالات، رویہ میں تو اس کا حکم ضرور کرنا چاہئے۔

نوٹ: لیکن موصوف سے دوسرے سوال کے جواب میں کہا ہے کہ عقد کا معاملہ عقد سے بدعتی صورت میں بدعتی ہے ساتھ ہی درست ہو گا وہی روایتی ہے ساتھ درست نہ ہو گا، یہ عقد بدعتی صورت ہے۔

۷۔ شیعہ کی تہمت جو نقد و اعراض کا مجموعہ ہے اس واپس لے کر، مثلاً کے بدلے حریہ درست ہے۔ (مفتی کاظم الدین صاحب دارالعلوم دیوبند)۔

۸۔ یہ دارالحرب تک نہیں ہے اور اس سے نفی کا عقد درپہا ہے (مفتی عزیز الرحمن صاحب)۔

۱۳۔ وہ کینیاں جن کا جہاد کی کاروبار حرام ہے:

اس مسئلہ میں ہمہ مقدار ہمارے حضرات ہم جواز پر متفق ہیں جو مولانا محمد دیوبلی صاحب کے، اگر ان کی رائے جواز کی ہے لیکن وہ کہتے ہیں کہ ایسا مناسب نہیں، ان کا کہنا ہے کہ حضرات کا عقد کی طرف لوٹنے میں اور یہاں پر عقد ہمیں ہے جو کہ اصل کی حیثیت رکھتی ہے، البتہ یہ معاہدہ ہمیں کی طرف سے رائج ہو گا کہ ہمیں (حریہ اس تیسرے رائج جانب، اس لئے جائز ہے، لیکن سوادی آمیزش ہی سے مناسب نہیں۔ بند مولانا محمد دیوبلی سے علاوہ پہلے متذکرہ انکی کہنے کے بارے میں جہاد کی کاروبار درستی ہواں کے ہم جواز پر متفق ہیں۔

نوٹ: مفتی عزیز الرحمن صاحب نے اس کا کوئی جواب نہیں دیا۔

اور ذیل حضرات اس مسئلہ میں ہم جواز کے قائل ہیں

مولانا محمد صلیب، مولانا سید محمد اعجاز، مولانا شمس علی زائدہ، جناب مفتی اعظم مولانا محمد طاہر، مولانا محمد زائدہ، مفتی محمد زید، مولانا حمید اللہ امجدی، مولانا خالد سیف اللہ رحمانی، مولانا اختر امجدی، مولانا اختر امجدی، مولانا عبدالمعظم اسلامی، مولانا عبدالمعظم اسلامی، مولانا سلطان احمد اسلامی، مولانا محمد قمر وگرمائی، مولانا مفتی نظام الدین صاحب دار

احمد، ابو عبدہ، ابو جہل، یحییٰ، قاسم، مولا نا ابو الحسن کجراتی، مولا نا منظور احمد قاسمی، مولا نا محمد رضوان قاسمی، مولا نا ابرار احمد قاسمی، مولا نا شمس الدین احمد قاسمی، مولا نا فکیل احمد بیٹ پوری، مولا نا یحییٰ بدایہ، مولا نا محمد ابرار رضاں ندوی، مولا نا محمد نعیمی رحمانی، مولا نا تنویر احمد قاسمی، مولا نا ابو القاسم، مولا نا عبدالغفور پانچہری، مولا نا عبدالحکیم صاحب، مولا نا ضیق احمد قاسمی، مولا نا یحییٰ مفتاحی، مولا نا قمران سعیدی، مفتی نسیم احمد قاسمی، مفتی محمد رفیع محمد پال، مولا نا نسیم اختر قاسمی، مولا نا مسیح اللہ قاسمی، مولا نا محمد انیس، مولا نا طارق الرحمن قاسمی، مولا نا رفیع احمد قاسمی، مولا نا اقبال احمد قاسمی، مولا نا نسیم لدین قاسمی، مولا نا محبوب علی، مولا نا ابو بکر شکر پور درہیل۔

۱۔ ایسی کہنی کے شیراز خریہ تا جس کا کاروبار حلال ہو مگر اس کو سودی قرض لینے پڑے ہوں:

اس مسئلہ میں یہ مسئلہ ہے کہ حضرت ابی بن کعبہ نے کسی بیٹی کی آمدنی حلال دیکھا ہوگی۔ مگر اس کے بعد یہ مسئلہ ہے کہ یہ مسئلہ کیا ہے۔

۱۔ اگر حضرت ابی بن کعبہ نے یہ مسئلہ دیکھا ہو تو یہ مسئلہ ہے کہ یہ مسئلہ کیا ہے۔
 ۲۔ اگر حضرت ابی بن کعبہ نے یہ مسئلہ دیکھا ہو تو یہ مسئلہ کیا ہے۔
 ۳۔ اگر حضرت ابی بن کعبہ نے یہ مسئلہ دیکھا ہو تو یہ مسئلہ کیا ہے۔
 ۴۔ اگر حضرت ابی بن کعبہ نے یہ مسئلہ دیکھا ہو تو یہ مسئلہ کیا ہے۔

مولا نا اقبال احمد قاسمی، مولا نا اختران احمد قاسمی، مولا نا عبدالحکیم، مولا نا نسیم الدین قاسمی، مولا نا محمد ضیف، مولا نا ابوسفین مسلمان، مولا نا امجد احمد قاسمی، مولا نا عبدالمصطفیٰ، مولا نا محمد جعفر، مولا نا طارق الرحمن قاسمی، مولا نا محمد قمران ندوی، مولا نا فکیل احمد بیٹ پوری، مولا نا مسیح اللہ قاسمی، مولا نا عبدالحکیم، مفتی نظام الدین صاحب، مولا نا مفتی عبدالرحمن پانچہری، مولا نا عبدالحکیم پانچہری۔

مفتی نظام الدین صاحب کا کہنا ہے کہ یہ مسئلہ ہے کہ یہ مسئلہ کیا ہے۔
 ۱۔ حضرت ابی بن کعبہ نے یہ مسئلہ دیکھا ہو تو یہ مسئلہ کیا ہے۔
 ۲۔ حضرت ابی بن کعبہ نے یہ مسئلہ دیکھا ہو تو یہ مسئلہ کیا ہے۔
 ۳۔ حضرت ابی بن کعبہ نے یہ مسئلہ دیکھا ہو تو یہ مسئلہ کیا ہے۔
 ۴۔ حضرت ابی بن کعبہ نے یہ مسئلہ دیکھا ہو تو یہ مسئلہ کیا ہے۔
 ۵۔ حضرت ابی بن کعبہ نے یہ مسئلہ دیکھا ہو تو یہ مسئلہ کیا ہے۔
 ۶۔ حضرت ابی بن کعبہ نے یہ مسئلہ دیکھا ہو تو یہ مسئلہ کیا ہے۔
 ۷۔ حضرت ابی بن کعبہ نے یہ مسئلہ دیکھا ہو تو یہ مسئلہ کیا ہے۔
 ۸۔ حضرت ابی بن کعبہ نے یہ مسئلہ دیکھا ہو تو یہ مسئلہ کیا ہے۔
 ۹۔ حضرت ابی بن کعبہ نے یہ مسئلہ دیکھا ہو تو یہ مسئلہ کیا ہے۔
 ۱۰۔ حضرت ابی بن کعبہ نے یہ مسئلہ دیکھا ہو تو یہ مسئلہ کیا ہے۔

۲۔ دوسرا قول یہ ہے کہ جواز کا ہے، وہ کہتے ہیں کہ ایسی کہنی کے شیراز خریہ نے کا مطلب کہنی کو سودی کاروبار کرنے کا دلیل بنانا ہے جو حرام ہے چاہے کسی طور پر ہی کیوں نہ ہو۔ (مولا نا ابو بکر شکر پور، مفتی مزین الرحمن)
 نوٹ: بعض حضرات نے کوئی جواب نہیں دیا مثلاً منظور احمد قاسمی۔

مولا نا القاسم صاحب نے دونوں قول (جواز و عدم جواز) کو کر کے جس مگر اپنی کوئی رائے نہیں کہی۔

۶۔ حلال کاروبار کرنے والی کمپنیوں کو زر و چنگ میں کچھ سرمایہ رکھنا ہے یا سیکورٹی بانڈز خریدنے پڑتے ہیں پھر اس سے سود ملتا ہے اس کا کیا حکم ہے؟

اس مسئلہ میں بھی حضرات اس بات پر متفق ہیں کہ حاصل شدہ سود سے نفع اٹھائے بغیر ایسی کمپنیز کے شیئرز باہر مجبوری خریدنا جائز ہے اور سود والی رقم صدقہ کر دی جائے۔ ان کے ساتھ امرگرمی اور ناجائز ہیں۔

مولانا قمر عالم سمیٹلی، مولانا ابوسلمیان منٹاکی، مولانا خالد سیف اللہ رحمانی، مفتی محبوب علی دہلوی، مولانا سجاد اللہ قادری، مولانا شمس بیچ راہ، مولانا نکسلی احمد، مولانا تنویر احمد قادری، مولانا عظیمی، مولانا اسحاق الرحمن قادری، مولانا محمد رفیع ترمذی، مولانا عزیز رحیم، مولانا انوار احمد قادری، مولانا مفتی نظام الدین، مولانا ابو عبد اللہ محمد عبداللہ قادری، مولانا عبدالجلیل قادری، مولانا محمد نعیم رشیدی، مولانا عبدالرحیم بھوپال، مولانا محمد رشید قادری، مولانا احمد قادری، مولانا احمد ادرجی پانچرہ، مولانا محمد شہباز قادری، مولانا امیر رضا، مولانا امیر نعیم محمد، مولانا محمد رضا، مولانا مفتی محمد قادری، مولانا ابو بکر شکر چور، مولانا نعیم الدین قادری، مولانا محمد نور اللہ قادری، مولانا محمد ضیف، مولانا قیام اللہ قادری، مفتی نور علی اعظمی، مولانا سید عطاء مظہری، مولانا اختر حامد، مولانا مفتی محمد رفیع، مولانا سلطان محمد اصنافی، مولانا امیر انیس علی، مولانا عبد الرحیم نکسلی، مولانا احمد دیوانوی، مولانا ظفر علی شاہ، مولانا محمد امجد الاسلام، مولانا محمد انیس علی پانچرہ۔

لیکن ان حضرات میں سے بعض کا کہنا ہے کہ یہ صدقہ واجب نہیں بلکہ مستحب ہے۔

مولانا محمد نعیم رشیدی، مولانا محمد نور اللہ قادری، مولانا تنویر احمد قادری، مولانا امیر احمد قادری۔

نوٹ: (الف) مفتی نظام الدین صاحب کہتے ہیں کہ کئی سے اس بات کا معاذہ دیا جائے جو اقربین میں زہنی، کہ ہمارے حصے میں سود کا چیز نہ ملایا جائے۔

(ب) حکیم غلڑ الرحمن کا کہنا ہے کہ یہ سواں بھی غلط فہمی پہنچی ہے کہ کچھ کسی بھی کمپنی کو اپنے سرمایہ کو کسی حد تک کسی بینک میں جمع نہیں کرنا ہوتا بلکہ متعلقین غیر تفسیر شدہ رقم کو کسی نہ کسی صورت میں جمع رکھنا ہوتا ہے۔

(ج) بعض نے اس کا کوئی جواب تو نہیں کیا ہے۔ (مولانا محسن احمد قادری، جناب حفظہ الرب)

۷۔ سودی قرض اور اس کے منافع کی حیثیت:

اس مسئلہ میں چھ آراء ہیں جو درج ذیل ہیں

مقالہ حضرات میں اکثریت کی رائے ہے کہ

۱۔ ایسا سودی قرض جو ضرورت لایا گیا ہو مفید ملک ہوگا، کیونکہ سودی قرض لینے میں حرمت ظہر ہے لہذا نہیں۔

مولانا مفتی احمد قادری، مولانا خالد سیف اللہ رحمانی، مفتی انور علی اعظمی، مولانا امیر نور اللہ قادری، مولانا محمد طاہر مظاہری، مولانا امیر رضا دہلوی، مولانا محمد نعیم رشیدی، مولانا سید محمد احوب، مولانا عبداللطیف گکرات، مولانا محمد قمر الزامی

حجۃ المصلیٰ مفتی محمد اعظم، مولانا خالد سیف اللہ رحمانی، مولانا قمر عالم سہیلی، مولانا محمد زید، مولانا ابو سفیان، مفتی مہدی بن
 اصناف، رحمن قادی، مولانا عبدالرحیم، مولانا مجاہد الاسلام، مولانا اختر عالمی، مولانا نجیم الدین قادی، مفتی نسیم احمد قادی،
 مولانا احمد نسیم، مولانا نسیم رشیدی، مولانا اقدس احمد قادی، مولانا ابی زاہد احمد قادی، مولانا نسیم اختر قادی، مولانا شمس
 قادی، مولانا محمد ارشد قادی، مولانا محمد نواز قادی، مولانا محمد شہاد قادی، مولانا سید محمد اعجاز سہیلی، مولانا محمد رضوان قادی،
 مولانا محمد قمر ترخان، مولانا محمد ارشد ترخان، مولانا عبداللطیف، حضرت مولانا محمد طاہر صاحب کی۔

۱۔ درست ہے، بشرطیکہ مزید اور کچھ سے بعد اس کا آخری فیصلہ کر سکے۔ یہاں کے دونوں حضرات کی سب
 مولانا ابوالرحیم، مولانا محمد ظفر الاسلام، مولانا سجاد اللہ قادی۔

۲۔ یہ فیصلہ سہل ہے، فیصلہ سہل کے اتمام جاری ہوں گے۔

مولانا نور احمد قادی، مولانا محمد احمد قادی، مفتی محبوب علی دہلوی۔

۳۔ یہ فیصلہ قابلِ بآمل ہے۔ یہی رسول اللہ ﷺ سے بیع المکملی، مالک المکملی (مولانا محمد حبیب)۔

۴۔ بعض حضرات نے فرمایا ہے۔ سوال: کیا نہیں ہے۔ وضاحت: نئے وعدہ جواب دیا جائے گا۔

مولانا محمد اسحاق، مولانا حمید اللہ اسحاق، مولانا احمد دیوانی، مولانا زبیر احمد قادی، مولانا ابوالحسن
 علی، مولانا عبداللطیف صاحب۔

نوٹ: بعض حضرات نے اس کا جواب ہی نہیں لکھا۔

مفتی حکام الدین صاحب، دین باند، مولانا منظور احمد قادی، مفتی عزیز الرحمن، مولانا قلی احمد بیٹا پوری،
 جناب مفتی العرب۔

۱۵۔ شیرازی فرید فروخت کے ساتھ ہی سرٹیفیکٹ ملنے سے قبل شیراز پر قبضہ تسلیم کیا جائے گا یا نہیں؟

اس مسئلہ کے بارے میں بھی متاثرہ حضرات کی آراء مختلف ہیں جو درج ذیل ہیں
 ۱۔ محض شیرازی بیع و شراء سے ہی کچھ کے اثاثے و اثاثہ شیراز ہولڈر کی ملکیت میں آجاتے ہیں ذیل
 المتعلقہ فیصلہ حکماً (دور ۱۹۷۴ء) سرٹیفیکٹ محض اس قادی ایک تحریری ثبوت ہے۔
 یہاں کے دونوں ذیل حضرات کی ہے

مولانا حمید اللہ اسحاق، مولانا محمد اعجاز سہیلی، مفتی عبدالرحیم، مولانا عبداللطیف، مولانا منظور احمد قادی،
 مولانا نسیم اختر قادی، مولانا محمد نسیم رشیدی، مولانا سلطان احمد اسلامی، مولانا جعفر علی رحمانی، مولانا نجیم الدین، مفتی محبوب علی
 دہلوی، مولانا مجاہد الاسلام، مولانا اصناف رحمان، قادی، مولانا اقبال احمد قادی، مولانا محمد نواز قادی، مولانا احمد دیوانی، مولانا
 محمد طاہر ترخان، مولانا محمد طاہر ترخان، مولانا محمد رضوان قادی، مولانا محمد شہاد قادی، مولانا سید محمد اعجاز سہیلی، مولانا زبیر احمد قادی۔

۲۔ معنی قبضہ شیراز فرودے ہی ہو جائے گا مگر بہتر ہے کہ سرٹیفیکٹ کے حصول سے بعد ہی شیراز

• وقت کے جائیں۔

مولانا عبداللطیف، مولانا مسیح اللہ قاسمی، مولانا ابو سفیان مفتاحی، مولانا انور علی اعظمی، مولانا عبد الرحمن بلوچ، مولانا ارشد قاسمی، مولانا نسیم الدین قاسمی، مولانا اختر امام خاں۔

۳۔ سرٹیکٹ ملے سے قبل شیئرز فروخت کر دے درست نہیں، اس لئے کہ عرف میں سرٹیکٹ کے بغیر قبضہ تصور نہیں کیا جاتا جیسا کہ ارشاد باری ہے وانظر ما للغرف

مولانا حامد سیف اللہ رحمانی، مولانا نسیم احمد قاسمی، مولانا ظفر الاسلام، مولانا تنویر احمد قاسمی، مولانا نور احمد قاسمی، مولانا شمس بی زاد، مولانا قمر عالم سیلی، مولانا حبیب احمد قاسمی، مولانا محمد قمر انیس، مولانا محمد احمد نعیمی۔

۴۔ جن قبضہ فروش بیہوش، بھڑکشی ہیں، محض کسی چیز کے متعلق متوجہ نہ ہونے سے قبضہ حاصل نہیں ہو سکتا۔ (مفتی محمد رفیع منصور پابندہ)

۵۔ کئی کے حصص پر ملکیت اور قبضہ سرٹیکٹ پر نئے خریدار کے نام کے اندر نام کے بعد ہی دیا جاتا ہے۔ لیکن ۹۸ فیصد خریداری اس کی سرٹیکٹ پر اندر نام کے بغیر ہو رہی ہے، اس قبیلہ سے اسے منسوخ قبضہ تسلیم کر لینا مناسب ہے۔ (سیکشن الرمن)۔

نوٹ: اس سوال کا جواب نہیں دیا۔

مفتی نظام الدین، الامام مومع بنده، مولانا بشیر احمد بیٹا چوری، مولانا عزیز الرحمن، جناب حفصہ العرب۔

۱۶۔ شیئرز سرٹیکٹ ملے سے قبل شیئرز کی خرید و فروخت:

اس مسئلہ کے بارے میں متاخر کاغذات کی بحث آ رہی ہے۔

۱۔ خریدار سرٹیکٹ کے حصول کے بغیر کسی دوسرے شخص کے ہاتھ فروخت نہیں کر سکتا، چونکہ عرف میں قبضہ سرٹیکٹ کے حصول کے بعد ہی دیا جاتا ہے، ویسا کہ ارشاد باری ہے وانظر ما للغرف

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی، مولانا تنویر احمد قاسمی، مولانا ظفر الاسلام، مفتی محمد رفیع منصور پابندہ، مولانا قمر عالم سیلی، مولانا حبیب احمد قاسمی، مولانا شمس بی زاد، مولانا محمد قمر انیس، مولانا نسیم احمد قاسمی، مولانا محمد احمد نعیمی، مولانا ابو بکر قاسمی۔

۲۔ سرٹیکٹ کے حصول تک قبضہ شائبہ ہے، اس لئے اس کی خرید و فروخت اعیانہ کے خلاف ہے، مزید یہ کہ اس سے منہ ہارائی کی حوصلہ افزائی بھی ہو سکتی ہے۔

مولانا عبداللطیف، مولانا عبد القیوم، مولانا عبد الرحمن، مولانا نسیم الدین قاسمی، مولانا ابو سفیان مفتاحی، مفتی انور علی اعظمی، مولانا عبد العظیم اصحابی، مولانا مسیح اللہ قاسمی، مولانا اختر امام خاں، مولانا عجاز احمد قاسمی، مولانا ابو الحسن علی، مولانا محمد ارشد قاسمی۔

۱۷۔ خریدار سرٹیکٹ۔

مولانا حمید اللہ، سعدی، مولانا منکورانہ قاسمی، مولانا نذر اللہ قاسمی، مولانا عبد الرحیم، مفتی محمد جعفر علی، مفتی
 محبوب علی، جنسی، مولانا ابراہیم محمد، مولانا محمد، نضوان اللہ قاسمی، مولانا خلاق، ارمن قاسمی، مولانا محمد وحیدی، مولانا اقبال
 احمد قاسمی، مولانا سید محمد ایوب، مولانا نعیم نواز قاسمی، مولانا سلطان محمد، صدیقی، مولانا ضیف، مولانا محمد طاہر مظاہری،
 مولانا نعیم رشیدی، مولانا کاجا، مولانا محمد، مولانا احمد، درختی، مولانا عبد، لیل قاسمی، مولانا زبیر احمد قاسمی، مولانا محمد
 امجد خان، مولانا شاہد قاسمی۔

نوٹ: بعض حضرات نے اس سول کا جواب نہیں دیا۔

مفتی نظام الدین دارالعلوم دیوبند، مولانا گلعلی محمد، سید طاہری، مولانا عزیز الرحمن۔

جواب پڑو کر کے کا حکم:

اس مسئلہ میں جملہ مقالہ نگار حضرات اس بات پر متفق ہیں کہ اس کا حکم دلائل کا ہے، اور دلائل اطلاق جائز
 ہے۔ لہذا جن شیئرز کی خرید و فروخت جائز ہے ان کی خرید و فروخت میں ہر ذکر اور ایجنٹ کی حیثیت سے کام کرنا بھی
 درست ہے۔ (درکار ۱۹۵۸ء-۳۹، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳)

نوٹ: بعض حضرات نے جواب نہیں دیا۔

مفتی نظام الدین صاحب دارالعلوم دیوبند، مولانا عزیز الرحمن، مفتی، اور علی اعظمی۔

عرض مسئلہ:

عارضین:

- ۱۔ مولانا محمد الہیہ پانچوری صاحب
- ۲۔ مولانا عبدالجلیل کاکڑی صاحب
- ۳۔ مولانا اختر امام عادل صاحب
- ۴۔ مولانا حفیظ محمد بھٹوی صاحب

بایع صرف نہیں ہے، لہذا ایسے شیئ کی خرید و فروخت کی پیشگی کے ساتھ جائز نہیں ہے اور اس کی برابر قیمت کے ساتھ جائز ہے، اور مجلس فقہ میں اہل اہل بیت پر قبضہ صحت کے لئے کافی ہے۔ یہاں سے حسب ذیل حضرات کی ہے:

مولانا شیخ الحدیث قاسمی، مولانا عبد المجلی قاسمی، مولانا ظفر الاسلام شاہ، مولانا آغا حسن علی، مولانا عبد الرحیم بھٹو، مولانا ذہیر احمد قاسمی، مفتی مافتہ علی، مولانا عبد الرحمن پانچویں، مولانا عبد الخلیف پانچویں، مولانا سلطان احمد اسلامی، ڈاکٹر عبد الستیم اہل علی، مولانا اختر نامہ خاں، مولانا ۱۲۱۴ھ مولانا ابو سفیان سلیمان، مولانا ذوالفقار الرحمن قاسمی، مولانا حکیم احمد قاسمی، مولانا تنویر احمد قاسمی، عبد القیوم پانچویں، مولانا شمس الدین احمد تارو قاسمی، مولانا حاجد الاسلام، مولانا ذہیر رشیدی، مولانا قمر عالم سہیلی۔

سوال نمبر ۳۔ کہنہی کے درجہ میں آ جانے کے بعد اس کا کیا حکم ہوگا؟ (یعنی نقد اور ملاک کا مجموعہ) اس صورت میں جبکہ مجموعہ مال ریوی اور غیر ریوی دونوں پر مشتمل ہے شیئ کی حد کے ساتھ خرید و فروخت کا کیا حکم ہوگا؟ اس کا جواب ۳۹ حضرات علماء کرام نے دیا ہے، لیکن ان میں سے سات حضرات مولانا احمد چلوئی، مولانا شمس بیگزادہ، مولانا تنویر احمد قاسمی، حکیم علی الرحمن، مولانا سلطان احمد اسلامی، مولانا مفتی محبوب علی رحیمی، اور مولانا منوچر احمد قاسمی سے سوال کیے گئے تھے، ہاں ہے، انہوں نے سوال کا یہ معنی سمجھا ہے کہ جب شیئ ریوی، مجموعہ غلو ہے، طاق مال اور سود سے جو ایسے شیئ کی تک نقد سے جائز ہے ان میں ۳۹ اور انہوں نے اس اخذ کردہ مفہوم کے مطابق اپنے اپنے الفاظ میں جواب دیے ہیں جن کا حاصل یہ ہے کہ جب مجموعہ میں غلبہ خالص مال کا ہے اور سودی لیکن دین کا قائلی ضرورت کی وجہ سے ہوتا ہے لہذا قالیہ کا احیاء کرتے ہوئے ایسے شیئ کی خرید و فروخت جائز ہے۔

اور مولانا اقبال احمد قاسمی نے لکھا ہے کہ یہ صورت صحیح صرف ہے، اور مجلس فقہ میں قاضی علی البدل میں ضروری ہے لہذا فقیر حلیہ کے ان شیئ کی خرید و فروخت درست نہیں ہے، لیکن ان کا اس کی صحیح صرف کہنا صحیح نہیں ہے اس لئے کہ یہاں نقد غرضی نہیں ہے، اور اس میں یہ نقد کا قائل نقد ہے۔ چنانچہ اس کی صحت کے لئے اہل اہل بیت پر قبضہ شرط ہے جو اسی صورت میں پایہ پا ہے لہذا افع جائز ہے۔

اور ابائی تہی حضرات علماء کرام نے لکھا ہے کہ امام اعظم ابو حنیفہ کے نزدیک مال ریوی یعنی نقد و دین اور مال غیر ریوی یعنی مال کی تک نقد کے ساتھ صحیح ہے، بشرطیکہ نقد مجموعہ میں غلبہ خالص مال کا ہے، نقد نقد کے مقابل ہو جائے اور اگر نقد مال کے مقابلہ میں ہوگا مشکاوی ہوئے کے شیئ میں آئے، دینے اگر نقد و دین کے مقابلہ میں اور دینے یا مال دین کے مقابلہ میں شیئ کی تک آئے دینے یا اس سے کم میں جائز ہوگی، البتہ ضرورت سے یا اس سے زیادہ جائز ہوگی۔ مانتھیر یہ تھا ہے:

لو العسری سیفا صحی بالقضۃ او لھما طھضۃ بالقضۃ الخ لھما و وزھا اکثر جائز و ان کان وزھا لھما عن الحلیۃ او کلھا او لا یملی لا یجوز (ہندیہ ۱۸۷۳ء)۔

یہاں سے حسب ذیل متعلق لکھ دی گئی ہے:

مولانا عبید اللہ اسعدی، مفتی انور علی، مولانا سراج اللہ قاسمی، مولانا اختر امام عادل، مولانا ابوالحسن علی، مولانا
 عبدالرحمن پانچ ری، مولانا عبداللطیف پانچ ری، مولانا عبدالکلیل قاسمی، مولانا ابراہیم چودھری، مولانا قلم، مولانا سلام منو،
 مولانا غلام الرحمن قاسمی، مولانا زہیر احمد قاسمی، مولانا عبدالرحیم بھوپالی، مولانا ابو سفیان سلاتی، مولانا خاندان سیف اللہ
 رحمانی، مولانا جعفر علی رحمانی، ڈاکٹر عبدالعظیم اسلامی، مولانا عبدالقیوم پانچ ری، مولانا طاہر مظاہری، مولانا قمر عالم
 سہیلی، مولانا ایوب سہیلی، مولانا مجاہد الاسلام، مولانا نسیم رشیدی، مولانا احمد دادراتا قاسمی، مولانا قمر ترخان ندوی، مولانا
 ابرار خاں ندوی، مولانا نور قاسمی، مولانا امجد قاسمی، مولانا شاہد قاسمی، مولانا محمد رفیع انصاری۔
 حاصل بحث یہ ہے کہ اس صورت میں شیرازی خرید و فروخت جائز ہے، بشرطیکہ نقد و اشیاء میں قلم نہ لگے۔

واللہ اعلم۔



سوال نمبر ۲-۵-۶

فہرست مضامین

۹. وقت شروع و ختم

حضرات علماء کرام! مجھے قیصرہ سے باہر میں سوال نمبر ۴، ۵، ۶ اور ۷ سے تعلق رکھنے مسئلہ کی ذمہ داری ملی
گئی ہے۔ اس سلسلہ میں آئندہ کی طرف سے انتظامی (۱۶) مقالات موصول کئے۔ ایک مثال پیکار کی شریف میں ۱۰۔

مذہبِ نیک و عظمت کے ساتھ گرامی رہیں

[illegible]

سوال نمبر ۳۰: کمپنیاں جن کا بھائی کا درجہ ختم ہے جیسے شراب اور قمار کے گاہکوں کی تہمت اور اس کے دست دیا
 بیگ اور حدودی ہائی کورٹ میں دے گا نا اس کی کمپنی کے شیئرز کی خرید و فروخت کا کیا حکم ہوگا؟

اس کے جواب میں تمام مقامات کا مفسر اس پر متفق ہیں کہ جس بھی کاغذ یا دی کا درجہ حرام ہو اس میں شرکت نہ ہوگی۔ اسی لیے کہ یہی چیز کے شہزادہ نے اہل الاہم سے جو اس قرآن کی حرام ہے۔ ولا تعلمونوا علی الانہم والمعدون (۱۰۰)۔

یہ حرام و منیہ مسلمان کی ملکوت نہیں اور غیر ملکوت کی بیخ جا نہ نہیں، اس لئے حرام و منیہ کی خرید و
 قراوت مسلمان کے لئے جائز نہیں ہے۔ اور جس کا کام کا کہہ کے کہ نہ ہوں اس کے کرنے کا حکم نہ ہو اس کے کرنے کے
 لئے کسی کو دھمکیاں نہ ہوگا۔ ... ماہرم فصلہ حرم علیہ

ولأن مات فلورابل يتصل إلى موطن نصار كانه بافره نبتة ولو باشر بنهجه نم يجر

۱۔ مکہ النور کیلئے ۔ (۲۰) میں نے اپنے انگریز دوستوں کو

سوال نمبر ۵۔ ایک شخص جس کا کاروبار طلال ہے مٹھا انگریج تک کے سامان چار کرنا، عام استعمال کی مصروفی چیزیں تیار کرنا وغیرہ چران کہیں اس کا بیادہ عدل ہونے کے باوجود انہیں بعض اوقات انکم ٹیکس وغیرہ کی رو سے بچنے کے لئے چٹس سے سودی قرض لینا پڑتا ہے تو کیا اس شخص کے شیعہ کا حریہ ناجائز ہے؟

مذمت ہو، نامتی فریز ایجنٹ بخوری نے سوال نمبر ۱۵ اور ۶ پر بحث کرتے ہوئے اس وجہ سے اس کو ناجائز قرار دینے کے ساتھ ساتھ یہ سوالات پنا پڑتا ہے اور یہ دونوں حرام ہیں اور مسلمان اس کا تکلف سے کہ وہ مٹھی منہ مٹائے اس سے صرف اٹھتا۔ یہ امر کی پانچ بار پانچ سو فی کافنی نہیں ہے۔

مولانا عبد العظیم اعظمی صاحب نے نکراہت جائز لکھا ہے۔

باقی اور سے متاثرہ مذمت نے اس صورت میں شیئر کی خریداری کو جائز قرار دیا ہے۔ سودی قرض لینے کی صورت میں چند سود پنا ہوتا ہے اس لئے مال اور اس سے حاصل ہونے والے منافع میں کوئی بحث موجود نہیں ہے اس لئے اس کے منافع سے عدل ہونے میں کوئی کام نہیں ہے۔

البتہ چونکہ سود پنا ہوتا ہے اور وہ بھی حرام ہے۔ اس کا مل بعض مضامین نے یہ پیش کیا ہے کہ شیئر ہولڈر کسی کی بینک میں سودی قرض کے حاصل کرنے پر اپنی ذمہ داری طرہ سے یہ قرضی سے دینا دیکھ کر یہ امر کی کر اس کے بعد کبھی کے عدل کے کام کی ذمہ داری شیئر ہولڈر پر نہیں سوتی۔

جبکہ دوسرے مضامین نے یہ لکھا ہے کہ چونکہ یہ قرض سرکار کے انکم ٹیکس کے خلاف قانون کی رو سے بچنے کے لئے لیا جاتا ہے اس لئے یہ قرض لینا مجبوری کی وجہ سے ہے اور مجبوری میں سودی قرض لینے کی اجازت ہے۔ فقہ کا مشہور حریہ ہے: **مُحَرَّرٌ لِلْمُحْتَاجِ الْإِسْتِغْرَاضَ بِالرَّابِعِ**

مولانا ابوالحسن علی گجراتی۔ اس نمبر ۱۵ اور ۶ پر بحث کرنے کے بعد آخر میں تحریر فرماتا ہے۔ اس سے بچنا افضل ہے۔

ظاہر بات ہے کہ جن محکومات کی اجازت محوری کی حالت میں دی جاتی ہے عام حالات میں اس کی اجازت نہیں رہتی ہے۔ چونکہ کسی شخص کے مالک ہیں یا جس کے پاس آمدنی کے دوسرے ذرائع موجود ہیں اور وہ ایسی کسی کے شیئر خریدنے پر مجبور ہیں ان کو تو اجازت دی جائے گی مگر جن لوگوں کے پاس دوسرے وسائل اور آمدنی کے اسباب اور ذرائع موجود ہیں ان کو انھیں اپنے مال میں اضافہ کے لئے ایسی کسی کے شیئر نہیں خریدنا چاہئے۔ میں نے بھی اپنے مقالہ میں بچنے کو ہی افضل لکھا ہے۔

سوال نمبر ۶۔ ایک حال کاروبار کرنے والی کہیں کو بھی قانونی تقاضوں کو پورا کرنے کے لئے اپنے سرمایہ کا بھر حصہ بروینک میں منتقل کرنا پڑتا ہے، یا سیکورٹی بانڈس خریدنے پڑتے ہیں جن کی وجہ سے انھیں سودی ملتا ہے۔ یا ان کے شیئر کے شیئر خریدنا پڑتا ہے؟

حضرت مولانا ذہیر احمد قاسمی نے سوال نمبر ۱۵ اور ۶ کا جواب ایک ماحول میں لکھا ہے، اور انہوں نے مجبوری

میں سودی قرض لینے کی اجازت دی ہے۔ آخر میں لکھا ہے کہ اگر کبھی سودی یعنی سودی قرض لینے کی اجازت دی ہے۔ اور اس روپے پر ملنے والے سود کو جائیداد ثواب فقرا و مساکین پر خرچ کرنے کا حکم دیا ہے۔

جب اپنی رضامندی سے غلامت کی خاطر بینک میں روپے رکھنے کی اجازت دئی گئی ہے تو قسمت کے قانون کے بغیر ہی سود سے بینک میں روپے رکھنے کو حلال ناجائز فرما دیں گے مجھے امید نہیں ہے۔

اس لئے مجھ کو محسوس ہوتا ہے کہ عام حالات میں جبر کے بغیر اگر کبھی نے آمدنی میں اضافہ کی فرض سے حاصل کر لیا ہے تو اس کو حلال ناجائز قرار ہے ہیں۔ اور ظاہر ہے اس کے حرام ہونے میں کسی اختلاف نہیں ہوگا۔ اور اگر کوئی دوسرا مقصود ہے تو سودی اس کی وضاحت فرمادیں گے۔

سودا محمد ارشد قاسمی نے لکھا ہے کہ مظلوم ہو کر منافع میں سودی ہے تو شیرازہ چاہنا ناجائز ہوگا۔ نہ جانے ہوا۔ حالانکہ اس کا علم تو اس وقت ہوگا جب کسی مناسب دے گی کہ منافع میں سودی آجیڑا ہے یا نہیں، اگر ہے تو اس کی مقدار کیا ہے۔

باقی دوسرے مقالہ نگار حضرات نے اس صورت میں بھی شیرازہ کی خریداری کو جائز قرار دیا ہے، مگر اس صورت میں چونکہ سود لینا ہے، اس لئے سود لینے کے عمل کے ساتھ مال میں سود کی آجیڑا بھی ہے، اس طرح مال میں غشٹ بھی ہے۔ اس کا حل انہوں نے یہ تجویز کیا ہے کہ کبھی کی بینک میں سودی کاروبار کے خلاف آواز اٹھانے یا غلامت کے ذریعہ اٹھارہ خریداری کر دے، اور سود کی جتنی مقدار اس کے منافع میں شامل ہے اس کو جائیداد ثواب صدقہ کر دے۔ میں نے اپنے مقالہ میں ایک تجویز پیش کی ہے۔ مناسب مظلوم ہوتا ہے کہ آپ حضرات کے سامنے بھی پیش کر دوں۔

سوال نمبر ۱۵ اور ۶ پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک طرف سرکاری قانون کے جبر کی وجہ سے سرمایہ کا جو حصہ بڑا روپیہ بینک میں جمع کرنا ہے یا باغی طرح خریدنے پڑتے ہیں، اور اس پر بینک کی طرف سے سود ملتا ہے۔ دوسری طرف انکم ٹیکس کے لحاظ سے قانون کی زد سے بچنے کے لئے اپنے کو متروک رکھنا پڑتا ہے، اور اس کے لئے بینک سے قرض کی شکل میں رقم لینا پڑتی ہے، اور اس پر سود دینا ہوتا ہے۔

اس سلسلہ میں میری رائے ہے کہ اگر کبھی مسلمانوں کی ہو یا اس پر مسلمانوں کا اثر ہو تو یہ طریقہ اختیار کیا جائے کہ اپنے بڑا روپیہ بینک میں جمع کرنے کی صورت میں جس قدر سود ملتا ہے اتنا روپیہ بطور سودا خانہ کے لئے بھجوا دیا جائے۔

اس صورت میں جتنی رقم سود کے نام پر لی گئی ہے وہ پوری کی پوری سودی کے نام پر بیت کو لوٹا دی جائے گی، اور درحقیقت نہ سود کرایا ہوگا اور نہ سود کا دینا ہوگا۔ اور ان حضرات کو بھی شیرازہ کی خریداری کی اجازت دینے میں کوئی اختلاف نہیں رہا جائے گا جو سود کے لئے سود دینے کی وجہ سے شیرازہ کی خریداری کی اجازت نہیں دیتے۔

مگر اس استدلال میں کمی خالص ہے:

توجہ خود سو فیصد کے بعد ملکیت میں آجاتا ہے خواہ اس کی بنا پر جو قرض حاصل ہوگا وہ بددعا کی ملکیت میں داخل ہوگا۔ جامع الزہور میں بھی اس کی صراحت ملتی ہے۔

القاسم کل عقد فيه فضل والفضل فيه مفيد للملك (فتح المربع ۱/۳۲۷-۳۲۸)۔

یعنی ہر وہ معاملہ جس میں سو فیصد کے بعد مفید ملک بنتا ہے۔

(ب) مشہور فقہی اصول ہے:

ويجوز للمحتاج الاستطراف بالربح (الاشباه والنظائر) کہ ضرورت مند کے لئے سو فی قرض

لینے کی اجازت ہے۔

اس سے بھی سو فی قرض کے مفید ملک اور اس کی آمدنی کے حامل ہونے کا ثبوت ملتا ہے۔

(ج) سو فی قرض لینے کا عمل فی طے کتنا ہی غیر درست کسی مگر اس عقد کے نتیجہ میں جو مال آئے گا وہ

نبیث سے پاک ہوگا اس لئے کہ سود کا مفہوم اس میں شامل نہیں۔ اور مشہور مسلم اصول ہے

حرمة العقد لا يسلط حرمه الحال (الاشباه والنظائر) عقدی حرمت والی کی حرمت کو تسلیم نہیں۔

خاصہ صاحب ضرورت کے وقت سو فی قرض لیا جائے تو عمل بھی جائز ہو جاتا ہے۔

(د) اور اگر ہم مخصوص بعد وستانی کہیں کے قاطع میں دیکھیں تو یہی یہاں۔ معاطات پر درست شہر

ہولڈرز نہیں کرتے بلکہ کہیں کہیں ہیں اور وہی سو فی قرض لے کر فسخ حاصل کرتی ہیں اور پھر ان کے توسط سے شہر

ہولڈرز کو منافع میں حصہ ملتا ہے۔ اس صورت میں یہاں امام ابو حنیفہ کا اور مشہور فقہی قاعدہ بھی جاری ہو سکتا ہے کہ بیع شراہ

میں حقوق ایکل کی طرف لوٹنے ہیں سو فی طرف نہیں ایسی طرح دوسرا ضابطہ کہ قبول ملک سے مفاد رائج ہو جاتا ہے۔

وفی صورة ارماء الوكيل كان البيع فاسدا لا يبر ما لان الوكيل بالبيع كالتعاقد لفسد

وفساد البيع في حق الذمي لا يسلط حرمه الموضع على المسلم فان لذل انك يرفع حرم

المصاد وأما على قول من حرم الربوا بين المسلم والكافر في دار الحرب فلا امر أوسع (امراء

الفتح ۳/۳۹۷، مکرذانی نظام القضاۃ ۱/۲۰۰)۔

اس لحاظ سے مسلم مابین حصص پر سو فی قرض لینے کے عمل کی ذمہ داری نہیں آئے گی اور منافع قبول ملک کی

وجہ سے حلال قرار پائیں گے۔

ان باتوں کی روشنی میں اکثر مقالے ان نے حرم وقت انصاف کیا ہے وہی مضمرہ معظم ہوتا ہے۔

سول نمبر ۹۰۸۔ کہنی کے بورڈ آف ڈائریکٹرز اور شیئرز ہولڈرز کا باہمی رشتہ

دوسرا مسئلہ (جو سوالنامہ میں آگیا) یہاں اس سوال ہے کہ یہ سنی کے بورڈ آف ڈائریکٹرز اور شیئرز

ہولڈرز کے مابین تعلق کی نوعیت کیا ہے۔ (۱) یعنی کیا بورڈ آف ڈائریکٹرز تمام شیئرز ہولڈرز کا ایک ہے یا نہیں ہے تو یہ

بورڈ اسے برائے شہر ہولڈرز کی طرف بھی کیا جائے گی؟ (۲) اگر کوئی شیئرز ہولڈرز بورڈ کے کسی فیصد سے

اختلاف کرے، یہاں اختلاف خواہ بورا کے اکثریتی فیصلہ پر اثر انداز ہو جائے ہو، لیکن کیا فی الحقیقت اس شیئرز ہولڈر کو بورا کے اس عمل کی ذمہ داری سے بری کر دے گا۔

اس سوال میں مسئلہ کے دو پہلو ہیں سے ایک پہلو پر تمام مقالہ نگاروں کا اتفاق ہے کہ بورا آف انٹرکنٹینٹل شیئرز ہولڈرز کا مکمل ہے اور بورا کا مکمل شیئرز ہولڈرز کا مکمل سمجھا جائے گا، اس لئے کہ شیئرز کی خرید و کر شرکت متان سے قریب تر قرار دیا جائے جیسا کہ حضرت قانونی اور بہت سے علماء کا خیال ہے تو فقہاء کی تصریح کے مطابق شرکت متان کی بنیاد وکالت پر ہوتی ہے۔

واللہ اعلم بالصواب (الکفایۃ (ج ۱) ص ۱۷۶)۔
اور اگر اس کو مضاربت مانا جائے جیسا کہ کچھ لوگوں کا خیال ہے، تو مضاربت کو بھی فقہاء نے تو مکمل ہی قرار دیا ہے۔

المضاربة لو مکمل بالمعمل لنصرفہ بالعمدہ (در مختار ص ۳۸۴)۔

اور اگر اسے شرکت کی ایک قسم قرار دی جائے تو بھی چونکہ تمام شیئرز ہولڈرز نے بورا کو انتظامی امور کے لئے اپنے مکمل اور نمائندہ منتخب کیا ہے، اس لئے بورا بہر حال تمام شیئرز ہولڈرز کا وکیل رہے گا، اور اس کا مکمل شیئرز ہولڈرز کا مکمل سمجھا جائے گا۔ البتہ مولانا ابوالحسن علی کے یہاں اس کی بہت تفصیل ملتی ہے۔ وہ یہ کہ جو چیز مضاربہ نے کے بعد خریدی جائے گی اس میں تو وہ کارکنان مضاربہ کے وکیل ہوں گے، اور جو پہلے سے موجود ہے اس میں وہ کارکنان خود داخل اور مضاربہ مشتری ہوگا، اور یہ بیع تعالیٰ ہے جس میں داخل خرمن پر بلا واسطہ قابض ہو گیا اور مشتری مبیع پر بلا واسطہ بالغ کے کہ وہ اس کا وکیل بھی ہے، قابض ہو گیا (بحوالہ اہل الاحکام ص ۳۹۰)۔

البتہ مسئلہ کا دوسرا پہلو اختلافی ہے، اور وہ یہ ہے کہ اگر کوئی شیئرز ہولڈر بورا کے کسی فیصلہ سے اختلاف ظاہر کرے تو کیا اس فیصلہ کی ذمہ داری سے وہ بری قرار پائے گا؟ اس مسئلہ میں بنیادی طور پر دو طرف کے خیالات ملتے ہیں ایک خیال یہ ہے کہ اختلاف رائے ظاہر کر دینے سے شیئرز ہولڈر بری ہو جائے گا۔ دوسرا خیال یہ ہے کہ بری نہیں ہوگا۔ یہی دوسری خیال ہیں۔ ان کے علاوہ ذیلی طور پر دو رائیں اور بھی ملتی ہیں

(الف) کتاب خمس میں جو اس مسئلہ کا خیال یہ ہے کہ چونکہ شیئرز ہولڈر کا اختلاف اکثریت کے فیصلہ کے نزدیک کوئی اہمیت نہیں رکھتا اس لئے اختلاف کرنے کی کوئی ضرورت نہیں، مجبوری میں بورا کے فیصلہ کو مان لینے کی اجازت ہے۔

(ب) دوسرا خیال مولانا سلطان احمد عسکری نے پیش کیا ہے، وہ یہ کہ اگر کتنی چیزیں سے ساری رقم حاصل کرتی ہے تو اس سے اختلاف کرنے کی ضرورت ہی نہیں، اس لئے کہ جب تک اس ساری حقیقت سود نہیں ہے، بلکہ نفع اور اعتراف ہے جو جائز ہے۔

مگر یہ دونوں خیالات ہماری بحث سے خارج ہیں، اس لئے کہ گذشتہ سیمیناروں میں یہ طے ہو چکا ہے کہ

سے شہر ز ہولڈر اپنی برادری کا اعلان کر دے تو وہ اس محل کی ذمہ داری سے بری ہو جائے گا۔ اس موقف کے کچھ دلائل
 اصل میں گنڈر چکے ہیں اور کچھ نئے دلائل جن سے اس موقف کی ترجیح بقوت سے ہوتی ہے یہ ہیں
 (الف) شیئرز ہولڈر نے کبھی کوئی تجارت کے باب میں وکیل طالیجے نہ کر سوا کی فرض لینے کے معاملہ میں۔
 اور اگر اس معاملہ میں وکالت ہو بھی تو یہ دلائل ہوگی۔ لیکن جب صراحت کے ساتھ وہ اختلاف کر دے تو صراحت
 وکالت پر مقدم ہوگی۔

(ب) فقہاء نے تصریح کی ہے کہ وکیل کی وکالت انہی امور تک محدود ہے گی جو منوکل کی مرضی کے
 مطابق ہوں، بقدر چیزوں میں خود وکیل ذمہ دار ہوگا منوکل اس سے بری الذمہ ہوگا اور ان اختلافی امور کی مدد تک وکیل
 معزول سمجھا جائے گا، جیسا کہ وکیل کی اس تصریح سے معلوم ہوتا ہے۔

فصلو المشرعہ بغير الطور او بمختلف مناسبي الموقوف كل له من التمس وفع الشراء للوكيل
 لمخالفة امره وبغزل في حسن المحالفة (درعی، راجل، راجل، ۳۵۷۳)۔

(ج) خصوصاً جب وکیل غیر مسلم ہو اور معاملہ شرکت یا مضاربت کا ہو تو فقہاء کی تصریح کے مطابق خلاف
 شرع امور کی (ذمہ داری) جو منوکل کی مرضی کے خلاف ہوں (خود وکیل پر آتی ہے، اس لئے کہ بیع و شراء میں حقوق
 عقدہ قادی طرف آتے ہیں اور تہل تک سے ثبت دور ہو جاتا ہے۔ جیسا کہ مائیکری کے اس جزیے سے سمجھ میں آتا
 ہے جو اولاد و اہل بیت میں نقل کیا گیا ہے:

اذا وقع المسلم إلى المصور من مالا مضاربة بالصف فهو حائر إلا أنه مكروه فإن اتفق
 على الحصر والعنبر لربح حار على المضاربة في قول أبي حنيفة وبهني للمسلم أن ينفذ
 حصته من الربح (مائیکری، بحوالہ اراء القادسی ۳۷۷)۔

اس دلائل کی بنیاد پر اکثر مقالہ نگاروں نے جو طویل بحثیں کیا ہے وہی زیادہ درست معلوم ہوتا ہے۔

سوال نمبر ۱۱۔ سود اور اس سے حاصل شدہ منافع کے تصدیق کا مسئلہ:

یہاں دو مسئلہ زیر بحث ہیں:

(۱) ایک یہ کہ اگر کسی کے منافع میں سود بھی شامل ہو اور اس کی مقدار معلوم ہو تو کیا شہر ز ہولڈر اس کے لئے
 منافع سے اس کے بقدر نکال کر صدقہ کر دینا کافی ہوگا؟

(۲) اور اس مسئلہ سود سے حاصل شدہ آمدنی کا ہے کہ اگر کبھی سود کی رقم کو کاروبار میں لگا کر اس سے منفع
 الطوق سے تو اس منفع کا کیا قسم ہے؟ کیا منافع میں سے سود اور اس سے حاصل شدہ منفع انہی صدقہ کرنا ہوگا یا صرف سود
 کے بقدر نکال کر صدقہ کرنا کافی ہوگا؟

پہلے مسئلہ میں مولانا سلطان احمد املائی کے علاوہ (جن کا نقطہ نظریہ ہے کہ جب تک کاسو، بانس، سے اس لئے
 اس کے تصدیق کا مسئلہ نہیں آتا) اپنی تمام مقالہ نگاروں کا اتفاق ہے کہ منافع میں سے سود کے بقدر نکال دینا کافی ہوگا۔

(اصل مقالہ سے ہر ایک صفحہ غائب ہے)

اس لئے کہ کئی فقہی نگار سے ثابت ہوتا ہے کہ اگر ہاں عدل کے ساتھ مالی حرام مل جائے اس طور پر کہ وہ لوگوں کے درمیان امتیاز مشکل ہو اور مال عدل کی مقدار غالب ہو تو غیر مبین طور پر اس میں سے کچھ نکال دینا چاہیے۔ مال کی طبیعت کے لئے کافی ہو جاتا ہے۔ جیسے کہ کہیں گاجے وقت اگر جانور اس پر پیشاب کر دے اور یہ معلوم نہ ہو کہ ناپاک کیا گیا ہے یا نہیں اس سے تو اگر مشترک ہو تو تقسیم کر دینے سے اور غیر مشترک ہو تو اعلیٰ اخص میں اس میں سے کچھ نکال دینے سے چار انہیوں پاک ہو جاتا ہے۔ وہی طرح وکیل اگر کئی لوگوں کے مال سے نہارت کرے اور اس میں ایک دوسرے کے دراصل کو خطا ملے کر دے یا سواری رقم اس میں شامل کر دے تو تقسیم کے بعد ہر ایک کا حصہ پاک قرار پا جاتا ہے (ادارۃ الفتاویٰ ۳۷۷ ص ۳۹)۔

ہر یہ کہ بارے میں فقہاء نے تصریح کی ہے کہ ایسے شخص کا بد یہ قبول کیا جا سکتا ہے جس کے پاس عدل و حرام دونوں طرح کے مال ہوں بشرطیکہ مال عدل غالب ہو (فتاویٰ خدیجی علیہ الرحمہ ص ۳۰۰)۔
 علامہ ابن قیم کی روشنی میں عدالت سے کسی ختم بہ صراحت ثابت ہوتا ہے

بذا حالہ درہم حرام او اکثر احوار ملطاف الحرام وحل لہ الباقی ملا کر اھذہ سواء کان المصرح بحس الحرام او مطہر لان التحريم لم يتعلق بکات الدرهم و حوہرہ واما تعلق بکافۃ الکسب فہ فاذا حوہر مطہر من کل وجہ لم یبق للتحريم ما عدائہ معنی (جامع الفتاویٰ ابن قیم ص ۱۵۸)۔
 اس عبارت کا حاصل یہی ہے کہ رقم چونکہ متعین نہیں ہوتی اس لئے قرآن میں حرام مقدار بتھوڑی سی شامل ہو جائے تو اس کے بقدر رقم نکال لی جائے اس سے بقیہ جاری رقم طالع ہو جائے گی، خود وعدہ ۱۱۱ رقم نکالی گئی ہو جس میں کوئی اور مال نہ ہو اس لئے کہ کئی حد میں درہم میں حرمت نہیں ہے نہ متعلیٰ دسبل جبت سے آتی ہے۔

باقی میں صرف مالی کو مضاربت یا شرکت کے لئے دیکھنا ہے کا جز یہ مذکور ہوا ہے اس سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ اگر کوئی مال (خصوصاً غیر مسلم ہو) یا کتنا) منافع میں سود لیتا ہے اور جائز رقم میں اس کو خطا نہ دیتا ہے تو تقسیم کے بعد حصہ مال کو ملے گا وہاں نہ قرار دیا جائے گا، اگرچہ مسلمان کے لئے اقصیٰ یہ ہے کہ اسے منافع سے سود کے بقدر صدق کر دے (حاشیہ ص ۱) اس لئے کہ امام ابوحنیفہ کے اصول کے مطابق غلط وکیل استعمال ہے، اور تقسیم یا اس میں سے کچھ اخراج مطہر ہے (ادارۃ الفتاویٰ ۳۷۷ ص ۳۹)۔

اس طرح کی مشورہ تجویزیں کتب فقہ میں ملتی ہیں۔ یہ رقم نگار ۱۱۱ ص ۱۱۱ کے لئے کافی ہیں کہ کبھی نہ منافع میں سود کی فوج شامل ہوگی جس سے وہ راہ رفتہ ناپاک نہیں ہوتا، بلکہ ایک تقسیم کے بعد نہیں پتا جو حصہ ملے گا طبیعت کے لئے کو کافی ہے اس پر بھی اگر سود کے بقدر صدق کر دیا جائے تو اس کی مہلت میں کیا شبہ باقی رہ جائے گا۔

رہا یہ کہ یہ صدق کرنا ہمارے باخیر نہ رہے تو اس کی وضاحت عام طور پر لوگوں نے نہیں کی ہے اور ہر مقالہ نگاروں نے صرف اس قدر پر اکتفا کیا ہے کہ صدق کرنا کافی ہو گا وابتہا ما ناجیز بحدہ فاقی، مولانا ابوالحسن علی داد

مولانا احمد علی نے اس کی وضاحت کی ہے کہ صدقہ کرنا لازم نہیں ہے، یہ صرف احتیاط اور تقویٰ کا تقاضا ہے۔ جبکہ دوسری طرف مولانا عبید اللہ اسعدی، مولانا عبد القیوم پالنجری، مولانا سوبر احمد قاسمی اور مولانا قمر ہاشمی نے اس پر لازم قرار دیا ہے۔

خود کرنے سے پتہ چلتا ہے کہ احتیاط تقویٰ والی بات ہی زیادہ درست ہے۔

اس لئے کہ ابھی جن دلائل و احکام کا ذکر کیا گیا ان سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ فیہ معینہ امور میں حرام مطلق کا حال غالب کے ساتھ ایسا احتیاط جس میں امتیاز باقی نہ رہے، باعث استحکام ہوتا ہے، اور اہل مشترک ہونے کی صورت میں اس کی تقسیم اور غیر مشترک ہونے کی صورت میں حرام کے بعد رکال دین باعث تسلیع ہو جاتا ہے۔ یہاں پہلی کی صورت حال بھی یہی ہے کہ کبھی کا سرایا اور متاع مشترک ہیں، اس لئے تقسیم سے حد محدود جو متاع ملے گا، طیب و باظہر ہوگا، اس لئے صدقہ کرنا لازم نہیں رہا، صرف احتیاط یہ ہے کہ سودی مقدار اگر اچھوڑ ہو تو صدقہ کر دیا جائے۔

اسی طرح مفاد بہت کے حسد میں غیر مسلم وکیل کی بحث میں گذر چکا ہے کہ سودی معاملات میں اس کا فصل و وکیل کی طرف منسوب نہ ہوگا، اور جب تک کہ خالص حرام تجارت مثلاً شراب و خنزیر کی نہ کرے، اس وقت تک اس پر پابندی ہے، بے حد سے صدقہ کرنا لازم نہیں ہوگا جیسا کہ حضرت مولانا عکرمہ قاسمی نے ماقبل میں مذکورہ جزیہ فی قتل کر کے کے بعد فرمایا ہے کہ ”تصدق کا حکم دراصل تقویٰ پر محمول ہے جیسا کہ عبارت سے ظاہر ہے، اور اگر وجوب پر محمول پایا جائے تو یہ ان وقت ہے جب کہ شراب اور خنزیر کی بیخ و بول اس کے علاوہ نہ ہو (یعنی صرف سویم ہی نہ ہو، سویم، طلا، حلال و حرام نہ ہو) (امداد الفتاویٰ ص ۳۷۷)۔

جناب جس بچہ کو صاحب اور مسکین اس میں صاحب کا کیا ہے کہ کہیں نہ کوئی ایک سے جتنا سویم دیتا ہے اس سے نہیں، زیادہ پایا جاتا ہے۔ اس لئے جتنا سویم اس کو دینے میں محبوب رہا، یا چاہئے، سو صدقہ اس میں تقسیم کرنے اور اس سے منافع حاصل کرنے کی بات محض فرضی ہے جس کا دائرہ سے کوئی تعلق نہیں۔

سوال نمبر ۱۱۔

دوسرا مسئلہ سو سے حاصل شدہ منافع کا ہے، ان منافع کی صحت و حرمت اور ان سے حاصل تصدق ہونے کے متعلق بنیادی طور پر اختلافات میں دو طرح کے خیالات پائے جاتے ہیں

۱۔ ایسا خیال جس کو مولانا عبید اللہ اسعدی، مفتی عبدالرحمن پالنجری، مولانا عبد القیوم پالنجری، مولانا قمر ہاشمی اور مولانا قمر ہاشمی نے اختیار کیا ہے، یہ ہے کہ سوداواروں سے حاصل شدہ منافع حرام ہیں اس کا صدقہ کرنا لازم ہے، ان اعتراضات سے درج ذیل جزئیات سے استدلال کیا ہے

(الف) اشائی میں ہے ”العمومۃ تصدق“ (۹۸/۵) اس کا تفسیر ہے کہ حرمت سے جو منافع حاصل ہیں ان کے دینی حرام ہیں۔

(ب) بحث کے متعلق ہونے کا ثبوت شامی کی ایک اور عبارت سے ملتا ہے

الْحَثُّ لِمَا دَانَ الْمَلِكُ بِمَا يَحْتَمِلُ لِمَا يَنْبَغِي لَا لِمَا لَا يَنْبَغِي وَأَمَّا الْحَثُّ لِمَا

الْمَلِكُ كَالْعَصَبِ لِمَعْمَلِ لِمَا يَحْتَمِلُ حَسْرًا وَاسْ كَمَالِ (شامی ۵/۱۷۹)۔

کہ خداوند تعالیٰ ہمارے جو متعین میں اثر کرتا ہے غیر متعین میں نہیں، اور جو بحث ہم صنف کی ہمارے پیدا ہوتا ہے وہ متعین و غیر متعین دونوں قسم کے اسوالم میں اثر انداز ہوتا ہے۔ اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ بحث اپنی حد تک محدود نہیں رہتا، متعلق ہوتا ہے۔

(ج) ایک استدلال نصب کے اس مسئلہ سے بھی کیا جاتا ہے جو ہادیہ وغیرہ میں مذکور ہے کہ کسی شخص نے ایک ہزار روپے نصب کر کے کسی سے ایک ہادیہ خریدی اور پھر اس کو فراغت کر کے ایک ذرا کا قطع حاصل کیا، پھر وہ ہادیہ میں دوسری ہادیہ خریدی اور اس کو تحفہ میں ہادیہ خریدی، جو اس نے حاصل کیا ہے اس کے لئے حامل ہوگا یا نہیں؟ حضرت امام اعظم، امام حنفیہ، امام شافعی، امام مالک، امام احمدیہ کے نزدیک حامل نہیں ہوگا، اس کا صدقہ کرنے ضروری ہے۔ درلہام، ہدف نے، ایک حامل ہوگا۔ صاحب ہادیہ نے طرفین کے قول کو ہی قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ ہمارے مشائخ نے نزدیک کسی بھی حال میں یہ قطع حامل نہیں ہے (ہادیہ ۳/۳۵۹)۔

مگر ان دونوں میں سے کوئی ایک اپنی مسئلہ پر منطبق نہیں آتی۔

اس لئے کہ اگر وہ تمام صورتوں میں بحث یا حرمت کے متعلق ہونے کی بات جبری مگر ہے تو اسوالم متعین میں ہے غیر متعین میں نہیں جبکہ کئی سے حاصل شدہ متافعہ قہری قطع میں ملتا ہے جس سے اس سے متعلق حاصل سے جانتے ہیں وہی قہری قطع میں ہوتا ہے، اور فقہاء کے مطابق رقم اور رقم و نامہ متعین نہیں ہوتے۔

ابن تیمیہ کے مطابق یہ ہمارے بحث یہ ہوگا اور غیر متعین میں بھی متعلق ہوگا، مگر فقہاء نے قطع سے متعلق سوائے قطع، عقد، ہدیہ، اور عقد عامہ صید تک ہوتا ہے (انکشاف الحق ۱۲۵۹)۔ یاد رہے کہ یادوں میں صید صحت ہوتا ہے اور صحت کی بنا پر جو بحث آتا ہے وہ صرف امام متعین میں اثر انداز ہوتا ہے جو متعین میں نہیں، اس سے یہ کہی سے ملے امام جو متعین ہوتے ہیں اس لئے اس میں اثر انداز ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

۲۔ دوسرا نقطہ نظر اس کو اختیار کیا جاتا ہے کہ اگر اس سے حاصل شدہ متافعہ قطع نہیں مگر متعین ہے تو اس کے لئے ہادیہ کی طرح صدقہ ہونا چاہیے اس لئے کہ

(الف) وہ ہادیہ اور ہادیہ کی قطع کے حد ثبوت ثابت ہوتی ہے تو اس سے جو متافعہ حاصل ہوگا وہ حد ثبوت کی حد تک ہادیہ ہوتی، نہ بحث۔ بلکہ اس سے متعلق نہیں ہوگا کہ یہ غیر متعین میں ہادیہ، قطع ہادیہ ہوتی ہے اور اس سے ۱۲۵۹ میں اثر انداز نہیں ہوتا۔

(ب) علامہ شامی کی اور ذیل عبارت بھی اس سلسلہ میں کافی تاثر کرتی ہے

وَحَثُّ الْكُفَّارِ مَا لَا مَنَاسِكَ لَهُمْ الشَّرْعِيَّ لِمَا دَانَ عَلَيْهِمْ أَوْ حَثُّ الْإِمَامِ دَفْعَ لِلْمَلِكِ

البراهم إلى النافع أو لا ثم اشترى منه بها أو اشترى قبل الدفع بها و دفعها أو اشترى قبل الدفع بها و دفع غيرها أو اشترى مطلقا و دفع تلك البراهم أو اشترى ببراهم آخر و دفع تلك البراهم لال لكر حتى في النوع الأول و الثاني لا يطبق وفي ثلاث الأخيرة يطبق، وقال أبو بكر لا يطبق في الكل، لكن الفتوى على قول النكر حتى دفع للخرج هي الأصح (رد المحتار ۶/۲۴۲)۔

یعنی کسی شخص نے مال حرام کیا یا کہ اس نے خرچ کیا تو اس کی پانچ صورتیں ہیں

(۱) یا تو پہلے بائع کو دواہم دیئے پھر اس سے اس کے بدلے کچھ خرچ کیا (۲) یا انہیں دواہم کے بدلے پہلے خرچ کیا پھر دواہم دیئے (۳) یا انہیں دواہم سے خرچ کیا اور بعد کو اس کے بجائے دواہم دے دیا (۴) یا مطلق کسی خاص دواہم کی قیمت کے لئے خرچ کیا اور عوض میں دواہم دیا اگر بیئے (۵) یا دواہم سے دواہم متعین کے دواہم کے بجائے دواہم دیئے۔ دواہم کرنی نے کہا کہ پہلی اور دوسری صورت میں خرچہ کی ہوئی چیز اس کے لئے حرام نہیں ہوتی تینوں صورتوں میں حرام ہیں، اور ملاحظہ فرمائیے کہ کسی صورت میں حرام نہیں لیکن لوگوں سے خرچہ اور کرنے کے لئے دواہم کرنی کے قول پر قوی ہے۔

اس عبارت میں مذکور پانچ قسموں میں سے پہلی اقساموں میں دواہم بقدر اور عین اور انگلی کی بنا پر کچھ متعین ہیں اس لئے بحث کو متعدی ماہ کیا اور قطع کو حرام نہیں کہا گیا، لیکن قیمتیں صورتوں میں متعین نہیں ہے اس لئے مطلق بقول کے مطابق قطع کو حرام قرار دیا گیا اگر چاہیہ اپنی جگہ درست ہے۔

(۲) اسی طرح قطع میں مذکور چکا ہے کہ خط و بیل استهلاك ہے اور تقسیم مطہر ہے اس لحاظ سے کبھی سودی آمدنی کو کاروبار میں شامل کر کے جرمع افعال ہے تقسیم کے بعد شیئز ہو لہذا اس میں جو حصہ طے کا طرہ قرار پائے گا۔ احتیاطاً صدق کرنا ایسی بات ہے جیسا کہ طرہ ثانی کی اس عبارت سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے

وإن كان مالا محتفظا مستمعا من الحرام ولا يعلم لم يمانه ولا يشابه به حله
حكمه والأحسن ديانة العره عہ (رد المحتار ۶/۲۴۵)۔

کہ اگر طرہ دواہم مل جائے اور حرام کے مال کا پڑے نہ ہو تو حکم اس کے لئے ہر اہل طہارہ سے یکساں (شرعیہ) طہارہ غالب ہے، اگر چاہیہ مال سے بچنے کی احتیاط ہے۔

ان وجوہات کی بناء طرہ احکام اور اکثر مقالہ نگاروں نے جو نقطہ نظر اختیار کیا ہے وہی زیادہ مضبوط اور واضح معلوم ہے۔

عرض مسئلہ :

سوال نمبر ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷

انہ۔۔۔ مولانا شفیق احمد بریلوی

نندہ اعظمی، لاہور

شیراز کے سوال نمبر ۱۲ تا ۱۷ کے جوابات کا عرض مسئلہ جو بہت تحقیق کیا گیا ہے۔ اس کا کہنا اللہ اعلیٰ کے طرف سے شیراز کے موضوع پر ہر وقت کے احکامات میں سے ہاں بھیجے گئے ہیں ان تعداد ۲۲۰ ہے۔ دیگر دو کتابتیں ہیں ان میں سے ایک اور دوہرہ نسخہ ہے جس میں دو اور دوہرہ نسخہ ہیں۔ دارالعلوم حیدرآباد دارالعلوم حیدرآباد سے شہرہ نیکوں نے لکھا ہے کہ یہ سب کتابتیں ہیں۔ ۲۹ مفت و خواتین معززہ دارالعلوم حیدرآباد سے ہیں ایک جواب نامہ صاحب حکیم گل الرحمن صاحب کا ہے۔

اسکے سب مقالات و جوابات علماء و اصحاب انہ۔۔۔ صاحبان کے نام یہ ہیں

حضرت مولانا مفتی الکلام الدین صاحب دہلی ہند، مولانا مفتی عربیہ الرحمن بخاری، مولانا عید اللہ افسری، مولانا خالد سیف اللہ رحمانی، مولانا محمد رحیم الرحمن، مولانا اختر امام، مولانا ابو الحسن علی گجرات، مولانا احمد دہلوی، مولانا عید القیوم پانچہری، مولانا عبد الباقی، مولانا مفتی محبوب علی دہلی، مولانا سلطان احمد اصلاوی، مفتی گلشن احمد سیٹاپوری، مولانا عبد العظیم اصلاوی، مولانا مفتی انور علی، مولانا مفتی عبد الرحمن پانچہری، مولانا عبد الخلیف، مولانا عبد کریم، مولانا ابوالکلام آزاد، مولانا شمس بی زاد، مولانا منظور احمد قادی، مولانا ابوالمنان سہیل، مولانا اعظمی الرحمن قادی، مولانا زید احمد قادی، مولانا اقبال احمد قادی، مولانا محمد معز علی، مولانا ناصر احمد قادی، مولانا شمس احمد قادی، مولانا شفیق احمد قادی۔

دارالعلوم سہیل السلام حیدرآباد اور دارالعلوم حیدرآباد میں زیر تربیت جن ہونہار فضلاء ہمارے سوا اس

بابت شیراز کے جوابات دیکھے ہیں ان کے نام یہ ہیں

مولانا نسیم احمد رشیدی، مولانا محمد نور الحق، مولانا مجاہد الاسلام قادی، مولانا محمد طاہر مکاری، مولانا محمد ابراہیم خاں ندوی، مولانا محمد قمر الزماں ندوی، مولانا احمد نادر الحق، مولانا سید محمد ابوبکر سلیمی، مولانا محمد ارشد قادی، مولانا محمد شاہ قادی، مولانا محمد عالم سلیمی۔

سوال نمبر ۱۲۔

شیراز کی تجارت کرنا کیسا ہے؟ یعنی کوئی شخص کچھ شیراز خریدے کہ قیمت بڑھنے کی صورت میں نفع کے ساتھ فروخت کر دے گا، غلام یہ کہ شیراز کی خرید و فروش ایک تجارت کی طرح کرنے کا کیا حکم ہوگا جب کہ اس میں ایک

فرید مانجیس ہوتا ہے نہ مٹنے کھٹنے، امام کے ساتھ نفع نقصان کو نہ ہر کر لیا، مقصود یہ ہے، مثلاً خریدنے سے شہر باز کا سودہ
 صاحب سود پہنے لی ٹیشر یا، اور اس کی اور وصولی کی جارتا ۳۰ مارچ مقرر کی، اب جب ۳۰ مارچ آتی تو اس ٹیشر کی
 قیمت زیادہ ہو، پہنے ہوئے تو ۱۱ پانچ ہزار روپے، منافع کے طور پر ملے لے گا، اور اگر ۳۰ مارچ کو اس ٹیشر کی قیمت
 گھٹ کر چار ہزار روپے ہوئی تو وہ پانچ ہزار روپے ادا کرے گا، اس سودا گھر کا فائدہ کی کارروائی ہے، نہ مشتری خس و
 ہے نہ بائ مال رہتا ہے، البتہ ضرر و تاراج پر نہ مٹے ہوئے امام کی صورت میں منافع یا کھٹے ہوئے امام کی صورت میں
 خسارہ ادا کیا جاتا ہے، شریعت میں مذکور ملکہ پر عمل کا کیا حکم ہے؟

اس سوال سے جواب میں تمام حضرات متفق ہیں کہ ملکہ پر عمل ناجائز ہے، کیونکہ یہ قدر (جوتے) کی واضح

نکال ہے۔

سوال نمبر ۱۴۔

غائب ۳۰ جن میں بیع کی نسبت مستقبل کی طرف کی جاتی ہے جائز ہوگی یا نہیں؟

اس سوال سے جواب میں اکثر حضرات نے لکھا ہے کہ چونکہ اس میں بیع کی نسبت مستقبل کی طرف کی جاتی
 ہے اس لئے یہ بیع منقطع اور اہم نہیں ہوتی، اسے بیع نہیں صرف وعدہ بیع کہا جاسکتا ہے۔

محدود حضرات نے اس سوال کو مبہم اور غیر واضح قرار دے کر جواب دینے سے گریز کیا ہے یا مختلف شبہیں
 قائم کر کے جواب دیا ہے، سوال کی حرج و مضائقہ چاہی ہے، میں نے کہا، اگر مگر کی یہ ہیں۔

مولانا محمد یونس، مولانا عبد اللہ الاسدی، مولانا عبداللہ اللیل، مولانا محمد امجد علی، مولانا عبدالستیم
 اصنافی، مولانا ابو الحسن علی، مفتی محبوب علی دہلوی اور مولانا نور احمد قادری جیسا حرمی نے صورت مسئلہ کو کلیہ مسلم پر
 محمول کرنے ہوئے بیع طرہی شرائط کے ساتھ جائز قرار دیا ہے، مولانا امجد علی دہلوی نے لکھا ہے کہ جائز اور درست
 ہے بشرطیکہ حرج و مضائقہ کھینچنے کے بعد اس کا آخری فیصلہ کرے گا۔

واقعہ یہ ہے کہ سوال نمبر ۱۳ میں کوئی اجمال ہے، اسی لئے صورت مسئلہ بعد سے حضرات پر واضح نہ ہو سکی
 اور بعض حضرات نے اسے کلیہ مسلم پر محمول کیا ہے، اس لئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ شیخز کے غائب ۳۰ سے کسی غرضی
 وضاحت کر دی جائے۔

مولانا محمد تقی حنفی شیخز کے حاضر اور غائب ۳۰ سے کی وضاحت کرنے ہوئے لکھے ہیں شیخز کے ۳۰ سے ۱۱
 طرح کے ہوتے ہیں، ایک کو حاضر ۳۰ (Spot Sale) کہتے ہیں، اس سے کہ غائب ۳۰ (Forward Sale) کہتے ہیں۔
 حاضر ۳۰ سے میں شیخز کی بیع ابھی ہو جاتی ہے اور حقوق کی منتگی ابھی ہو جاتی ہے، خریدار ابھی سے
 شیخز لینے کا حقدار ہوتا ہے مگر بعض انتظامی مجبوریوں کی بنا پر شیخز کے سر ملکیت کی ادائیگی (ڈیپوٹری) میں تاخیر ہوتی
 ہے، غائب ۳۰ سے میں بیع تو ابھی ہو جاتی ہے مگر مستقبل کی طرف منطاف ہوتی ہے، جیسا ابھی شیخز کی بیع ہو
 چکی، مگر قبضہ وغیرہ کے حقوق ملاں جیسا اے متعلق ہیں گے۔ (اسلام آباد ہرچہ مصیبت و فسادات ۱۳۷۷ء)۔

غائب سوئے میں صورت حال یہ نہیں ہوتی ہے کہ ایجاب و قول کے لئے متغلب کا میض استعمال کیا جائے۔ یعنی بیچنے والا یہ کہے کہ میں فلاں تاریخ کو تمہارے ہاتھ آئے شیئرز اس قیمت میں بیچوں گا اور خرید کہے کہ میں فلاں تاریخ میں اسے شیئرز اس قیمت میں خریدوں گا بلکہ میض ماضی کا استعمال ہوتا ہے، لیکن بیچنے والا ماضی کی حواگی کے لئے آئندہ کی کوئی تاریخ طے ہوتی ہے، اس تاریخ سے پہلے حقوق ایک دوسرے کی طرف منتقل نہیں ہوتے، اس تاریخ سے نقل شیئرز بیچنے والا خریدار سے قیمت کا مطالبہ کر سکتا ہے نہ خریدار ہائے سے شیئرز پر قبضہ کرنے کا مطالبہ کر سکتا ہے۔ اس صورت معاملہ کو بیچ سلم کے زمرہ میں اس لئے شامل نہیں کیا جاسکتا ہے کہ بیچ سلم میں خرید کی حواگی نقد ضروری ہے اور شیئرز کے غائب سوئے میں خرید کی حواگی بھی مستحق تاریخ پر موقوف رہتی ہے، دوسری غور طلب بات یہ ہے کہ کیا کبھی کے شیئرز کو ان اموال میں شمار کیا جاسکتا ہے جن میں بیچ سلم درست ہے۔

سوال نمبر ۱۱ اور ۱۶ نمبر سے ظہر پر ہا ہم مربوط ہیں اس لئے دونوں کا عرض بھی ایک ساتھ پیش کیا جاتا ہے۔

سوال نمبر ۱۵۔

شیئرز کے نقد سوئے میں بھی بعض انتظامی مجبوریوں کی وجہ سے سر بلینک پر قبضہ ایک سے تین ہفتہ تک تاخیر سے ہوتا ہے، ان ذیل میں اصل سوال یہ ہے کہ شیئرز پر قبضہ کا مطلب کیا ہوگا، اگر ہفتہ بیع و شراء ہی نہیں کے اثاثوں اور املاک میں شیئرز ہولڈر کی ملکیت آجاتی ہے مگر وہ اس کی ضمان میں آجاتا ہے مگر وہ حقوق و دعوے اس پر خرید کی طرف منتقل ہو جاتی ہیں اگر چہ ابھی شیئرز سر بلینک نہ لایا ہو تو اس کو شیئرز پر قبضہ معنوی حاصل ہوگا یا نہیں، کیا شرع میں برقی پر اس کی خاص نوعیت کے اعتبار سے قبضہ کی نوعیت مختلف ہوگی جس کی بنا عرف و عادت پر ہوگی، یا ہر صورت میں قبضہ کسی ہی ضروری ہوگا؟

سوال نمبر ۱۶۔

اس طرح خرید کر وہ شیئرز کو (جس کی موجودہ قیمت خریدار نے ادا کر دی ہے) اگر خریدار سر بلینک حاصل کرنے سے قبل اگلے دن یا دو چار دن میں کسی دوسرے کے ہاتھ فروخت کر دیتا ہے تو اس کا کیا حکم ہوگا اور اس طرح دوسرے کے خریدنے کے بعد تیسرے کے ہاتھ فروخت کر دیا تو اس کا حکم ہوگا، بالخصوص جبکہ شیئرز کا ضمان و مبالغہ خریدنے کا معاملہ کرنے کے ساتھ ہی خریدار کی طرف منتقل ہو جاتا ہے؟

سوال نمبر ۱۵ کے ذیل میں اٹھائے گئے اس اصولی سوال "کیا شرع میں برشے پر اس کی خاص نوعیت کے اعتبار سے قبضہ کی نوعیت مختلف ہوگی جس کی بنا عرف و عادت پر ہوگی، یا ہر صورت میں قبضہ کسی ہی ضروری ہوگا؟" کے جواب میں جن حضرات نے بھی اظہار رائے کیا ہے انہوں نے اثبات ہی میں جواب دیا ہے، مگر اس حقیقت کا اظہار کیا ہے کہ ہر صورت میں قبضہ کسی ہی ضروری نہیں بلکہ قبضہ کا مدار بولی مد تک عرف و عادت پر ہے، بعض حضرات نے لکھا ہے کہ اس سوال کا جواب ہم نے پہلے لکھا تھا، اس کے سوالنامہ کے جواب میں دیا ہے مگر یہ واقعہ ہے کہ اس سوال پر تفصیل منظر کا مناسب موضوع "بیع نقل بالعرض" ہے۔

سوال نمبر ۱۵ میں شیئرز کے حاضر ہونے کے متعلق جو بحث اٹھائی گئی تھی اس واقعہ پر نہیں ہے۔
حاضر ہونے کی بجائے کتہہ پر موقوف ہے یا نہیں؟ کتنی شرط تھوڑی اور بچوں کے علاوہ عام ناٹوں اور دوسری
مات۔ محمی مشن کی ہے اور حاضر ۱۷۷ کے لئے کتہہ کی اور کتنی روٹی کی تو شیئرز پر اس مجلس میں کتہہ نہ لے
تے تھے اس وقت متاثر نہیں ہوتی، اس اگر بھی تھا اور بچوں سے عبارت ہو تو شیئرز پر کتہہ مجلس مقدس میں نہ لائی تو
بے گار اور کتہہ کا مسئلہ ہی کی صحت سے بھی جڑ جائے گا۔

سوال نمبر ۱۵ اور ۱۶ میں بنیادی مسئلہ یہ اٹھایا گیا ہے کہ حاضر ہونے میں کتہہ شیئرز پر مکمل ہوتے ہی یعنی
کے ناٹوں اور المانک میں شیئرز کی ملکیت آجاتی ہے اور فروخت شدہ شیئرز پر لے کر کتہہ میں آجاتے ہیں، اتفاق
اور عدم اتفاق پر تبادلہ کی طرف منتقل ہو جاتی ہیں تو کیا حاضر ہونے میں شیئرز کی فروخت اور شیئرز پر کتہہ ضروری ہے یا نہیں؟
یہ رائے کے شیئرز پر ملکیت ملنے سے پہلے شیئرز کی دوسروں کے ہاتھ آجاتے ہیں، اس وقت شیئرز پر کتہہ لے
نے بعد میں شیئرز پر کتہہ ضروری نہیں آتا، اس سے پہلے شیئرز کے لئے شیئرز کی فروخت اور شیئرز کے ہاتھ پہنچ جائے
ہوگا اس مرکزی سوال کے بارے میں طائے آرام اور اصحاب اتفاق و اختلاف کے سامنے ہیں۔

انکے حضرات نے سوال میں ذکر کردہ صورت مسئلہ کو بنیادی شیئرز کے حاضر ہونے میں کسی شیئرز پر کتہہ
معنی کتہہ ضروری ہے، کیونکہ حاضر ہونے میں شیئرز کا معاملہ ہے ہوتے ہی شیئرز کی ملکیت خریداری کی طرف منتقل
ہوتی، شیئرز اس کے ضامن اور اعتبار میں چلے گئے، شیئرز سرٹیفیکٹ ملے، اور کتنی کے کتہہ اس میں معیشت شیئرز ہولڈر
اندراج پر کتہہ موقوف نہیں، اور جب کسی خرید و فروخت کو کتہہ مان لیا گیا تو شیئرز سرٹیفیکٹ ملے سے پہلے ان شیئرز کو
کسی دوسرے کے ہاتھ فروخت بھی کیا جاسکتا ہے، اسی طرح دوسرا خریدنے کے عزم بعد شیئرز کے ہاتھ
فروخت کر سکتا ہے، یہ رائے اور ذیل حضرات کی ہے

مولانا سید انصاف سہی، مولانا عزیز احمد قاسمی، مولانا محمد رفیع اللہ قاسمی، مولانا ابوالحسن علی، مولانا سلطان احمد
اصطلاحی، مولانا محبوب علی دھیمی، مولانا محمد اکمل قاسمی، مولانا اعجاز اللہ قاسمی، مولانا منظور، مولانا قاسمی، مولانا جعفر علی،
مولانا ابراہیم بزدوری، مولانا احمد بزدوری، مولانا محمد ابرار، مولانا محمد ابرار، مولانا اقبال احمد قاسمی۔

دوسری رائے یہ ہے کہ کتہہ شیئرز پر کتہہ ضروری ہے، کیونکہ کتہہ ضروری نہیں کیا جائے گا بلکہ شیئرز سرٹیفیکٹ حاصل ہوا، کتہہ مان
جائے گا، البتہ حاضر ہونے میں شیئرز خریدنے کے لئے جس میں ان کی فروخت کی شیئرز سرٹیفیکٹ ملے سے پہلے جائز نہیں کیونکہ
یہ بیع لکھ لکھ ہے، اس نقطہ نظر کا عقیدہ اور ذیل حضرات نے کیا ہے

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی، مولانا شمس جواد، مولانا عبدالعظیم اصطلاحی، مولانا ظفر الاسلام، مولانا
غریب عالم قاسمی۔

اس نقطہ نظر کی ترجمانی کرتے ہوئے مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب سوال نمبر ۱۵ اور ۱۶ کے جواب
میں لکھتے ہیں، اصل میں یہ مسئلہ عقائد صحت کے قانون سرکاری اور شیئرز مارکیٹ کے عرف پر موقوف ہے، لیکن بظاہر ایسا

موسمی ۲۰۱۲ء کے کہ شیئر سربلیٹک شیئر کا ملحق ہو، اسے باضابطہ شیئر کی قید کے درجہ میں ہے، البتہ ایسے فقہاء نے مکان کی فتح میں بھی دلائل درج کیے تو فقہ فرما دیا ہے، اسی طرح شیئر سربلیٹک پر نام کی منتقلی کو فقہ ضرر یا جانا چاہئے اور اسے صرف ایک دعوے کا قیود قرار دیا جائے تو فقہ کا مسلمہ یہ معنی ہو جائے گا، اس لئے سربلیٹک حاصل کرنے سے پہلے خرید و فروخت درست نظر نہیں آتی۔

جناح نمبر ۱۱، ۱۰ صاحب تحفے ہیں شیئر فروخت کرنے کے بعد بھی کو نام کی تبدیلی سے سے کیسے جانتے ہیں، اگر بات کے مستحکم ہوئے تو یہ بھی شیئر بائیں کو، ابھی بھی جاتی ہے، اسی صورت میں نام کی تبدیلی کا کام اتنا ہی پابان ہے، اس سے شیئر پر باضابطہ صورت میں ہوتا ہے جسے کہ شیئر سربلیٹک تبدیلی شدہ نام کے ساتھ مل جائے، اس سے پہلے منتقلی شیئر کسی تیسرے شخص کو فروخت کرتا ہے تو یہ فروخت باضابطہ سے پہلے اس کے اور اس میں رعایت کا کوئی اور شرط سے اس لئے اس کی رعایت کا مستحکم ہوگا۔

تیسرے فقہ اطمینان سے کہ اس معاملہ میں دائرہ انحصار کے مطابق پابان شیئر کے حاضر سروسے میں فروختی مکمل ہوتی ہے شیئر فروخت کرنے میں اس کے آجائے ہیں، شیئر کا قیود نقصان خریداری طرف لاق ہے خواہ شیئر سربلیٹک پر ایسی اس کا نام نہ چڑھا ہو، اس لئے حاضر سروسے میں خرید و فروخت ملے ہوتے ہی ضرر پر قیود تصور کرنا چاہئے گا، اس کا خاصا سبب ہے کہ شیئر سربلیٹک پر قیود سے پہلے ہی اس کی فتح کی دوسرے کے ساتھ جائز ہو گئی، مسئلہ کا دوسرا یہ ہے کہ ہرجے کے قیود کا طریقہ عرف سے متعین ہوتا ہے اور عرف میں شیئر پر قیود ہی وقت بکھا جاتا ہے جب سربلیٹک ہاتھ میں آجائے تو ہر حد جواز کا مسلم ہونا چاہئے، بالخصوص جب کہ اس طرح سے کے کاروبار کی حوصلہ افزائی کی ہو سکتی ہے، البتہ اس متعارض حیات کی موجودگی میں احتیاط یہی ہے کہ سربلیٹک پر قیود کے بغیر آگے بٹھانے کی جائے۔

اس مسئلہ نظر کے ماحول میں ہیں:

مفتی انور علی، مولانا عبد القیوم پانچری، مولانا عبد الرحمن پانچری، مولانا اختر امام، مولانا عبد العزیز الطیف کھٹک۔

میرے خیال میں سوال نمبر ۱۱۵ اور ۱۱۶ کے جواب میں جو اختلاف رائے پایا جاتا ہے اس کی زیادہ تر بنیاد صورتحال کی تحقیق میں اختلاف پر ہے، سوالنامہ میں جو صورت درج کی گئی ہے وہ بھی ”اگر“ کی شرط کے ساتھ ضرر ہے جس سے ہم متعین ہو سکتے ہیں، اس مسئلے میں اگر ہی رائے قائم کرنے سے پہلے ضروری معلوم ہوتا ہے کہ گینز اور اسٹاک ایکسچین (بازار حصص) کے ماہرین سے چند امور کی وضاحت کرائی جائے تاکہ برائے بصیرت ایک متفقہ رائے تک پہنچائی جاسکے۔

(۱) شیئرز کے حاضر سروسے میں قانونی صورت حال کیا ہے، کیا واقعی سودا ہونے کے فوراً بعد شیئرز سربلیٹک پر قیود سے پہلے فروخت شدہ شیئرز کا ضمان (Risk) خریداری کی طرف منتقل ہو جاتا ہے، شیئرز کا حاضر سودا ہونے کے بعد کئی کے کاغذات میں خریدار کا نام چڑھنے سے پہلے اگر کئی تیار ہو جائے تو قانون کی نگاہ

تمہیدی مقالات

- ۱۔ ڈاکٹر ایلی کی ندین قرودانی، قطر
- ۲۔ جناب رشادہ آوی صاحب، بنگلور

محاصرین نے مقاصد شریعت، کمپنیوں کے بایانات اور ان میں عدم مشارکت سے مرعوب ہونے والے مفاسد پر غور کر کے چند شرائط وضاحت کے ساتھ ان میں شراکت اختیار کرنے کی اجازت دی ہے، جب کہ دوسرے بعض محاصرین اس معاملہ میں حرام کے شائبہ کے پیش نظر اسے معطل قرار دیتے ہیں۔

اس خبر میں ہم نے ہماری امانت داری اور اخلاص کے ساتھ اس مسئلہ کا جائزہ لیا ہے، ہمیں اللہ تعالیٰ سے امید ہے کہ وہ ہمارے قدموں کو صحیح رخ دکھا کرے گا، درست بات ہمارے دل میں (اسلے گا اور عقیدہ اور قوس و مل کی قفل سے ہماری حفاظت فرمائے گا۔

استثمار (Investment) کا لغوی و اصطلاحی مفہوم:

لغت میں استثمار کا معنی:

لفظ لغت استثمار، اسخر، بستخر کا مصدر ہے جس کا مفہوم ہے طلب ثمر یعنی چل طلب کرنا، اس کا مادہ ثمر ہے جس کے متعدد مضامین ہیں، اس کا ایک مفہوم درخت کا چل اور اس کی پیداوار ہے، اس کا ایک معنی اوراد بھی ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: الولد لعمرك الله، اس کا ایک مفہوم مال کی انواع و اقسام بھی ہے۔

ثمری ہم نے فقرے کے ساتھ کہتے ہیں شجر الشجر لعمرك الله یعنی درخت کا چل ظاہر ہو، اسی طرح کہا جاتا ہے لعمرك الله یعنی اس کا مال زیادہ ہو گیا، اور لعمرك الله کا مفہوم ہے اس چیز کا نتیجہ ہو گیا، اور لعمرك الله نام کے شجر کے ساتھ۔ کا مفہوم ہے اس کے مال کی کثرت ہو گئی۔

اسی طرح کہا جاتا ہے استثمار الحال و لغوہ (ہم کی تشبیہ کے ساتھ) اس کا مطلب ہوا اس سے مال کو پیدا داری محل میں لگاؤ، اور یہاں شجر و ثمر کا واحد ہے، جب اس کی اضافت شجر (درخت) کی طرف کر دی جاتی ہے تو اس کا مفہوم ہوتا ہے درخت کا چل، اور جب اس کی اضافت ی شے کی طرف کر دی جاتی ہے تو اس کا مفہوم ہوتا ہے اس شے کا وہ دار و ثمر کی طرف اس کی اضافت ہوتا ہے تو اس کا مفہوم ہوتا ہے قلب کی محبت، قصورہ کی منع لغوہ لغو اور لغو بھی آتی ہے (۱)۔

استثمار کا اصطلاحی مفہوم:

لفظ "للمسحور" فقہاء کے عرف میں اس مقام پر ذکر کیا گیا ہے جہاں انہوں نے سفید اور سفید کے سفید میں منتقلی ہے، چنانچہ فقہاء کہتے ہیں کہ سفید وہ ہے جو اپنے مال کی تعمیر اور اس میں پرقا رہو، اور سفید جو ایسا نہ ہو، اہم بالغہ فرماتے ہیں۔

"الرشد للمعبر الحال و اصلاحه فقط" یعنی رشد (Maturity) مال کی صرف تعمیر اور اس کی اصلاح ہے (۲)۔

فقہاء نے تعمیر سے مراد لیا ہے جو آج بہ استثمار سے مراد دیتے ہیں (۳)۔

جہاں تک فقط استثمار کا تعلق ہے تو وہ آج کے اقتصادی مفہوم میں مدور نہیں ہے، یہی لئے ہم انویسٹمنٹ میں ہے

”الاستثمار استعمال الأموال في الإنتاج، إما مباشرة بشراء الآلات والمواد الأولية، وإما بطريق
 هبوا مشاعرا كشراء الأسهم والسندات“ یعنی استکار کا مطلب ہے سرمایہ کو پیداوار کی عمل میں لگانا، خواہ وہ براہ
 راست ہو جیسے مٹیوں اور نام مال کی خرید کے ذریعہ، یا بالواسطہ ہو جیسے شیئرز اور بانڈز کی خرید۔ انکم الوسعہ میں اس
 تشریح کے بعد ”ج“ کا حوالہ دیا گیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مطلب ”یعنی لفظ“ کا وضع کردہ ہے (۲)۔

استکار (سرمایہ کاری) کا حکم:

شرعی خصوص اور شریعت کے عمومی مقاصد سے واضح ہوتا ہے کہ سرمایہ کاری عمومی طور پر واجب ہے، یعنی
 امت کے لئے جائز نہیں کہ سرمایہ کاری کو نہ کرے۔

کیونکہ فرد اور امت کی زندگی میں مال کی اہمیت خصوص سے ثابت ہے، بیشتر آیات میں مال کو انکس پر مقدم
 رکھا گیا ہے، اللہ تعالیٰ نے مال کا بطور امتین ذکر فرمایا ہے، اور بجا بدین اور حصول رزق کے لئے کوئٹاں لوگوں کو براہ قرار
 دیا گیا ہے جیسا کہ سورہ محل کے آخر میں ہے، اور بیشتر احادیث میں کام کرنے والے اور تاجر کو بجا دینی شکل اللہ قرار دیا
 گیا ہے۔ ان تمام باتوں سے ہماری طرح واضح ہو جاتا ہے کہ مال پر توجہ دینا اس کی سرمایہ کاری اور اس کو مستحکم کرنے کی
 کوشش کرنا واجب ہے، تاکہ امت جو ذخیرہ، رزم، رزق، سعادت و خوشحالی، پیداوار اور ترقی پر قادر ہو سکے، کیوں کہ یہ
 سارے امور مال ہی سے تشکیل کوہ پہنچ سکتے ہیں، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے

”وَلَا تَقْنُوا السَّعْيَ، اِنَّ الْكَمَالَ النَّاسِ حَقَّ اللَّهُ لَكُمْ لِيَتَأَمَّرُوا وَرَوْحُهُمْ لَهَا“ (۵)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مال کو اعلیٰ معاشرہ کا ستون (سہارا) قرار دیا ہے، اس کا مطلب یہ ہوا کہ
 معاشرہ مال ہی کے ذریعہ قائم اور حرکت پذیر ہو سکا ہو، یہاں سے فرار حاصل ہوتا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے
 قول ”وَلَا تَقْنُوا السَّعْيَ“ میں ہے، یہاں ”سعیہ“ کے بجائے ”سعیہ“ کہا گیا ہے، اس سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ
 استکار (سرمایہ کاری) واجب ہے، تاکہ استکار سے حاصل ہونے والے منافع سے محرومین (under
 guardianship) یعنی بچے، ذوقی اور پر معذور افراد کے فراہمات پورے نہ ہوں، ان کی مسئلہ رہا ہے۔

لام ہازی فرماتے ہیں:

”یہاں ”سعیہ“ کہا گیا ہے ”سعیہ“ نہیں کہا گیا ہے، تاکہ یہاں بات کا حکم نہ ہو کہ لوگ اپنے مال کے
 بچہ سے کو اپنے لئے ذریعہ رزق بنائیں، بلکہ انکس حکم دیا گیا ہے کہ اپنے مال کو ذریعہ رزق اس طرح بنائیں کہ ان
 میں توجہ لیں اور سرمایہ کاری کریں اور منافع سے اپنے رزق کا کام لیں نہ کہ اصل سرمایہ سے۔“ (۶)۔

اور یہ مسلم ہے کہ مال میں رکاوٹ کے وجہ سے لوگ تجارت پر قادر نہ ہوں گے، کیونکہ اگر وہ جس میں
 تجارت نہیں کریں گے تو صدقہ اور فراہمات سے وہ ختم ہو جائیں گے، موجودہ اقتصاد کی نقطہ نظر بھی اس کی تائید کرتا
 ہے، ہنچاچہ اولیٰ اداں پر مختلف قسم کے ٹیکس مانڈ کرتا ہے، تاکہ وہ اسے لینے نہ کر سکیں، بلکہ چند احادیث جو عمومی حیثیت
 سے صحیح یا نس کے ادب کی ہیں اس بات پر دلالت کرتی ہیں۔ مثلاً (انیم وغیرہ) اور محرومین (نم مثل، جنوں اور ناقص

اہمیت والے) کے مال میں تجارت واجب ہے، چنانچہ تمام شافعی نے ہمسف میں ایک سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”قییم کے مال میں (یا تجارتی کے امور میں) لاؤ بیوہ آدمی، غافل کرو۔ تاکہ اسے صدقہ تم پر صرف نہ کر ڈالے۔“ امام نووی اور بیہقی فرماتے ہیں اس کی سند صحیح ہے، لیکن مرسل ہے، جس کی جائیداد دوسرے نصوص اور قییم کے مال میں زکاۃ کے وجوب سے متعلق صحابہ سے مراد صحیح روایات سے ہوتی ہے (۷)۔

شیخ قرضاوی فرماتے ہیں: حدیث آثار اربعہ (guardians) کو اس بات کی طرف توجہ دلاتے ہیں کہ غنیوں کے مال کی سرمایہ کاری کرنا واجب ہے، تاکہ زکاۃ اسے مسلم نہ کر سکے۔ لہذا غنیوں کے سرپرستوں پر ان کے مسائل کو یہ حکم اپنی طرف سے واجب ہے، جس طرف ان کے ذمہ غنیوں کے مال کی رکاوٹ نکالنا واجب ہے، ہاں ان دونوں حدیثوں (عمرو بن شعبہ کی مرفوع حدیث اور یوسف بن ماکہ کی حدیث) میں مذکور اتصال کے اعتبار سے ضعف ہے، لیکن چھما سوسے اور دونوں قوی کے بعد کوئی جانتے ہیں، شیخ نے ان میں سے ایک کا اگر اس طرح فرمایا ہے: ”یہ روایت اسلام کے عمومی اقتصادی حکم کے مطابق ہے جو سرمایہ کاری کے وجوب اور دولت کے ارتقائی حرمت پر مبنی ہے“ (۸)۔

دولت کی سرمایہ کاری کے وجوب پر اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد بھی دلالت کرتا ہے: ”کسی لایمکنوں دولت میں الاعباد صکم“ (۹) کیوں کہ ان کے منہ اول ہونے کی صورت میں ہے کہ صدقات تقسیم کئے جائیں اور ایسی سرمایہ کاری کی جائے جس کے نتیجے میں حراور کارکن کار خیر اور ای طرح دوسرے تمام لوگ اس سے فائدہ اٹھائیں، اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَاعْزُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ“ (۱۰) اور بلاشبہ قوت میں ان کی قوت بھی شامل ہے، بلکہ بیشتر آیات میں اسے غنیمت پر مقدم کیا گیا ہے، لہذا اگر جسم اور اعتبار کی قوت مطلوب ہے تو مال کی قوت و اعتبار اور جہلی طور پر مطلوب ہے۔

یہ بھی غلط ہے کہ شریعت اسلامی کا ایک مقصد مال کی حفاظت ہے، اور یہ مقصد صرف سرمایہ کاری کر کے اور اسے فروغ دے کر ہی حاصل کیا جاسکتا ہے۔ اسی طرح شریعت کا ایک مقصد خدائی نیک نیتی میں کاروائی کی تعمیر بھی ہے ”هُوَ اَنْشَاَكُمْ مِنَ الْاَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيْهَا“ (۱۱) اس آیت کے ذیل میں مفسرین فرماتے ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ اس نے (اللہ تعالیٰ نے) تمہیں روئے زمین پر اپنی ضروریات زندگی کی تعمیر کا حکم دیا جیسے مکانات کی تعمیر اور کاروائی“ (۱۲) اسی طرح شریعت کا ایک مقصد استحکام (جائیں و توفیق) بھی ہے، جس کا تقاضا ہے کہ زمین کے امور انجام دیے جائیں، اس کا نظم و نسق سنبھال جائے، اس سے نقص کو فائدہ پہنچایا جائے اور اسے آباد کیا جائے، یہ تمام مقاصد مکمل طور پر سرمایہ کاری کے ذریعہ ہی حاصل ہو سکتے ہیں۔

خلاصہ:

یہ کہ عمومی طور پر سرمایہ کاری واجب نکاتیہ ہے، لہذا امت پر واجب ہے کہ سرمایہ کاری کے امور اتمام دے تاکہ مال میں دست ہو، افراد پر سرور و زگار ہوں اور اگرچہ مالدار کی کی حد تک نہیں لیکن بقدر کفایت تمام لوگ (تو مال)

لے اور سب سے بھی فقہی قاعدہ ہے کہ جس چیز پر واجب کے تحقق کا دار و مدار ہو وہی واجب ہوتی ہے۔

یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اگر کسی شخص کے پاس زادہ اور ضرورت مال ہو تو عیال اس پر سرمایہ کاری واجب ہے تو کیا اسلامی اس کے تحقق سے کہ جب شہ مال اللہ کا ہے اور اس پر انسان کی حیثیت ملحق نہیں عقیدہ ہے، جس کا خلاصہ یہ رہتا ہے وہ یہ کہ اس پر شرعی طریقوں سے مال کی سرمایہ کاری واجب ہے، وغیرہ سرمایہ کاری وہ خود سے کرے، شرکت وغیرہ بہت جیسے طریقوں سے یہ سرمایہ کاری کی جائے اور اس کے لئے مناسب نہیں کہ وہ اپنے سرمایہ کاری کے لئے قابل مال و وجہی چھوڑ دے، اور سرکوشن کے میدان میں اپنا مال دلا کر کرنے اور اس کے اقتصادی دائرے میں اضافہ کو جو سرمایہ سے لئے مختلف ماحول کا باعث ہے معطل کر دے۔

اسی طرح یہ بھی واقعہ ہے کہ مانع اور امت کی قوت کا دار و مدار مانع اور امت کے احوال پر ہے خصوصاً اسلام کے اقتصادی نظامی رہنمی میں جو کہ اخلاقی حلیت و تشہیر کر رہا ہے اور اس بات کا قائل ہے کہ حکومت کی حکمت مہرور ہوتی ہے، چنانچہ امت کے افراد پر انبیاء علیہ السلام کی نافرمانی نہ ہوتی ہے کہ وہ سرمایہ کاری سے نہ رنجیدہ مالی کی ریادہتی، اس کی ترقی و ترقی کے لئے جدوجہد کریں۔

شیخ محمد تقی فرماتے ہیں: ”جب عقل و دین کا تقاضا ہے کہ جس چیز کے ذریعہ واجب کا تحقق ہو ۱۴۰۰ بھی واجب ہے، اور اخلاقی جماعت کا طہر اہل اسلام کی دین زداری ہے اور اس کا دار و مدار دین متولوں پر ہے یعنی رراعت، صنعت اور تجارت، تو یہ تینوں ستون واجب قرار پائے اور ان کی انکی باہمی ترجیح و تہنیک کہ جس سے امت حیران و حیران سے مختلف ہو واجب ظہری (۱۳)۔“

سرمایہ کاری سے متعلق اسلامی نظام کے بنیادی خطوط:

اس مقال میں اس موضوع کی تعینات کا اصول مشکل ہے، لہذا اہم مضمون اس مضمون کے اہم خطوط کے ذکر پر اکتفا کریں گے۔ یہ خطوط مصلحتاً یہ ہیں:

اول اسلام میں جو سرمایہ کاری کا نتیجہ ہے اس سے اسلامی فکر و عقیدہ الگ نہیں ہے، جس طرح سرمایہ دارانہ نظام میں سرمایہ دارانہ نظریہ ہی سرمایہ کاری کے امور انجام دیتا ہے، اور جس طرح کیوسٹ نظریہ سرمایہ سوانت یا چین اور دوسرے اشتراکی سماج میں اپنے مخصوص وسائل کے ذریعہ اپنے فلسفیانہ حدود اور اپنے مقاصد سے تحت ہی سرمایہ کاری کا مکمل انجام دیتا ہے۔ اسی طرح اسلامی عقیدہ بھی اسلام کے اقتصادی نظریہ سرمایہ کاری کے طریق کار و رائج، مبادی اور وسائل میں عیندی حیثیت کا حامل ہے، چونکہ ایک مسلمان کا یہ عقیدہ ہے کہ مال اللہ کی ملکیت ہے اور وہ اس مصلحت میں قائم مقام اور جائزین کی حیثیت رکھتا ہے، اسی بنا پر اس کے لئے مامور ہے کہ وہ سرمایہ کاری وغیرہ کے معاملہ میں کج الحی کے تحت حق کام کرے، اور خدا کی شریعت کو بھی پشت نہ ڈال دے، اسی طرح اس کے لئے یہ سرمایہ کی کائنات کو کھل اور حق سے محروم کرے اور دوسروں پر مشابہتے۔

اس عقیدہ کی بنیاد پر مومن کے احوال کا فرق سے مختلف ہوتے ہیں، چونکہ ایک مسلمان کو، نے غریبوں

اور سرمایہ کاری میں منائے گئی ہو پیش نظر رکھنا ہے جب کہ ایک کاروبار سب سے پہلے تمام قدروں پر اپنے شخصی مفادات کو قیادت دیتا ہے یہ اپنی قوم کے مفادات کو بیکار قیادت تو یہ ہے کہ اس دونوں کے علاوہ دوسری قدریں اس کے پیش نظر نہیں ہوتیں۔ یہ ممکن کی مفت بیان کرتے ہوئے قرآن پر کہتا ہے "وَبَطَّعُونَ الطَّعَامَ عَلَى حِمِّ مَسْكِينٍ وَبَيْنَمَا وَالسَّيْرُ إِنَّمَا مَطْعَمُكُمْ لَوْ حَمَّ اللَّهُ لَا مَرَدَ مِنْكُمْ حَوَاءُ وَلَا شُكُورٌ" (۲۶) جبکہ کافر کے بارے میں یہ کہتا ہے کہ اسے قیہوں اور سسینوں کو کھانا کھلائے سے کوئی دلچسپی نہیں ہوتی، کیونکہ اس میں اس کو اپنا کوئی دنیوی مفاد نظر نہیں آتا، اگر وہ کسی کو کھانا بھی ہے تو اس سے اس کا مفاد وابستہ ہوتا ہے، جیسے چادر منصب کے حامل افراد (کہ ان کو کھانا کھلانے کا مقصد حصول مفاد ہے) اپنا چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "أَوَابَتْ إِلَهِی بِكَذِبٍ بِاللَّهِ، لَئِلَکَ الَّذِیْ یَدْفَعُ الْجِیمَ وَلَا یَحْضُرُ عَلَی طَعَامِ الْمَسْکِیْنِ" (۱۵) اسی عقیدہ کی بنا پر مسلمان یہ اعتقاد رکھتا ہے کہ سواروں کو کھانے اور اس قوم کرنے کا، مثلاً، اور صدقات وغیرہ اتارنے سے اس میں اضافہ ہوتا ہے، جیسا کہ یہ تصور کافر کے تصور کے برعکس ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "یَسْحَقُ اللَّهُ الرُّمَالَ وَیَرِی السَّیْدَاتِ" (۱۶)۔

اسی عقیدہ کی بنا پر وہ عمرات سے پرہیز کرتا ہے اور طاعات کی طرف ہلکتا ہے، اور سرمایہ کاری تجارت اور ملت کرتے یہ کہتا ہے۔ اس سے غرض انہی کی قبیل کی اور اس میں پروا اپنے عاجز و غائب کا حق سمجھتا ہے، اسی کے ساتھ ساتھ وہ اس کا بار اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دیتا ہے، یہی وجہ ہے کہ نقصان کی صورت میں وہ رنجیدہ اور غمزدہ نہیں ہوتا، نہ آسودگی، خوشحالی اور غلٹی کی صورت میں اترتا اور سرشی کرتا ہے "لَمْ یَسْأَلْ لَاسُوا عَلَی مَا لَکُمْ وَلَا لَعَنُوا حَوَّاءَ بَعَا أَمَّا کُمْ" (۱۷)۔ چنانچہ وہ ہمیشہ دیکھتا ہے ایک باتوں مقامات میں ہوتا ہے یعنی خود دشمنی کے مقام میں اور صبر و رضا کے مقام میں۔

اسی طرح اس عقیدہ کے پیروں میں اللہ تعالیٰ کے ارادہ اور اس کی قیاس میں یہی جی آتی ہے، اسی حد تک اللہ تعالیٰ نے ایمان کے ان لوگوں کو اس عقیدہ پر مقدم فرمایا ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكْلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْحَقِّ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تَعَارَافَةً عَنِ لِرَافِئِمْ" (۱۸)۔ اسی طرح ارشاد باری ہے "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا عَاطِیَ مِنَ الرِّبَا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِیْنَ" (۱۹)۔

دوسری طرف اگر مسلمان سرگرم مل ہوتا ہے اور سرمایہ کاری کرتا ہے تو اس کا یہ عمل اس عقیدہ کے پیش نظر ہوتا ہے کہ انہی نظام کے مطابق کارکنات کی تعمیر کرنا اور سارے جہاں میں خیر و رحمت کو عام کرنا اس کا فرض ہے۔

(۲۰) سرمایہ کاری کے سلسلہ میں اسلامی نظام کی بنیاد اور اہم صفت یہ ہے کہ وہ اقتصاد، اخلاق اور اصولوں کا نگہبان ہوتا ہے، ہائی لے اسلام نے طبعی، فطری، احتیاج اور فراڈ (Fraud) کو حرام قرار دیا ہے، چنانچہ صحیح احادیث میں ہے کہ "مَنْ عَشَا لِلْبَیْسِ مَا لَا جِسْرَ لَیْهِ وَکَانَ یَدْعُو بَیْسَ مِنْ بَیْسٍ" (۲۱) اسی طرح قرآن کی حرمت احادیث مجھ سے ثابت ہے، فرمودہ قول کے "یَدْعُو بَیْسَ مِنْ بَیْسٍ" (۲۱) کی صورت میں یہ شخص کے ذریعہ جو بھی نصریہ (۲۲) وغیرہ کی شکل میں اس کے بالقابل اسلام نے لازم قرار دیا ہے کہ سرمایہ کاری عدی کی بنیاد

پر اور بیعت و نہ دیکھنے میں ردائری کی بنیاد پر کی جائے اور بیعت میں جیسے جو بھی محبوب و فاضل ہوں اس کو بغیر بیعت و قسم اور جھڑپ کے صاف صاف بیان کر دیا جائے (۲۳)۔

۴۴۔ امامی حکماء و یہ کاری و ایک بیوی قید نہ ہے۔ اور شرعاً اور مسائل و ریٹ ٹائٹل میں مگر انی کرتا ہے۔ حکومت کی کسی قسم میں مصلحت کے بغیر تمام لوگوں کو موقع پر مقرر کرتا ہے حکومت صرف ہی صورت میں مصلحت کر سکتی ہے جب شرعی مسائل اور مکرر اس کے حقوق کا تحفظ قصور و ہوا ہی ہے۔ ہر ایک کی انجور و جمل و مدداری پبلک اتھارٹی پر ہوتی ہے جو شخصی و قومی مفاد اور اجتماعی نظام میں عمل میں سامنے آتی ہے۔

یہی حد ہے کہ اللہ کے رسول نے کثرت و عقل وائے کوئی بنیاد عطا فرمادیا ہے جیسا کہ حضرت ابن عمر کی روایت میں ہے کہ ایک شخص نے حضور ﷺ سے عرض کیا کہ فرید و فروخت میں وہ کوئی کیا کرتا ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا: "ذات بہت لعل لا حلالہ"۔ امام محمد اور اصحاب سنن نے ان احادیث سے روایت کیا ہے یہ شخص رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں فرید و فروخت اس کی مثل کچھ نہ ہوئی تھی اس کے گھر والے آپ ﷺ سے پاس آئے اور عرض کیا اے اللہ کے رسول! میں پر پاندی مانہ کر رہا ہوں وہ فرید و فروخت کرتا ہے جب کہ وہ نہ عقل والا ہے تو آپ ﷺ نے اسے بداد و بدعت فرمایا تو اس نے کہا کہ میں تو بیچ سے مجھ نہیں لے سکتا جب آپ ﷺ نے فرمایا "ان کسبت علیہ لارک للبیع فقل ہاء و ہاء ولا حلالہ" (۲۴)۔ یہ حدیث اس امر کی رہنمائی کے لئے انجلی فرمادیا ہے کہ کثرت و عقل والا اس کو اور دوسروں کے زیر سایہ رہنے والے ان لوگوں کے کہیں کارہ و بار و معاملات کا تجربہ نہ ہو اس کا زیادہ موقع دیا جاتا ہے کہ وہ اپنے لئے حیا کی شرع کا عمل بلکہ بیچ میں اس وقت تک دیا جاتا ہے جب تک اس کے نہیں میں پانے کا ہر قدر قرار دیتے اگرچہ فیصلہ شریعت کا عمل (۲۵)۔

چہارم۔ (اسامی حکماء و یہ کاری کے اہم اوصاف میں سے ایک انصاف و انصاف کے مان کر دیا جاتا ہے) طور سے کھانے اور قمار و ہری و حرام قرار دیا ہے اور اس کے علاوہ دوسرے دو افعال بھی ہیں ان کو احکام سے حرام اور ممنوع قرار دیا ہے۔

شیئرز

اہم بیع ہے کہ ہر شے۔ ملک میں اس کے متعدد معنی ہیں اس کا ایک معنی حصہ ہے جس کی بیعت ہے "محصان" یعنی حصہ کے ساتھ۔ اس کا ایک مفہوم وہ لکڑی ہے جس کے ایک سرے پر اس سے بیجا ہوتا ہے۔ پھل ہوتا ہے انکی بیعت سهام ہے۔ اس کا ایک معنی وہ تیر ہے جس سے قرعہ اندازی کی جاتی ہے جس سے جو اشیاء جاتا ہے اسی سے کہتے ہیں اسہم بہم یعنی اس نے اس کے درمیان قرعہ اندازی کی یہی طرح ہے جس میں مساعہ یعنی اس نے مکمل میں محتاج کیا اس دوسرے پر غالب آیا اور کہتے ہیں مساعہ یعنی اس نے اس کے ساتھ شراعت اختیار کی اور ایک حصہ حاصل کیا۔ اہم الوصل میں ہے وہ نہ شرکۃ المساعہ (۲۶) (اسی سے جواہر اللغات کی تفسیر)

ہے) قرآن کریم میں ہے "فصاحم لکنان من المدح مغبس" (سورہ الصافات ۳۱) الامی لادع بالسمہ لکنان من المصلوبین (۲۷)۔ یہ بین مساویات "مستم" کا اطلاق بھی دستاویز پر کرتے ہیں اور یہی مغبس پڑھنے والوں کا مفہوم ایک ہے۔ پہلے قسم کے اعتبار سے ان کا خیال ہے کہ کم سے کم ارادہ و استاذین ہے جو پہلی کے اسل سرمایہ نے ایک حصہ کی نہ ندی رتی ہے، یہ حصہ پہلی کے سرکوشن کے حساب سے گھٹا ہو سکتا ہے۔

دوسرے طبقہ کے اعتبار سے یہ بین مساویات کا خیال ہے کہ کم سے کم کوئی سرمایہ اور کچھ میں شیرز ہولڈر کا حصہ ہے، یا دوسرے کسی کی قیمت کے مطابق پہلی کا اور معمولی سرمایہ منقسم ہوتا ہے جو قدر عرفی والے دستاویز میں مذکور ہوتا ہے، کیونکہ شیرز معمولی طور پر پہلی کے اسل سرمایہ کی نمائندگی کرتے اور یکساں قیمت کے حامل ہوتے ہیں (۲۸)۔

شیرز کا خاصہ یہ ہے کہ دو یکساں قیمت کے حامل ہوتے ہیں، ایک شیرز منقسم نہیں ہوتا، خواہ وہ عام ہو یا خاص، اصولی طور پر حقوق و التزام میں یکسانیت اور مساوات پہلی ہوتا ہے اور مساوی ہوتا ہے، لیکن بعض قوانین نے (جیسے سودی نظام نے) بابوں کے زیر قیمت مغبس کو اس سے نفی قرار دیا ہے، چونکہ عام قاعدہ کے مطابق داخل مال سال کے بعد اور مزید انہی (بجٹ) کے عام ہونے سے پہلے اس کا اجراء درست ہوگا۔ اسی طرح تنظیم کی سیوری کے لئے انتظامی نوٹس کے ممبری طرف سے پیش کیے گئے سیوری شیرز کا اجراء اور ان بھری درست نہیں ہے، اور اس وقت تک درست نہیں ہے جب تک کہ جواب دہی کے دعویٰ کی طاقت کے لئے مقررہ مدت قائم نہ ہو جائے (۲۹)۔

پہلی کے اصل سرمایہ کی تقسیم کا علم

قاضی خاں نے کہ اصل سرمایہ کی مختلف حصص، اجراء میں تقسیم اور سائبہ شرانہ کا فائدہ کیا جانا اسلامی شریعت کے عام اصولوں اور پہلی سے متعلق نام تفصیلی قواعد سے متعارض نہیں ہے، کیونکہ اس صورت میں پہلی کے معاملہ کے خاتمے سے متعارض ہونے والی کوئی چیز نہیں، بلکہ اس میں تنظیم نیسیر (آسانی پیدا کرنا) اور دفع مخرج ہے جو اس شریعت کا ایک نمایاں وصف ہے اور اچانے خود کے ضمن میں داخل ہے "ما اہلہا المسلمین اصنوا، اوھوا بالعدل" (المانہ والی) اور رسول اللہ ﷺ کا قول ہے "المسلمون عند شروطہم" (۳۰) اور ایک روایت میں ہے "والمسلمون علی شروطہم الا شرطاً حرم حلالاً او احل حراماً" (۳۱)۔

نام زد علی فرماتے ہیں یہ حدیث حسن صحیح ہے (۳۲)

یہ اور اسی طرح کے دوسرے حصص اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ ہر قسم کی مصالحت اور شرط جائز ہے، سوائے اس شرط اور مصالحت کے جس کی حرمت پر دلیل قائم ہو جائے، اس سے یہ بھی ظہور ہوا کہ اصل شرط میں اصل بات ہے، اور مصالحت ایک خاص دلیل کی بنا پر ثابت ہوتی ہے۔ شیخ الاسلام ابن حجر فرماتے ہیں "کتاب و سنت اسی مفہوم کی شہادت دیتے ہیں" (۳۳) مزید فرماتے ہیں "شروط میں اصل صحت اور لزوم ہے سوائے ان کے جن کے خلاف دلیل قائم ہو جائے" کیونکہ کتاب و سنت خود خود کے ساتھ پر دلالت کرتے ہیں اور خود وہ عہد کی ذمہ داری کرتے ہیں... اور یہاں مقصود اصول و فہم کا یہ مقتضی ہے کہ شرط کا لازم قرار دیا جائے مگر یہ کہ وہ

کتاب اللہ کے خلاف نہ ہو" (۳۳)۔

یہ امر کلی نہیں کہ سبقت تو اسے تقبیل میں خلف اسلامی ہو، یہ عقد با تعریف باہمی یا تنفیذی نہیں وفاقاً کرتی ہے۔
اب تک کہ وہ کتاب و سنت کے اصول سے متعارف نہ ہو اور اس سے کوئی فائدہ نہ آئے، یہ وہ دور ہے کہ شریعت و حقوق
اللہ صحت و قوت میں ممانعت نہ ہو، اور اس سے بلاں طاس نہ ہو، نہ اس سے پیش و تاخیر نہ ہو، نہ اس سے صل و صلہ نہ ہو، نہ اس سے
ماں کے مشورات نہ ہوں۔ نہ اس سے ممانعت وفاقاً صدائیں سے پیدا شدہ تصانیع و تالیفات نہ ہوں۔ نہ اس سے معاہدے ہوں۔

شیراز کی خصوصیات اور حقوق۔

شیراز کی پندرہ خصوصیات ہیں جن میں سے دو گوارہ ہیں

قانون کے لئے کردہ مضابطہ نہایت شہر کی قیمت میں آید، اس کے حقوق میں اس کو سونپ
ہے اور بر شیراز ہونے والی اس کے انحصار کی قیمت اس کے خزانہ کی مصدقہ اور غیر ان کی قیمت اس کے
مصدقیت کے مطابق ہوتی ہے۔ شیراز کے حقوق کا حساب ملے جاتی ہے تو اس سے اس کے جہاں میں شیراز ہو، باقی قاعدہ
عمومی اہاں میں رہا ہے، دہلی کی کافق حق سرپرستی، فتح علی گڑھ کی خلاف، عموی صولت، سرگودھا کی خلاف، سرگودھا کی خلاف
کافق، احتیاطات (Reserves) اور شیراز سے دست کش ہونے اور اس میں تصرف کافق، اندراج میں تزیج کا
حق، اور کبھی کے قلیل ہونے کے وقت کبھی کے ۲۰ جات کی تقسیم کافق (۳۵)۔

اجراء اور دائرہ کار کی حیثیت سے شیراز کا حکم:

ہم نے ذکر کیا ہے کہ کبھی کے اصل سرمایہ کی مساوی حصص میں تقسیم نہیں شیراز کہتے ہیں، درست ہے،
اس میں اسلام کے اصول و مبادی سے کسی قسم کا تقاضا نہیں پایا جاتا۔ یہاں پر ہم عمومی عقل میں ان شیراز کے متداول
ہونے اور خرید و فروخت وغیرہ کے ذریعہ ان میں عام طور پر تصرف کرنے کا حکم بیان کریں گے، مگر ہم ہر قسم کے شیراز کو
بیان کرتے وقت ان کی توفیق سے اس کا خاص حکم بھی بیان کریں گے۔

قابل غور امر یہ ہے کہ بعض محققین نے شیراز سے متعلق معاصر علماء کے اختلاف کو مطلقاً نقل کیا ہے، نیز کسی
تفصیل کے کاس سلسلہ میں ان کی طرف سے کوئی ممانعت موجود ہے یا نہیں بلکہ عمومی طور پر کبھی کے بارے میں
ظاہر کردہ ان کی آراء سے کبھی کے ملے جاتے ہیں، مگر یہاں ذکر کیا گیا ہے (۳۶)۔

اس اطلاق پر اجماع نہیں کیا جاتا، چاہئے، کیونکہ طے شدہ اصول ہے "لازم المصالح"۔
بمصلحت۔ اسی طرح بھی اگرچہ ہے کہ ان علماء کے تقاضا ہونے میں کبھی کے سلسلے میں ہیں جو مسلم ملک میں قائم کی
گئی ہیں، مگر ان سہائوں کا ان کبھی کے سے کوئی تعلق نہیں، جنہوں نے متعینہ طور پر اپنا دائرہ کار غریب اور شراب جیسے عمرات
کو دیا ہے۔ (۳۷)۔

اسی وجہ سے ہم شیراز کردہ قسوں میں تقسیم کرتے ہیں۔

ایک قسم ہے جو خاص طور پر حرام ہے، دوسری قسم ہے جس میں بعض تفصیل اور اختلاف کی گنجائش ہے۔

ہلکی قسم وہ شیراز ہیں جن کا دائرہ کار خمر، شراب، نشہ آور اشیاء، جوا اور دیگر مخدرات ہیں، اسی طرح وہ کہیں بھی اس میں شامل ہیں جن کا دائرہ کار ہر گھڑ ہو، جیسے سودی بینک۔

اسی قسم کے تمام شیراز کا اجراء اور اس میں شرائط اختیار کرنا درست نہیں اور نہ تجارت و فراغت کے درمیان ان جیسے دوسرے امور کے مابین ان میں تعریف جائز ہے۔ انہی قہر مضامین کی بجائے حرمت سے متعلق احادیث ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں یہ جامع کلمات نہیں ہیں اس لیے ہم پر مشکوک نہیں کہ شراب کرنے والے مشروبات جیسے خمر، ایسے کھانے جو طبیعت کو کھردہ بنانے والے اور ناپاک غذا دینے والے ہیں جیسے مردار کا گوشت اور خنزیر اور اچھاں جیسے بت جواہر ان کو شراب کرنے اور لذت اور متحرک کا باعث بنتے ہیں، اس طرح شارح نے ہلکی قسم کو حرام قرار دے کر مطلق کو زائد کر کے اور شراب کرنے والے اسباب سے ان کی ضمانت فرمائی، دوسری قسم کو حرام قرار دے کر تقویٰ کو ضمانت یعنی غذا، طبیعت کو ان تک پہنچنے سے بچایا، اور تیسری قسم کو حرام قرار دے کر اچھاں کو ان امور سے محفوظ رکھا، باوجود ان کے باز کے سے منع کئے گئے ہیں (۳۸)۔

یہی وہ اصول ہے جس سے تباہ کرنا درست نہیں اور ضابطہ میں توقف کیا جاوے مناسب ہے، حرام شیرازی اس قسم کے علاوہ بھی دو قسمیں ہیں:

قسم اول

ان کہیں کے شیراز جو اللہ تعالیٰ کی شریعت کے مطابق قائم ہیں، اور جن کا اس الممال طلال ہے، وہ طلال کا دہاڑی کرتی ہیں، اور ان کا تہذیبی معیار اس بات کی صراحت بھی کرتا ہے کہ وہ طلال کے حد میں کاروبار کرتی ہیں، اور سودی قرض کا لین دین نہیں کرتیں، نہ ہی بعض کے مقابلہ میں بعض کے لئے مخصوص، رعایت یا مال ضمانت کی ذمہ داری نیتی ہیں۔ کہیں کے اس قسم کے شیراز خواہ وہ کہیں تھوڑی ہوں، مطلق ہیں باوجود ان کے طلال ہونے اور ان میں ہر قسم کے شرعی تصرفات کے درست ہونے کے بارے میں فقہاء کا قول طے شدہ ہے، کیونکہ مالی معاملات و تصرفات میں اصل اہمیت ہے، اور ان شیراز میں کوئی حرام شے شامل نہیں ہے، ماحصل کلام یہ ہے کہ اس شیراز کی وجہ سے کبھی کے سرمائے کو جدید اقتصادی اصولوں کے غنائے کے مطابق اور کسی اسلامی اصول سے تضاد کے بغیر منظم کیا گیا ہے۔

اسی کے ساتھ اس کے متعلق وہ امور سامنے آئے:

اموال، جیسا کہ مؤلف نے اظہار کیا ہے کہ یہ شیراز اس سرمایہ دارانہ نظام کا ایک جزو ہیں جو ایمان یا تعبلا کسی بھی طرح اسلام سے ہم آہنگ نہیں ہے، بلکہ جدید کہیں اور خصوصاً فنانس کہیں حرام اور شرعاً ناجائز ہیں، کیونکہ یہ سرمایہ دارانہ نظام کے نقطہ نظر کی لاشہ کی کرتی ہیں، لہذا انسان کا اختیار کرنا درست ہے اور نہ انہیں فقہ اسلامی میں جو کہ کہیں کے اصول و ضابطہ کے خارج کرنا درست ہے (۳۹)۔

یہ تمام حکم کاملی الکلمات نہیں اور نہ اسے قبول کیا جائے گا، کیونکہ اسلام کسی چیز کو صرف اس وجہ سے رو نہیں

کہتا کہ وہ ظالم نظام سے محفوظ ہے، پاس میں موجود ہے، اسلام میں عسکر مومنوں کی اور اس کیلئے اپنی ہوتا ہے کہ وہ تو اس
 شریعت سے کہ ایک ہزار ایک یا متعدد ہے، کیونکہ "الحکمة حسنة لعل من فہو احق بها انی وحدها"
 (حکمت مومن کا کم شدہ سرمایہ ہے، اسے جہاں نہیں پائے وہی اس کا زیادہ مقدار ہے) اور چونکہ ظالم اپنی شریعت
 کسی دین شری پر مشتمل نہیں ہیں اس لئے جیسا کہ ذکر کیا جا چکا، ان کو براہِ راست نہیں۔

اسی طرح یہ بھی استدلال کیا گیا ہے کہ شریعت میں کئے گئے فیصلے کی قیمت سے متعلق دستورات سے مقابلہ
 میں ہیں، یہ کہنی کے قیمت کے وقت کہنی کے ٹکڑے کی نمائندگی کرتے ہیں، یہ کہنی کے غیر مسلک اجزاء نہیں ہیں، اور نہ کہنی
 کے قیام سے وقت اس کے اس المال کی نمائندگی کرتے ہیں (۲۰) یہ ایک بات ہے کہ شریعت کا یہ قسم، اور صورت حقیقت
 سے بعید ہے، معاشرہ نہیں جس حقیقت پر مبنی ہیں اور یہ ہے کہ شریعت دستورات نہیں ہیں، یہ کہنی کے ٹکڑے ہیں، اور
 یہ شریعت کے ساتھ چپ کے ایک غیر مسلک جز کے مقابلہ میں ہے، اور شریعت کا مجموعہ ہی نہیں کا اصل سرمایہ ہے (۲۱)

میں رہا ہوں شریعت کو کسی دنوں پر قیاس کیا ہے جن کی قیمت بدلتی اور تبدیل ہوتی رہتی ہے، یہی وجہ
 ہے کہ کہنی کے آثار کے بعد شریعت کی اس المال والی حیثیت ختم ہو جاتی ہے اور وہاں سے جو شریعت کی صورت اختیار کرتا ہے
 جن کی ایک متعلق قیمت ہوتی ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ شریعت کی یہ قسمی حقیقی وقت نظر پر مبنی نہیں ہے اور انہیں کوئی ٹکڑوں پر قیاس کرنے کی قیاس سے
 انفاق ہے، کیونکہ شریعت کا اصل کہنی کے وہ حصے اور اجزاء ہیں جو کہنی کے اس المال اور اس کے ٹکڑے کے مقابلہ
 میں ہوتے ہیں، یا اگرچہ شریعت دستورات ہوتے ہیں لیکن ان سے منظور ہوتے ہیں جو ان کے مقابلہ میں ہے۔

جہاں تک آثار چر حاد کا مسئلہ ہے تو اس کے اسباب شریعت میں مختلف ہوتے ہیں اور متعدد میں مختلف ہوتے
 ہیں، چنانچہ شریعت کی قیمت میں تغیر خود کہنی کی خرابی کا نتیجہ ہوتا ہے، لہذا ادب اس کے متنازعہ بڑھ جاتے ہیں، یا اس کے
 ساتھ اس کے آثار کا اضافہ ہو جاتا ہے اور اس پر لوگوں کا اعتقاد بڑھ جاتا ہے تو ان کی قیمت بڑھ جاتی ہے، اور خسارہ کی
 صورت میں ان کی قیمت گھٹ جاتی ہے، اس کی مثال اس شخص یا شرکاء کی ہے جن کے پاس متعین سامان ہوں اور انہیں
 نے ان کو اچھے منافع پر فروخت کیا ہو، تو اس صورت میں شخص کے بقدر ان میں سے ہر ایک کے مال کا تناسب بڑھ جاتا
 ہے، اسی طرح ان میں سے بعض کے منظور ہو جانے یا ہلاک ہو جانے، یا سامان کو خسارہ کے ساتھ فروخت کئے جانے کی
 صورت میں ان میں سے ہر ایک کے مال کا تناسب گھٹ جاتا ہے۔ لیکن یہ کہنیوں کے شریعت کا ایک عنصر سامان نہ ہے۔

جہاں تک کہنی ٹکڑوں کا تعلق ہے تو ان کے ٹکڑے کا جب افراد اور اس سے متعلق بین الاقوامی نظام اور
 حربہ کرئی نوٹ جاری کرنے کی کلکی پالیسی ہوتی ہے جس کا حقیقی بدل نہیں پایا جاتا، ان کے علاوہ اور دوسرے اقتصادی
 عوامل اس کا سبب بنتے ہیں، جبکہ کہنی کا جذبہ والے رقم کی نمائندگی کرنے والا شریعت کہنی کے سرمائے اور امانتے میں
 لاکھ کی کہتا ہے۔

اور وہ جو اس قسم کے شریعت زیر بحث لایا گیا ہے اس کا تعلق ان کی خرید و فروخت سے

ہے اور اس سلسلہ میں ہمیں ہاتھیں (ملاقات) کاٹنی ضروری نہیں ہم جواب کے ساتھ بیان کرتے ہیں (۳۲)
 اول جہالت کیونکہ مشرک کو شریعت کی معنویت کا تفہیل علم نہیں ہے۔
 اس کے جواب میں ہم کہیں گے کہ جہالت محض عقد کے لئے اس صورت میں مانجھتی ہے جب نزاع کا سبب ہو یا فقہاء کی اصطلاح میں جب "جہالت فاش ہو" (۳۳)۔
 امام قرانی فرماتے ہیں:

فرما۔ جہالت کی تین قسم ہیں کثیر جو بالاعتبار منوع ہے، جیسے ہوا میں پردوں کی کٹ۔ لکھلکھ جواہر جہالت ہے، جیسے مری کی بنیاد۔ اور متوسطہ جو تلف ہے (۳۴)۔
 شیخ الاسلام ابن تیمیہ مفتیات جیسے گاہر، شجر اور اوی کی کٹ کے سلسلے میں فرماتے ہیں
 پہلا یعنی ان کی کٹ کی محنت کا قول جو امام مالک کا مسلک اور امام احمد کا ایک قول ہے، دیکھا جاتا ہے کہ
 لئے کہ قریب کار فرما، جب ان سے ظاہر ہونے والے پٹ و غیرہ کو دیکھتے ہیں تو قید جنسوں کو بھی اسی پر قیوں کرتے ہیں
 دوسری بات یہ کہ لوگوں کو ان بیانات کی ضرورت ہے، اور کسی ایک نور کے غریبی سے اشارے سے اپنے بصر و حواس
 نہیں کیا ہے جن کی لوگوں کو ضرورت پیش آتی ہو، بلکہ اشارہ تو ایسا چیزوں کو بار فرما دیتا ہے جن میں اس سلسلے میں
 ضرورت ہوتی ہے، جیسا کہ اشارہ نے بدو اصطلاح سے پہلے کھل کی کٹ کو بار فرما دیا ہے۔ اگرچہ کٹ کا کچھ حصہ
 ابھی تک عیاں نہ ہو۔ اور دفع فرمایا کہ اندازہ سے ہاں فرما دیا ہے، چنانچہ ضرورت کے وقت تین اعراس نہیں
 بالکل کے قائم مقام فرما دیا ہے ہاں جو دیکھ رہا ہے ذیل میں آتا ہے جو کٹ ضرورت بھی زیادہ شدید ہے، اور یہ
 ایک شرعی قاعدہ ہے کہ دو مسئلوں میں سے ادنیٰ کو چھوڑ کر بڑی (اعلیٰ) مصمت کو دیکھ لیا جائے گا، اور دونوں میں
 میں سے ادنیٰ کو اپنا کر (بڑے کا رونا کر) بڑے سے فساد کو رفع کیا جائے گا (۳۵)۔

استاد صدیق اعظم فرماتے ہیں ضرورت محض منور ہوئے ہے وہ جو کٹ میں اصالت پائی جائے۔
 جہاں تک دفع میں فرق کا تعلق ہے تو وہ مقدم میں منور نہیں ہوتا (۳۶)۔

یہ ایک حقیقت ہے کہ بحث کی اشاعت، کٹنی کی خلیات اور اس طرح کے دوسرے امور کے توسط سے
 فریاد شریعت کی قیمت اور شریعت کے بالمقابل انہوں سے متعلق اعلیٰ اور مناسب معلومات حاصل کر لیتا ہے، اور یہ علم
 محنت کٹ کے لئے کافی ہے، وہی کے ساتھ یہ واضح رہے کہ ہر چیز کا علم ہی کے بقدر ہوتا ہے۔
 پھر یہ بھی واضح رہے کہ مشرک حصص کی کٹ کا اعتقاد درست ہے، شیخ الاسلام ابن تیمیہ فرماتے
 ہیں مشرک غنی کی کٹ باحقاق مسکین ہاں ہے جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت سے ثابت ہے۔ (۳۷)۔

ابن قدامہ لکھتے ہیں اگر کوئی شریک اپنے شریک کا حصہ فریاد لے تو درست ہے، کیونکہ وہ اپنے ملاوہ کی
 ملکیت فریاد رہا ہے، یہی حکم اس صورت میں بھی ہوگا جب اسے کسی انہی سے فروخت کر دے۔ یہی حکم ان کے ملاوہ
 دوسرے ملاوہ کے نزدیک بھی ہے (۳۸)۔

شیراز کی بیخ کا مطلب مرمانے اور ختم کرنے کا ہے نہ کہ ایک حصہ کی بیخ سے اس مفہوم کا تقاضا ہے کہ اس میں بیخ صرف اقامہ یعنی جس واحد کے درمیان میں باطل اور مجلس میں ہی قیود اور اختلاف میں کے وقت صرف مجلس میں اقتدار و حاکمیت رہ جائے۔ کیونکہ شیراز کا محور پرستی کے آگے اس کے مقتدا کے برابر رہتا ہے۔

اس آیت کا یہ تفسیر میں حق کا پادشاہ اور خلیفہ تصور ہے۔ کیونکہ اس میں صلیب و دھن چاند کے آئینوں کی بنا پر اور بنائے گئے ہیں۔ کار و بار کے آگے رہتے ہیں۔ یہی ان کے مقتداوں اور پیروؤں کی زندگی ہے۔ ان کی بیخ کی صورت میں درست ہوئی جب بیخ صرف کے قواعد و قواعد رکھے جائیں۔

نمبر ۱۱: پہلی روایت یہ ہے کہ بیخ کا مطلب ہے کہ اس کی تعلیمات کو یا ہیں، لہذا جب تک یہی ہے آیت میں سے شریعت کا ولی مطلق موجود ہے کہ اس وقت تک اس سے ساتھ فقہ کا معیار نہیں رہا جائے گا۔ یہ آیت کا یہ حصہ ہے اور انتہائی اصول کا تقاضا ہے کہ تابع میں اس پر نہ درست نہ بدعتی نہ کسی کی بدعت میں نہیں پڑتی اور یہ کہ شریعت کی چیز میں ایسی ضرورت پیش آتی ہے کہ قصد اس میں پیش کش آتی۔ اس سے بھی جیسے بیخ کی ضرورت میں سے ہے۔ کہ ہر ایک کی بیخ کو اپنی ہی شرط کے ساتھ ہی درست ہے تو اگر اس نے زمین کے ساتھ اس کو بھی ضرورت نہ ہو تو مباح ہوتا ہے۔ (۳۹) لہذا اس مسئلہ کی اصل تو حدیث شریف میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایسے نظام کو خریدنے کی اجازت دی ہے جس کے ساتھ مال ہو، خواہ وہ نقدی کیوں نہ ہو، لہذا مشتری کے شرط لگانے کی صورت میں اس نظام کا مال مجاہد مشتری کا ہو جائے گا۔ قطع نظر اس کے کہ بیخ صرف کے اصولوں کو ملحوظ کیا جائے۔ چنانچہ بخاری، مسلم اور ابن کثیر کے علاوہ دوسرے ائمہ حدیث نے حضرت عبداللہ بن عمر کی روایت یہ بیان کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کو کہتے سنا ہے "ومن ابتاع عبداً وله مال فماله للذي ماله إلا أن يشترط المبتاع" (جس نے کوئی ایسا نظام خریدا جس کے لئے مال ہے تو اس کا مال بائع کے لئے ہے نہ کہ مشتری اس کی شرط لگا دے)۔ (۵۰)

حافظ ابن حجر فرماتے ہیں:

"اس کے مفہوم سے یہ نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے کہ جس نے کسی ایسے نظام کو خریدا جس سے پاس مال ہو اور مشتری اس کی شرط لگا دے تو بیخ صحیح ہے۔" اس کے بعد انہوں نے اموال، روایہ کے مسئلہ میں علماء کے اختلاف کا تذکرہ کیا ہے کہ امام مالک کا خیال ہے کہ ایسا عقد درست ہے اگرچہ وہ مال جس نظام کے ساتھ ہے، ہو یا نہ ہو، کیونکہ حدیث مطلق ہے، اور اس لئے بھی کہ عقد تو بالخصوص نظام پر واقع ہوا ہے اور جو مال اس کے ساتھ ہے اس کا مفہوم کوئی دخل نہیں ہے (۵۱) امام مالک فرماتے ہیں "اگر اسے یہاں اس پر اتفاق ہے کہ اگر مشتری نے نظام کے مال کی شرط لگا دی تو وہی مال کا ہوگا، خواہ وہ مال نقد ہو یا سامان ہو، معلوم ہوا بوجہ مال ہو" (۵۲)۔

سوم: شیراز کا جو کچھ میں دین کی تسامح کی کرتا ہے، لہذا افسوس منہل کے عوض اس کی بیخ درست نہیں ہوگی، کیونکہ اس صورت میں دین کی بیخ دین سے ہوگی، جو کہ منسوخ ہے، چنانچہ روایت میں آتا ہے کہ آپ ﷺ نے بیخ الکمال

ہا کا (یعنی زمین کی دین سے باغ) سے منع فرمایا ہے (۵۳)۔

اس کے ساتھ جواب دیے جاسکتے ہیں۔

۱۔ یہ حدیث ضعیف ہے۔ یہ ممکن ہے کہ سند میں کسی حدیث میں یہ روایت ہوئی ہو مگر یہ ضعیف ہیں (۵۴)۔ لہذا یہ قابلِ اعتماد نہیں ہے۔ اس حدیث کی متعدد تشریحات کی گئی ہیں جن میں بیشتر سے دور سے مفسرین کا نقل تعلق نہیں ہے۔

۲۔ اس نفاذ پر باغ میں زمین ہلا کر یا طہارت نہیں آتا ہے، کیونکہ یہی ہے کہ یہ حدیث بات دیکھ کر حجاز میں حجازیوں نے اس حدیث میں اس حدیث کے اہل میں دیکھ کر جواب دینے کی تمغہ تھیلے سے۔ انھوں نے اس نفاذ کا بھی جواب دیا ہے گا۔

۳۔ سب سے پہلی چیز نے اس کا دین ہونا یہ نام نہیں ہے، بلکہ وہ سب نہیں ہیں۔ اس وقت وہ نفاذ صادر کرتی ہے، اور انہی کے پاس اس کا وجود تسلیم بھی کر لیا جاتا ہے یہ کہنی کے اسے سب قابلِ قیاس کی حدیث ہے، جس میں نفاذ کا نفاذ ہے کہ اس نفاذ کا نفاذ ہے (۵۵)۔

خلاصہ یہ ہے کہ جو شریعت حلال پہنچی ہیں اور جن کا تعلق ایسی چیزوں سے ہے جو کسی حرام کار یا ہمارے سے احرام کرتی ہیں، اور جن کا وہ بار میں کہنی کے اصول منطبق ہوتے ہیں۔ یعنی وہ کار یا جن اور نقصانات کے برداشت کرنے میں شرکت پائی جاتی ہو، اور یہ بیشتر دوسرے کے مقابلہ میں کسی مافیہ خصوصیت کے حامل نہ ہوں تو یہ ان وجوہ کی بنا پر جن کا ذکر ہم باسحق میں کرتے ہیں حلال ہیں، ان کا اجراء اور ان میں تصرف کرنا جائز ہے، کیونکہ یہ صورت بھی ان جائزہ تصرفات کے حدود میں داخل ہے جن کی اجازت شارع نے مالک کو اپنی اہلیت کے تحت اس میں دے دی ہے اللہ تعالیٰ کے اس قول کی تعمیل میں۔ "واحل الله البيع" (اور اللہ نے بیع کو حلال قرار دیا) (سورہ بقرہ ۲۷۵) اور ان دوسرے دلائل کی بنا پر جن میں سے بعض کا ذکر ہم کر چکے ہیں۔

قسم دوم: ایسے بیشتر جن میں سابقہ شرائط کا تحقق نہ ہو:

اس سے مراد وہ بیشتر ہیں جن کا تعلق (پہلے نوع کی طرح) حرام کار یا ہمارے کرنے والی چیزوں سے نہ ہو، اور خانہ کعبہ سے جو حلال پہنچی ہوں، ان کی طرح، بلکہ ان سے مراد ان چیزوں کے بیشتر ہیں جو بعض اوقات دیگر لوگوں میں سوا پہنچے پہنچ کر رہتی ہیں، یا دیگر لوگوں سے سوا پر فرمے گئی ہیں، یا ان کے معاملات کا ایک مختصر تناسب محدود سوا کے ذریعہ انجام پاتا ہے جیسے کہ مسلم مالک کی بیشتر چیزیں یا غیر مسلم مالک میں وہ چیزیں جن کا دائرہ کار مباح ہوتا ہے جیسے زراعت، صنعت اور تجارت (یعنی نوع اول میں ذکر کئے گئے سابقہ محرمات کے علاوہ)۔

اس قسم کے بیشتر کا حکم بیان کرنے سے پہلے میں اس مسئلے میں شرعی اصولوں کی بالا جمال وضاحت کرنا چاہتا ہوں۔

اول: مسئلوں سے اس بات کا مطالبہ کیا گیا ہے کہ وہ حلال و طیب ہوں جس میں کوئی شہنہ ہو، اور ہم کریں، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے "ما ألبسنا الناس كلوا مما في الارض حلالا طيبا" (سورہ بقرہ ۱۶۸)۔

ترجمہ اسے انوکھ میں دیکھ سکتا ہے ان میں سے طہار اور عیب رزق کا نام۔

اور ایک مقام پر ارشاد ہے "فكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلالًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا لِعَذَّةِ اللَّهِ" (سورۃ نحلہ - ۱۱۰) جو چاہو گے تم کو کھلا کیا ہے اس میں سے حلال و طیب کا کھو اور اللہ کی نعمت پر شکر ادا کرو۔ اور آپ ﷺ کا ارشاد ہے "الحلال ہنس والحرام بیس وبسھا منسھا لا یعلمھا کثیر من الناس، فیس تملی الشہدات فقد استبرا الذبہ و عروہ" (حلال مسک ہے اور حرام بھی مسک ہے اور سادھوں کے درمیان مشتبہ امور ہیں جن کو بیشہ کوئی نہیں جانتے تو جس نے شہادت سے احتراز کیا تو اس نے اپنے دین و اپنی آبرو کو بچا لیا) (۵۶)۔

حافظ ابن جریر فرماتے ہیں شہادت کے حکم میں اختلاف ہے چنانچہ کہا گیا ہے کہ اس سے مراد غیر مسلم نہیں یہ بات قابل رد ہے۔ یکہ قول یہ ہے کہ اس سے مراد راست ہے، ایک قول توقف کا ہے۔ حریذ فرماتے ہیں یہ وہ قول ہے جس سے مراد سہاں ہے اور اس قول کے قابل سے سے ممکن نہیں کہ وہ اسے مزید کے انوکھوں پہلوں سے مراد ہونے پر محمول کرے۔ بہت دوا سے خلاف اولیٰ کی قسم پر تم کوں نہ ملتا ہے۔ ابن سیرین نے اپنے شیخ قباری سے سنا ہے کہ اس میں سے غلّ تیا ہے کہ وہ فرماتے تھے

مکرہ و ہندہ و حرام کے درمیان ایک رکاوٹ ہے جو جو کھو کا زہ اور کتاب کرنے کے لئے اور حرام تک جا کر پہنچے گا۔۔۔ یا ایک اچھا قصد ہے (۵۷)۔

اور شریعت اسلامی کی بنیاد پر حرج، دفع مشقت اور بات کے لئے مصالح و مصلحت فراہم کرنے پر ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وما جعل علیکم فی الدین من حرج" (سورۃ حج ۷۸) اور میں نے دین میں تم پر کوئی بوجھ نہیں رکھا اور ارشاد داری ہے "یوہد الہکم البصر ولا یوہد بکم العسر" (سورۃ بقرہ ۱۸۵) (اللہ تمہارے لئے آسان راستہ چاہتا ہے تمہارے ساتھ کبھی نہیں چاہتا) یہ اصول انکار و منع ہے کہ دیکھ کی ضرورت نہیں، بلکہ یہ تو مقاصد شرع میں سے ایک ہے۔

اسی اصل کی بنا پر ضرورت کے وقت منوعات جائز قرار دی گئی ہیں، "فیس اصطر عیو ماع ولا عاد فلا یثم علیہ" (پس جو کوئی مجبور کر دیا جائے، چاہئے والا نہ ہو، حد سے تجاوز کرنے والا نہ ہو تو اس پر کوئی گناہ نہیں)۔ اور جس طرح ضرورت قابل دفع ہے اسی طرح حاجت بھی ضرورت کے قائم مقام ہے، امام سیوطی، ابن قیم اور دیگر علماء فرماتے ہیں "حاجت ضرورت کے درجہ میں ہے خواہ وہ عام ہو یا خاص"۔ اسی بنا پر اجارہ، بھالہ وغیرہ جائز قرار دیئے گئے ہیں (۵۸)۔

شیخ احمد الزرقا فرماتے ہیں حاجت سے مراد وہ حالت ہے جو حصول مقصود کے لئے تیسیر و تسبیل کی مستغنی ہو، اس اعتبار سے یہ ضرورت سے کم درجہ کی چیز ہے، اگرچہ حاجت کی وجہ سے ثابت شدہ حکم مستعمل ہو گا اور ضرورت کی وجہ سے ثابت شدہ حکم انہی ہو گا (۵۹)۔

اس قاعدہ کی تعمیری مثال دو ہے جسے فقہائے حنفی نے جو نذر قرار دیا ہے جیسے نذر اوفاء، باوجودیکہ اسکا مقصدی
 ہم خود ہے، کیونکہ باوجود اس کے قبل سے ہے، نہ تک یہ زمین کے اوس زمین سے انتقال ہے، یا کسی معاہدہ میں شروط
 کوئی معاہدہ ہے، مگر باوجود اس کے یہ کہ میں نے اسے تم سے اس شرط کے ساتھ کیا کہ تم جب میں تمہارے پاس قیمت نے
 آؤں اس کو مجھ سے لے لو، اور یہ دواؤں کا جائز ہیں، لیکن جب بظاہر میں وہاں کے باشندوں پر اوج کی ضمانت کے
 باعث اس کی سخت ضرورت پیش آئی تو اسے اس کا دلی کی بنا پر جائز قرار دیا گیا کہ اور میں نے جس کے منافع اور
 ثمرات سے حاصل کیا جائز ہے جیسے بکری کا دودھ، اور یکن اس کیفیت کے ساتھ جائز ہے (۶۰)۔

اور اسی طرح کا ایک اجتہاد وہ ہے جسے اہلنا ماجدین نے ذکر کیا ہے کہ مشارع میں اور عام سلی کے بعد منتقل
 کرنے والی نقد کے ایک حصہ کے بدلے اور کپڑے کی بانی والی کپڑے سے ایک حصہ کے بدلے میں جائز قرار دیا
 ہے، اس سے کہ وہاں کے باشندوں میں یہ طریقہ عام تھا اور ضرورت کے پیش غریب یا یتیم، یتیم اور غلوغ قیاس
 ہے، اور فقہ میں حنفی نے اس کے عدم جوری ضرورت کی ہے (۶۱)۔ من مہر نے یہ بھی ذکر کیا ہے کہ جب بعض
 فقہاء میں حنفی سے سوال کیا گیا کہ اس فیصد (Percentage) کا کیا حکم ہے جسے ریختہ برتے ہیں مثلاً ۱۰۰، تو
 انہوں نے جواب دیا یہ ناجائز ہے، صرف ان کے لئے اجازت واجب ہے، جبکہ دوسرے جس لوگوں نے اس کی
 اجازت دی ہے جیسے محمد بن مسلم، چنانچہ جب ان سے اجازت کی اجرت کے بارے میں سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا
 میرا میں ہے اس میں کوئی حرج نہیں، آخرت تعالیٰ کی بنا پر۔ اگرچہ اصلاً قاعدہ ہے، اور ان طریقوں سے بہت سے امور
 کا جائز ہیں، نہیں فقہاء نے ان لوگوں کی ضرورت کی بنا پر جائز قرار دیا ہے۔ (۶۲)۔

اس تعمیری اصول کے تحت، دلی حدیث شریف میں موجود ہیں، اس میں سے ایک یہ ہے کہ آپ ﷺ نے
 بیع مرابحہ کو جائز قرار دیا (۶۳) اس سے باوجود کہ اس کی اصل رو میں شامل ہے، چنانچہ آپ ﷺ نے تارہ مہر میں
 سے مومن میں لکھو اس کی بیع کو جائز نہیں قرار دیا ہے (۶۴) کی اور فقہی مہمت کے نہ پاتے جاتے کی بنا پر، لیکن اس
 سے باوجود آپ ﷺ نے لوگوں کی ضرورت کے پیش نظر اس کو جائز قرار دیا۔

شیخ الاسلام ابن تیمیہ فرماتے ہیں "اور آپ ﷺ نے لکھنے کے لوگوں کی ضرورت کے پیش حرج مرابحہ کو جائز
 قرار دیا ہے باوجودیکہ یہ ہمیں داخل ہے۔" حریہ فرماتے ہیں "شریعت کی تائید بنیاد اس وقت پر ہے کہ منصفہ جو
 خیر کا مقصد شخصی ہے اگر کوئی نہ شخصی حاجت اس کے مقابل آجائے تو اس میں حرام کو مبرا قرار دیا جائے گا۔ اور پھر
 لکھتے ہیں کسی ایک عوام کی ضرورت کی ہے، شارع ان چیزوں کو حرام نہیں کرتا، لیکن ان لوگوں کو جس میں ضرورت پیش آتی
 ہے، بلکہ اس مسئلے میں جو کی ضرورت پیش آتی ہے شارع اسے جائز قرار دیتا ہے (۶۵)۔

سوم عرف کے روئے اور فقہ اسلامی میں اس کے اثر کا جب تک کہ وہ خصوصی شریعت سے تضاد نہ ہو، انکار
 نہیں کیا جاسکتا، لیکن انہیں کہتے ہیں "جان لو کہ فقہ میں بہت سے مسائل میں عرف و عادت کے اعتبار کی طرف رجوع کیا
 جاتا ہے، یہاں تک کہ فقہاء نے اس کو ایک قاعدہ بنا دیا ہے۔" حریہ لکھتے ہیں "فقہ اسلام یہ کہ عام مہر تو

حرف خاص کے درمیان رکھے لیکن بہت سے مثلاً اس کے معبر ہونے کا تعلق دیتے، اس و معبر ماننے ہونے پر اکتفا یہ ہے کہ یہ تعلق ایسا جانا چاہئے کہ جو قلم کے بعض بار ادا میں آتا ہے جنی، دو کاغذ کی پگڑی، دو، دو، رم ہے اور دو کاغذ کی پگڑی اس کا تعلق ہو گا، ہندو کاغذ کے مالک کو اسے وہاں سے کاٹنے کا اختیار نہ ہو گا اور نہ اسے دوسرے کو اجازت دینا درست ہو گا، اگرچہ وہ دو کاغذیں وقف ہی میں نہ ہو، مگر یہ میں مسنون کی دو کاغذوں میں ایسا ہو ہے کہ شاہ غوری نے جب اس کی قید کی تو اسے پگڑی پر تاجروں کو دینے سے منع کیا اور یہ وہاں پر ایک رقم متعین کر دی جو ان سے لیا جاتا اور اسے وقف نامہ میں لکھا جاتا، اسی طرح میں مکی حرف خاص کے معبر ہونے کا قائل ہوں۔

ابن فہم حریہ بھی لکھتے ہیں کہ "متحد مسائل میں ملانے کا وہ کے عرف کا اعتبار کیا ہے، ان میں سے ایک مسئلہ اسے جو فتح القدر میں ہے کہ صرف قلم و میں نہ کہ دوسرے مقامات پر فراغت کے لئے کھر میں سم (سیرجی) اسی کا اطلاق سمجھا جائے گا، کیونکہ اہل قلم اسے مکانات فی منزل ہونے میں نہیں سے تھارے بیڑی (سفر) سے ازادی ہوسکتے ہیں" (۶۶)۔

ہمارے متفقین نے قوامی عالم کے سے تعلق، اپنے کو ہر جگہ سے جو ان کے احوال اور ان کے حرف سے واقف ہو، اور یہ کہ ہر ملک کا حرف بھی پیش نظر ہے، اس مسئلے میں ابن الفہم جیسے ہیں "تو جب بھی کوئی یا حرف ادا میں آئے اس کا اعتبار کرو، اور جو حرف ساقط ہو جائے اسے ترک" اور چوٹی مرتفع (ت) (ت) میں قلم کی قیادتوں پر بھی نہ ہو، بلکہ اگر تھہرے، وہ میں ہی در ملک سے کوئی آغا، قلم سے قول چاہئے تو قرأت اسے ہلکے سے حرف کے مطابق مت چلاؤ، بلکہ اس سے اس کے ملک کا حرف معلوم کر کے اس کے مطابق اس کی رہنمائی کرو" (۶۷)۔

چنانچہ آج ہم مسلمان ایسے زمانہ میں نہیں ہیں جہاں جس میں اسلامی نظام پر سے طور پر نافذ اشل ہو، اور میں پر اٹھانے کے سیاہی، اقتصاد، اجتماعی اور تربیتی نظام کا ملکہ ہو، بلکہ ہم ایسے وہاں میں ہیں جہاں میں سرمایہ داران اور اشتراکی نظام کا دور دورہ ہے، اسی صورت میں یہ نہیں کہیں کہ ہم جو چاہیں ایک ایک مسئلہ حل کر سکیں، یعنی یہ کہ رخصت سے صرف نظر کرنے کی حیثیت کی بنیاد پر مختلف جہ و پہلوؤں کو متعلق علیہ مسائل سے متعلق اور مشیت سے اجراء سے قطع نظر خاص، طبیب اور حلال کو بنیاد بنا کر تمام معاملات مسئلوں کے درمیان جاری و ساری ہو جائیں۔ ہندو اتھار اور اس وقت کا نظام نہ کہ ہے کہ مانع مل تلاش کے جائیں مگر چوڑی ایک ہی قیدی رہنے کے حلق ہوں مسیبت ملک اس فقیر کی اس رہنے سے مسلمانوں کے مصائب چہرے ہونے رہیں، بلکہ اب یہ شرط نامی نہ ہونی چاہئے کہ میں کوئی ساقط رہنے لے، اور اس لئے ضروری صرف یہ ہے کہ ہر شریعت کے نام عام اصولوں اور ہادی کے اندازے میں غور فکر کریں جن سے امت کا بلکہ اور جو کسی حالت شدہ نفس شری سے متصادم نہ ہوں۔

ہماری (امدادی) ہے کہ اقتصادانی کھنڈ اور دے کار لانے کی کوشش کریں، اور ان میں سے کہ مسلمانوں کے مال کو بچانے اور ان کے قبضہ کے بغیر مسلمانوں کی معاشیات وہ ان کے دھرم میں مانی، کئے کے سے سیدہ و اش

کرین۔ ہمیں شیخ الاسلام مزین عبدالسلام کے اس وسیع افق کی طرف دیکھنے کی ضرورت ہے جس میں دفرماتے ہیں
 "اگر روئے زمین پر حرام عام ہو جائے، اس طور پر کہ اس میں کوئی حلال چیز نہ پائی جاسکے تو جائز ہے کہ اس
 چیز کو حلال قرار دیا جائے جس کی عادت متعین ہو، اس کو حلال قرار دینا ضرورت پر موقوف نہ ہوگا، اس لئے اگر یہ
 ضرورت پر موقوف رہی تو اس کا نتیجہ بندوں کی گمراہی اور اہل کفر و کفر کا کمال اسلام پر غلبہ کی شکل میں ظاہر ہوگا اور
 لوگوں کا حق اس پیشوں، صنعتوں، ہنر و ہذا رشت سے منقطع ہو جائے گا جو ملت کے مصائب کی تکمیل کرتے ہیں (۶۸)۔

اس قسم کے شیرز کا حکم:

ان اصولوں کو ذکر کرنے کے بعد ہم اس قسم کے شیرز کے حکم، معاصرین کے اختلاف رائے اور ان کے
 ترجمی دلائل کو بیان کرتے ہیں۔ معاصرین نے اس مسئلے میں دو رائیں اختیار کی ہیں
 پہلی رائے یہ ہے کہ اس قسم کے شیرز میں تعریف حرام ہے جب تک کہ حلال غائبانہ پر ان کی بنیاد نہ ہو، بعض نے ایسے
 شیرز کے لئے ایک شرطی نگران ہونا کے قیام کو ترجیح دی ہے (۶۹)۔
 دوسری رائے (ذکر کردہ) شیرز اور ان میں تعریف کی اہمیت کی ہے۔

یہ ایک پہلو ہے، دوسری طرف بہت سارے حضرات اس قصص میں مجھے بلکہ جس کام میں نے ذکر کیا ہے
 مسئلہ مالک میں مطلق شیرز کی اہمیت کے قائل ہیں، ان میں مندرجہ ذیل شیوخ ہیں علی الاطلاق، ابو زہرہ، عبد
 الوہاب، خلاف، عبد الرحمن حسن، عبد الحزیز، ابوہد، ورنسلی، قاضی عبداللہ سلیمان بن منیع، وغیرہ ان تصانیف و
 فروعات کی بنیاد پر جن پر ان میں سے بعض حضرات کے نزدیک نذر حلالی کی ضرورت ہے (۷۰)۔

پہلی رائے کے حامیوں نے اپنی رائے کی بنیاد اس بات پر رکھی ہے کہ ان شیرز میں جب تک حرام کا وجود ہو
 یا اس کی کہنیاں حرام کاروبار کرتی ہوں مثلاً اپنے کچھ سرگرمی کے بیٹوں میں ڈپارٹ کرتی ہوں تو من شیر کا
 خرید و فروغ ہوگا، اس کی بناء ان نعوس پر ہے جو حرام اور شہادت سے احتراز کے وجہ پر دلالت کرتی ہیں، اسی طرح
 یا اصول بھی اس کی بنیاد ہے کہ جب حلال و حرام کا اجتماع ہو جائے تو حرام غالب ہوگا۔

جو جو رائے کے قائل ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ شیرز فی نفسہ مخالف شریعت نہیں ہیں، جہاں تک ان بعض
 شوائب، شہادت اور حرکات کا تعلق ہے جن کی کہن میں آمیزش ہوتی ہے تو وہ حلال کی بہ نسبت کم ہیں۔ لہذا جب تک
 رائے اللہ کی کا بیشتر حصہ اور بیشتر تصرفات حلال ہیں گے قبل ہمارے کثیر شائع کے حکم میں مانا جائے گا، اور خصوصاً
 عمرات کے اس تناسب کا ارادہ اور اس کے بعد اس سے چھٹکارا اسی صورت میں حاصل ہو سکتا ہے جب مفصل بحث
 کے ذریعہ یا کہنی کے متعلق وہ بات کے ذریعہ ان سے واقفیت حاصل کی جائے (۷۱)۔

اور شریعت کے مہم اور اس سے میرا در نفع حرج سے متعلق اصولوں پر مبنی فقہاء کے نعوس اور فقہی قواعد کی
 روشنی میں مندرجہ ذیل طریقے سے اس کی اصل تلاش کی جاسکتی ہے۔

اول بیشتر لوگوں کے نزدیک ایک حرام چیز کے اختلاط سے مجموعی اہل حرم نہیں ملتا، چنانچہ انہوں نے ایسے حلال

ہاں میں جس میں حرام کی ایک قسم مقدس ہو لی جو شرعی تصورات یعنی جن کو یہ حکمت رکھنے لکھانے میں کی حرج و فراوات کرنے اور اس طرح کے دوسرے امور کو باوجود اس کے بالکل فقہاء نے حرام نہ لکھا اور حرام علیہ میں فرق کیا ہے۔

شیخ الاسلام ابن تیمیہ فرماتے ہیں حرام کی دو قسمیں ہیں

۱۔ جو اپنی ذات میں حرام ہو، جیسے مردار، خون اور خنزیر کا گوشت، چنانچہ اگر یہ پانی، سیال چیز اور حرام جسکی چیزوں سے مخلوط ہو جائے اور اس کا مزہ یا رنگ یا اس کی بو بدل جائے تو وہ چیز حرام ہو جانے کی اور اگر اس نے اسے تبدیل نہ کیا تو ایک صورت میں اختلاف ہے۔

۲۔ جو کسب کے نتیجہ میں حرام ہو، جیسے قاصبانہ طور پر یا مقد قاصد کے ذریعہ حاصل کی گئی چیز، تو یہ چیز اگر معاملہ سے مخلوط ہو جائے تو اسے حرام نہیں کرتے مگر ایک شخص نے چند درانیم، یا دیر یا آقا یا کبھی یا رسولی قصبہ لڑا اور اسے اپنے ماں سے مخلوط کر دیا تو پھر اہل حرام نہیں ہو گئے یہ ممان اور نہ وہ ممان، بلکہ اگر وہ دونوں شامل ہوں تو اسے قصبہ نہیں، یہ اپنے حصہ سے بتر لے گئے گا اور وہ اپنے حصہ سے بتر لے گا۔

یہ ایک مفید خیال ہے، لیکن بہت سے لوگ اس کا خیال ہے کہ حرام درانیم جب عدل درانیم سے مخلوط ہو جائیں تو تمام اہل حرام ہو جائے یہ ایک غلط خیال ہے، حالانکہ ان لوگوں نے عدل درانیم کم ہونے کی صورت میں اور اسے کام لیا ہے اور اگر کوئی بات کثرت کی صورت میں تو نہیں نہیں جانتا کہ اس میں کوئی اختلاف ہے (۲۷)۔

۳۔ تفصیل کی روشنی میں اگر اہل حرام مسکنہ دوسری قسم کے اہل میں آتا ہے، کیونکہ وہ بھی متشکک شہر کے دارے میں ہے جن میں بعض براہ فقہات کا شہر ہے، مثلاً یہ کہ شہر زنی تھیں قوم سودی بیگنوں میں زہرت لڑتا اس صورت کی حدیث صحت کے لئے ہم اس مسئلہ میں فقہاء کی تصریحات کا ذکر کرتے ہیں

ابن تیمیہ فرماتے ہیں "شہر یہ کہنے والے کا بیشتر اہل عدل ہو تو اس کا یہ نہیں کرنے اور اس کا ان کھانے میں کوئی حرج نہیں، جب تک یہ معلوم نہ ہو چاہے کہ وہ حرام ہے، اگر اس کے ماں کا بیشتر حصہ حرام ہو تو وہ اسے قبول نہ کرے گا اور خناس کے لئے گا، یہ کہہ دے کہ یہ اہل عدل ہے جو اسے وراثتاً حاصل ہوا ہے یا اس نے بطور قس لیا ہے۔" ابن تیمیہ مکرر کرتے ہیں کہ اگر ہذاہواؤں کی بیشتر بیخ فساد اور حرام سے خالی نہ رہے گئے تو سلطان اس کے خریدنے سے گریز کرے گا، لیکن اگر اس کے باوجود وہ اسے خرید لیتا ہے تو وہ اس کے لئے پاک ہے۔ نیز یہ بھی فرماتے ہیں کہ "اگر شہر میں عدل اور حرام مخلوط ہو جائیں تو اس وقت تک خرید و فراوات جائز ہے جب تک اس بات کی دلیل نہ مل جائے کہ یہ حرام ہے۔" اصل میں بھی اسی مراد ہے۔

اس کے بعد دوسری صورتیں ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں "انہیں میں سے دو بیخ ہے جب کسی ایک معاملہ میں حرام و عدل متلا ہو جائے، چنانچہ اگر شہر حرام مال نہ ہو جیسے ذرا شہر اور مردار یا کچا ہو جائے تو اس صورت میں حرام کے بطلان کی قوت کی بنا پر عدل میں بھی بطلان سرائت کر جائے گا، اور اگر حرام ضعیف ہو مثلاً وہ معمولی حیثیت سے مال ہو جیسے مردار یا حرام نظام کا اجتماع تو ایسی صورت میں (قرن) کے نصف کی بنا پر اس میں فساد

نقل نہیں ہوگا۔" (۷۳)۔

کاہن لکھتے ہیں "جو وہی جسے حرام نے مسموم و باہر اور اس میں طہاں غالب ہو تو اس کی باغ میں کوئی تباہ نہیں ہے" (۷۴)۔

فقیر اسی شے نے اس مسئلہ کا تفصیل سے بیان کیا ہے، ہم ان میں سے کچھ کا درجہ ذیل میں کرتے ہیں ۱۱
تحریر فرماتے ہیں "جہاں تک پہلی صورت کا متعلق ہے یعنی اس کے مال میں غالب مضر حال ہو تو اپنی ذات کے مسئلے
میں اس پر واجب ہے کہ اللہ تعالیٰ سے استغفار کر لے اور جو کچھ اس میں حرام تھوڑا ہو گیا ہے اسے ٹوٹ کر توبہ کر
لے۔ یا اس پر واجب ہو تو اس طرف سے صحت کر لے۔ اور اگر مسموم ہو جائے تو اسے مال سے جتنا زیادہ
اس سے لیا ہوا ہے صدقہ کر دے۔"

پھر جتنے ہیں "اور اگر اس چارے کے معاملہ میں ایسے مانع کو جانا ہے تو اسے دور اندھ مسموم کر دے گا جس
میں اس سے اس سے کچھ مسموم کیا ہے، واجب یہ کرنے کا تو باخلاق علماء اس کی حرمت منع ہو جائے گی اس کی
بدولت، دست ہوگی، دو گنا سے بڑی ہو جائے گا، اس کے مال کا قاتی مضر اس کے لئے طہاں ہوگا، اس میں اس کا
تجڑا کر دے گا، اس کا جہ یہ قبول کرے اور اس کا کھانا کھانا جائز ہوگا۔ اور اگر ایسا نہ کرے تو اس سے معاملہ کرنے والے اس کا
جہ یہ قبول کرنے اور اس کا معاملہ سے جواز میں اختلاف ہے، اس کا حکم اس کے معاملہ کو برقرار دیا ہے۔
یعنی واجب ہے اس کا کھانا کھانا یا اسے اس سے حرام قرار دیا ہے۔"

جہاں تک دوسری صورت کا متعلق ہے یعنی یہ کہ اس کے مال میں غالب مضر حال ہو تو اس کا حکم اس معاملہ
میں جو اس کے لئے اپنی ذات سے مسئلے میں واجب ہے مائل ہی جیسا ہے۔

اور جہاں تک اس سے معاملہ کرنے اور اس کا جہ یہ قبول کرنے کا متعلق ہے تو اس سے علماء نے اس سے روکا
ہے، کہا گیا ہے کہ ایسا کرنا نہیں ہے۔ یہ قول اپنی اٹھا سہ کی طرف مسموم کیا گیا ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ یہ فیہا ہے۔
یہ کہ وہ حال سامان حرام سے تو ایسی صورت میں اس سے حرام نہ لے اور اس سے جہ یہ قبول کر لے اس میں کوئی حرج نہیں
ہے۔ (۷۵)۔

فرمانی میدان اسلام کہتے ہیں "اگر مضر حال غالب ہو اس طور پر کہ ایک ترامہ رام ایک بار طہاں اور ہم سے
ظہور ہو جائے تو معاملہ درست ہے۔" (۷۶)۔ روشنی سے بھی اسی طرح ان بات کی ہے (۷۷)۔ نہیں سہی نے
ڈنر کیا ہے کہ کام غزاں کو چھوڑا رفقہ، "وہ عیدہ واسک توں یہ ہے کہ انہوں نے اس میں کے معاملہ کو حرام نہیں فرما دیا ہے
جس کا جہش دلی حرام ہو، لیکن یہ اس صورت میں جب کہ وہ مطمئن نہ ہو، فقہاء و شافعیہ کے نزدیک ایسا نہ صرف حرام
ہے، لیکن حکم سلطان کے مطابق قبول کرنے کا ہوگا جب اس کے مسموموں میں جس میں غالب ہو، جیسا کہ مہذب میں ہے
اس مسئلے میں مشہور قول کہ است کا ہے تو ہم کا نہیں بخلاف غزالی کے انہوں نے "الاحیاء" میں فرمایا ہے "مشرع
میں کوئی ایسی حرام چیز جس کا معاملہ نہ کیا جائے، غلط ملط ہو جائے تو اس میں سے حرام ماحول نہیں بلکہ اس میں سے لینا

رست ہے۔ یہ اس کے ساتھ کوئی ایسا قرینہ یا وجہ جو اس کے حرام ہونے کو ثابت کرے۔ مزید کہتے ہیں اسی قاعدہ میں "توقیفی مسئلہ" بھی داخل ہے، وہ یہ کہ وہ مقدوس یعنی حرام اور طہال کا اجتماع ہو جائے وہ قاعدہ پنچا جواب میں ہاں دیتے۔ جو ان کے مسئلے میں، وقوف و مسرت میں ہیں ان میں اس قاعدہ طہال میں صحت کا ہے، اور اس قول دونوں میں بھروسہ ہے۔ کتب میں اس کی مثال یہ ہے کہ کوئی شخص سر کرے اور شراب فروخت کرے (۱۶) ابن امیر (۱۷) سے کہ جس نے اس میں حرام کا اعتقاد اس کے قائل و شرعاً اس کا ہم یہ درپیش قول نے جس میں اعتقاد کا قائل ہے جس شخص پر رہی اور شہادت کے نزدیک اس میں رخصت ہے، شرعی گواہی دے ہیں اسے پسند نہیں کرتا، اسے ایک جہت سے گمراہ قرار دیا ہے (۱۸)۔

مثلاً: صاحب من حیثیہ نے اس مسئلہ کی تفصیل اس وقت دی جب اس سے ایک سوال کیا گیا جسے موجودہ میں بھی سمجھنے پر تھے۔ جس سوال یہ ہے ایک شخص نے اعتقاد غلط میں سے کسی سے شہادت کیا کہ وہ فراموش ہے جس معاملہ کا ذکر ہے، اس دور میں اس کا ذکر ناممکن ہے اس سے کہا گیا کہ یہ سب سے قائلوں نے نہیں کیا۔ یہ تصور کی ایک شخص کو غلام کی تفسیر نہیں ہوئی، اور اس معاملہ سے ساتھ خط ملا کہ اس سے کہا گیا۔ ایک شخص اس قائلوں میں سے نہ کہ انہوں نے اخیر کر سکا ہے اور اپنی طہال اجرت کے تحت ہے، تو انہوں نے بتایا کہ وہ ہمہ جہات غواہ ہے۔

اسی تہذیب سے اس کا جواب یہ دیا کہ یہ قائل غلطی ہے اور غلط کہتا ہے۔ اس قسم کی باتیں جن میں اصل جہت، دفعہ قاعدہ کے بعض مابین اور بعض جہات تک پہنچنے والے کہا کرتے تھے، اور کرام سے اس بات کو پسند کیا یہاں تک کہ انہوں نے اپنے معارف اور اس کے باوجود اس قسم کی باتوں کو پسند کرنے تھے۔ انہوں نے فرمایا اس حیثیت اور صحیح مسلمانوں نے اس معاملہ کو تمام قرار دے دیا ہے۔

اس کے بعد انہوں نے اس کا سدخیال کے ممکن اثرات کا ذکر کیا ہے، اس کا ایک یہ اثر ہے ہوا کہ بعض قائلوں نے یہ کھول لیا کہ جس تک دے، لیکن ہر حرام کا خبر رہے گا اس وقت تک طہال کی تحقیق و تفتیش کیوں کی جائے؟ اس سے طہال کی باتوں جو ان کے فہم میں قہراً حرام اس کو جس سے دیکھ رہے تھے، اور جس سے اس سے رجوع بنا کر جہنمی حکامیتیں گزر گئیں۔

اس کے بعد انہوں نے اس بات کا رد کیا ہے اور بیان کیا ہے کہ مسئلوں سے اس میں حسب طہال ہے، مگر چار سوالوں کا ذکر کیا ہے۔

۱۔ اس میں سے ایک یہ ہے کہ ہر اوچیز جس کو کوئی شخص فہم حرام کہے اور حرام نہیں سمجھے، تو ہوا ہے جو اس کے لئے بہت ہی آسان ہے اور اس کے لئے قیاس سے ثابت ہو، اور جس چیز میں اختلاف ہو اس میں اس اصولوں کی حرام ہو جائے گا۔ پھر فرماتے ہیں کہ مسلمانوں کو ایسی تحقیق، مسلک پر آنا ہوا کہ غلط ہے۔ ہر ایک آدمی اس کی آواز دے، یہاں اور وہ کہ حرام کا طہال سے قنوط ہو جائے تمام طہال کو حرام نہیں رہتا، جیسا کہ، حق میں گرداں

لیٹی وہی جگہات ہے۔ یہ بھی وہی اور اور، انجی وہی نہایت اپنے انجیوں میں ہے۔
 چنانچہ اس کے لئے جگہات ہے۔ یہ بھی وہی اور اور، انجی وہی نہایت اپنے انجیوں میں ہے۔
 نہایت وہی اور اور، انجی وہی نہایت اپنے انجیوں میں ہے۔

اس کا نام ہے کہ اس کے لئے جگہات ہے۔ یہ بھی وہی اور اور، انجی وہی نہایت اپنے انجیوں میں ہے۔
 نہایت وہی اور اور، انجی وہی نہایت اپنے انجیوں میں ہے۔

نہایت وہی اور اور، انجی وہی نہایت اپنے انجیوں میں ہے۔
 نہایت وہی اور اور، انجی وہی نہایت اپنے انجیوں میں ہے۔

نہایت وہی اور اور، انجی وہی نہایت اپنے انجیوں میں ہے۔
 نہایت وہی اور اور، انجی وہی نہایت اپنے انجیوں میں ہے۔

نہایت وہی اور اور، انجی وہی نہایت اپنے انجیوں میں ہے۔
 نہایت وہی اور اور، انجی وہی نہایت اپنے انجیوں میں ہے۔

نہایت وہی اور اور، انجی وہی نہایت اپنے انجیوں میں ہے۔
 نہایت وہی اور اور، انجی وہی نہایت اپنے انجیوں میں ہے۔

نہایت وہی اور اور، انجی وہی نہایت اپنے انجیوں میں ہے۔
 نہایت وہی اور اور، انجی وہی نہایت اپنے انجیوں میں ہے۔

نہایت وہی اور اور، انجی وہی نہایت اپنے انجیوں میں ہے۔
 نہایت وہی اور اور، انجی وہی نہایت اپنے انجیوں میں ہے۔

سے شریعی اصولوں سے، نہایت اہمیت و اعتبار کی نظر سے دیکھ کر ہمیں اس موضوع میں دلچسپی ہونی چاہیے۔
 مسلمان جب اپنی درست عزت و کرامت کے سلسلے میں امانت دار ہیں اور ان کے اصول پر شیعہ ہیں۔ شیعیان کو مسلمان سمجھ کر رہتے ہیں۔ "اولیٰ محراب" کی یہ معاملات رہتے ہیں کہ جو ان کا رواج و اعتقاد ہے، وہ جیسے نیچے لکھیں گے، ان کے خلاف کوئی عمل دیتا نہیں۔ تو اس کے مسلمان کے لئے جائز ہے کہ اس سے ساتھ اس میں نہ ملے، بلکہ اس میں مل کر رہے۔
 پھر فرماتے ہیں "جہاں تک اس مسلمان کا تعلق ہے جس کا حال پر شیعہ ہے تو حقیقتاً اس کے معاملہ میں وہ نہیں اور جو تقویٰ کی وجہ سے اس سے معاملہ نہ کرے، تو اس کے دین میں ایسی بدعت ایسا ذکر و بیانی جس کی وجہ سے کوئی دلیل ٹھیک نہ ملے گی ہے" (۸۹)۔

بلکہ ان امور میں جو حرام نہیں ہیں کفار کے ساتھ کاروبار، ہمارے خلاف جائز ہے، اہل بیت پر فرماتے ہیں "اسی صورت میں وہ تو مہل جو مسلمان، یہود اور عیسائی کے ساتھ میں ہیں میں نے ہر کسی کی عداوت و دشمنی سے یہ نہیں منظور کیا کہ وہ صعب کر دیا مقبوضہ ہیں، ان کے ساتھ تو بعض کام مسموعہ کن درست نہیں ہے، لہذا ان اموال میں بھی کسی شک و شبہ کے اس کے ساتھ معاملہ نہ کرنا چاہئے، اس سلسلہ میں امر کے درمیان مجھے کسی اختلاف کا علم نہیں ہے" (۹۰)۔

ہاں ایک شک مطالعہ احرام کی اقلیت پر اس شخص کے لئے ضروری ہے جو اہل بیت میں گھسنا چاہتا ہے، تاکہ وہ اپنی اہل بیت کے ساتھ، حال ہی میں وہ صریحاً خود سے حاصل کرے، اہل بیت و اہل بیت سے چھوڑنے کے معلوم کرے۔ لیکن اس کے ساتھ اس میں میںوں کے ساتھ معاملہ کرنے کے جو ان کا رسم شریعی کفرانی کی شرط کے ساتھ نہیں اور ہر باب، یہودیہ، یہودیہ کا تشدد اور اہل بیت سے وسیع اور اسے اٹھ دینا ہے۔

پھر فرماتے ہیں کہ "میں نے شریعی کفرانی کے ہونے سے اس کے ساتھ کاروبار کرنے سے منع کیا، اور یہ کہ وہ اس کے ساتھ کاروبار میں موجودگی سے کاروبار کے جو ان کو شرط کرنے کی بات قابل غور اور عمل کرے۔

ترجمہ رائے اور اس کے ضوابط:

میرے نزدیک جو چیز رائج ہے، اور اللہ ہی کو بہت علم ہے، یہ کہ مسلمانوں کی ذہنیت کہیں کے تعلق سے اس قسم کے شیعہ کی ہر چیز مندرجہ ذیل ہے

اول۔ مکمل انتظامیہ اور تنظیم کے لئے کسی قسم کا حرام کاروبار نہ کرنا، درست نہیں، لہذا ان کے لئے سو پر فرض دینا جائز ہے اور یہ لیا کر دیا گیا کہ یہ وہاں جگہ میں گھس رہے ہیں جس کا اعلان اللہ تعالیٰ نے ان کے خلاف کیا ہے، "فانما لہوا بحرب من اللہ ورسولہ"۔ خصوصاً ان حالات میں جب کہ اللہ نے مسلمانوں کے لئے جہاد و جہاد کے اسلامی جنگوں کا اس کی طرف سے اپنے تمام سرمایوں کو پیشہ اسلامی خیارات (Options) میں لگانے کا انتظام فرما دیا ہے۔

دوم۔ جہاں تک ان کمپنیوں میں ان کے شیعہ زعفری نے میں اور ان میں تصرف کرنے میں مسلمانوں کے شریک ہونے کا تعلق ہے تو وہ اس وقت تک جائز ہے جب تک ان کمپنیوں کے غالب سرمایے اور ان کے تصرفات مطالعہ ہوں۔

وہی کہیں کے معاملات کو اسلاماء (Islamize) کرنے کے مقصد سے ان کے شیئرز کی خرید کو جائز قرار دیا گیا ہے۔ بلکہ شریکاء میسرانے اسے امر مطلوب قرار دیا ہے، کیونکہ اس میں اس بات کے بار آور کلمات ہیں کہ مسلمان ۹۰- شریعت کی پابندی کریں اور اس شریعت کے ساتھ انہوں نے غیر مسلم ملک میں کاروبار کرنے والی بیسیوں کے شیئرز کی خرید کو اس صورت میں جائز قرار دیا ہے وجہ آمیزشوں سے پاک کوئی اور سوال نہ ملے (۹۲)۔

اگر کھیتی کے حکام میں حرام کاروبار کی صراحت نہ ہو اور سابقہ ضوابط کی پابندی کی جائے تو اس صورت میں جواز کا قائل ہی روح شریعت سے ہم آہنگ ہے جس کی بنیاد سرمایہ کاری میں آسانی پیدا کرے، اور خرچ کو دور کرنے اور عوامی ضروریات کو بخیر رکھنے پر ہے، نیز کہ اگر اس میں حرام پیدا بھی جاوے تو وہ ممنوع مناسب سے پایا جاوے گا ہے جو بقیہ مال میں منوڑ نہیں ہوگا، اسی طرح اس مقدار کو عوامی دفاعی مصارف میں خرچ کرنے اس سے بچا جاتا ہے، خرچہ یہ کہ مجموعی طور پر مفروضہ علیٰ کمال مل جائے اور اس میں شرکت اختیار نہ کرے۔ صرف اول کے کسی بھی بزرگ نے مجموعی طور پر اہل کتاب سے معاملہ کرنے سے نہیں روکا ہے، اور یہ اہل کتاب سے تمام معاملات، اور ان کے اصول اسلام میں مطلوب شرائط سے مطابق نہیں تھے، آپ ﷺ حقیقہ و سکہ کرام اس سے ساتھ معاملات کرتے تھے، چنانچہ امام بخاری نے ترجمہ کا نمبر کیا ہے "مسند العراۃ مع الیہود" (یہودیوں کے ساتھ کاشتکاری کا باب) معاملہ ابن عمر فرماتے ہیں 'اس سے کہ ہم بخاری کی م' اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ اس معاملہ کے جواز میں مسلمانوں اور عیسویں کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے (۹۳)۔ اسی طرح صحیح روایت سے ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے ایک یہودی سے احوال ظہر خریدے اور اپنی زرہ اس کے پاس بطور رکن رکین رکھی (۹۴)۔ یہی حال صحابہ کرام کا تھا، چنانچہ ان کے دور میں بھی لی اٹھلان کے ساتھ معاملات ہوتے تھے اور اس کا رد ان فقہ (۹۵)۔

خلاصہ بحث

۱۔ اسلام میں سرمایہ کاری کا ایک مخصوص اور منفہ و حکام ہے جس کی بنیاد اللہ اور اخلاق اور عقیدہ پر ہے۔

اسی کا نتیجہ ہے کہ

عمل اور سرمایہ کاری کے حلقے میں مومن کا اقدام اس نقطہ نظر سے شروع ہوتا ہے کہ کائنات کی تعمیر و ترقی سے متعلق حکم الہی کا نفاذ ہو اس کے عمل کا نقطہ آغاز اس کے اس ایمان پر مبنی ہوتا ہے کہ سرور اور دیگر حرکات مال کو کھانے اور مٹانے کا باعث ہیں اور یہ کہ اللہ کی راہ میں خرچ کرنا اس کی کثرت و برکت اور حیرت کا باعث ہے۔

اسی کا نتیجہ ہے کہ مومن اللہ کی رضا کو اپنا نصب العین بناتا ہے، اسی کی خاطر وہ خیراء، خیروں اور خیراتوں کے کھانے کا اہتمام کرتا ہے، جبکہ کافر اپنے مفاد ہی کو بنیاد بناتا ہے اور اس کا خرچ کرنا اپنے حاکم کی اور مال کی مفاد ہی کی خاطر ہوتا ہے۔

اور اسی کا نتیجہ ہے کہ عیسوی غریب، محتسب، ذخیرہ و اندوختی، علم و سود اور دیگر ایسے افعال جن کا نفع خالی اور

- ۳۰۔ قاضی محمد علی اسراریت کی کتاب "حکومت اسلامیہ" (۱۳۱۴)۔
- ۳۱۔ سید محمد علی شریف خاں غازی کی کتاب "حکومت اسلامیہ" (۱۳۱۴)۔
- ۳۲۔ سید محمد علی شریف خاں غازی کی کتاب "حکومت اسلامیہ" (۱۳۱۴)۔
- ۳۳۔ سید محمد علی شریف خاں غازی کی کتاب "حکومت اسلامیہ" (۱۳۱۴)۔
- ۳۴۔ سید محمد علی شریف خاں غازی کی کتاب "حکومت اسلامیہ" (۱۳۱۴)۔
- ۳۵۔ سید محمد علی شریف خاں غازی کی کتاب "حکومت اسلامیہ" (۱۳۱۴)۔
- ۳۶۔ سید محمد علی شریف خاں غازی کی کتاب "حکومت اسلامیہ" (۱۳۱۴)۔
- ۳۷۔ سید محمد علی شریف خاں غازی کی کتاب "حکومت اسلامیہ" (۱۳۱۴)۔
- ۳۸۔ سید محمد علی شریف خاں غازی کی کتاب "حکومت اسلامیہ" (۱۳۱۴)۔
- ۳۹۔ سید محمد علی شریف خاں غازی کی کتاب "حکومت اسلامیہ" (۱۳۱۴)۔
- ۴۰۔ سید محمد علی شریف خاں غازی کی کتاب "حکومت اسلامیہ" (۱۳۱۴)۔
- ۴۱۔ سید محمد علی شریف خاں غازی کی کتاب "حکومت اسلامیہ" (۱۳۱۴)۔
- ۴۲۔ سید محمد علی شریف خاں غازی کی کتاب "حکومت اسلامیہ" (۱۳۱۴)۔
- ۴۳۔ سید محمد علی شریف خاں غازی کی کتاب "حکومت اسلامیہ" (۱۳۱۴)۔
- ۴۴۔ سید محمد علی شریف خاں غازی کی کتاب "حکومت اسلامیہ" (۱۳۱۴)۔
- ۴۵۔ سید محمد علی شریف خاں غازی کی کتاب "حکومت اسلامیہ" (۱۳۱۴)۔
- ۴۶۔ سید محمد علی شریف خاں غازی کی کتاب "حکومت اسلامیہ" (۱۳۱۴)۔
- ۴۷۔ سید محمد علی شریف خاں غازی کی کتاب "حکومت اسلامیہ" (۱۳۱۴)۔
- ۴۸۔ سید محمد علی شریف خاں غازی کی کتاب "حکومت اسلامیہ" (۱۳۱۴)۔
- ۴۹۔ سید محمد علی شریف خاں غازی کی کتاب "حکومت اسلامیہ" (۱۳۱۴)۔
- ۵۰۔ سید محمد علی شریف خاں غازی کی کتاب "حکومت اسلامیہ" (۱۳۱۴)۔

شینرز، شینر مارکیٹ اور کمپنی ایک مختصر جائزہ و تعارف

از: جناب ارشد پاٹولی، سکور

(الف) حصص (شینرز) کی مختلف اقسام۔

(ب) حصص مار (شینر مارکیٹ) میں حصص کی مختلف اقسام اور اس کی افکار۔

(ج) کمپنیوں کے لئے نئے قومی و عالمی بازار میں حصص کا مقام۔

(د) حصص کی قیمت کے اتار چڑھاؤ، حصص کی خرید و فروخت اور مستقبل میں اس کی فروخت کے سلسلے میں اس سے متعلق مسائل۔

(و) حصص کے کاروبار میں حصص دار (شینر مارکیٹ) کا کردار۔

(و) حصص کے تصدیق ناموں (غفلت) کی غفلت کا مطلب۔

(ز) حصص کے کاروبار پر سود کا اثر۔

(ح) حصص کے کاروبار میں رونما ہونے والی جدید ترین تبدیلیاں۔

مختصر تعارفی شینر بازار

کاروباری اداروں اور ان کے کاروباری منصوبوں (Projects) کے لئے فنڈ کی فراہمی کے مختلف ذرائع میں سے ایک سرمایہ بازار (Capital Market) ہے، جہاں سرمایہ یعنی "پیسے" کے ذریعے سرمایہ کاروں کے درمیان سے سرمایہ بازار پر تبادلہ قرضوں یا قرضوں سے کیا جاتا ہے۔ اس کے کاروباری سرمایہ بازار، نہ تو قرضوں اور نہ ہی قرضوں سے سرمایہ بازار سے یہ بھی حاصل کی جاسکتی ہے جس کا استعمال کاروباری منصوبوں کو تکمیل تک پہنچانے کے لئے سرمایہ دہی کے طور پر کیا جاتا ہے، یہ رقم (Shares) (حصص) (Debture) کسی شخص کی طرف سے قرض کی ادائیگی کے لئے کاغذی غفلت، دوسرا یہ قرض (Bonds) (حصص) کو فروغ دینے والے ماحول میں جاسکتی ہے۔

جب ایک کاروباری کمپنی فراہمی کے طور پر فنڈ کے حصول کے لئے عوام الناس تک ایک دوسری راہ پر کے ذریعے سرمایہ (Merchant Banker) کہتے ہیں، یہ پچھتا ہے اور اس سلسلے میں حصص کے تصدیق نامے (سرگلیٹ) جاری کرتا ہے، (یا ان کے سرگلیٹ جاری کرتا ہے) تو یہ مالی بازار (Primary Market) میں اسے پبلک انش (Public Issue) کے تحت سے جاتا جاتا ہے، اس طریقے سے قرض سرمایہ کاری کے لئے اسے عوام اپنی رقم کو کمپنی میں لگاتے ہیں اور رقم لگانے کے تصدیق نامے کے بطور شینر سرگلیٹ (حصص تصدیق نامے) حاصل کرتے ہیں، اس طرح سے کمپنی کے ماحول سرمایہ کے رقم میں حصہ دار ہونے کے ذریعے سرمایہ کاری کرنے والے فراہم کنندہ کے حصہ دار (Share Holder) بن جاتے ہیں، کمپنی کے شینر سولہ کمپنی کے ذریعے ماحول سرمایہ کے ماحول میں حصہ دار

دوسری جنگ عظیم کے بعد تجارت اور کاروبار کے میدان میں بڑی تیزی سے مثبت تبدیلیاں رونق پالنے لگیں جن کے نتیجے میں نئی کمپنیاں قائم ہوئیں اور حصص کے کاروبار کو فروغ ہوا، لہذا آئی ایک علاقائی اسٹاک ایکسچینج مثلاً بنگلور ہداس کا نظریہ دہلی وغیرہ قائم ہوئے۔

اسٹاک ایکسچینج ایک نظام بازار ہوتا ہے جہاں خریدار اور فروخت کنندگان اپنے اپنے کاروبار کے کاروباروں کی قبیل میں حصص اور ہندسوں (Securities) کا تبادلہ کرتے ہیں۔ حصص کے کاروبار میں اسٹاک ایکسچینج ایک کلیدی کردار ادا کرتا ہے چونکہ اس کے ذریعہ حصص اور ہندسوں کی خرید و فروخت کی سہولت حاصل ہوتی ہے اور یہ تبادلہ کاروبار ایک باقاعدہ اور باضابطہ انداز سے انجام پاتا ہے۔

وہ کہتی جس نے پبلک ایسٹو کیلبر ریور حصص کے اجراء کے بعد سرمایہ گھٹایا ہے اس کے لئے لازم ہے کہ وہ اسٹاک ایکسچینج میں اپنے حصص کا اندراج کرائے تاکہ حصص کی خرید و فروخت کا کاروبار سہولت ہو سکے اور سرمایہ کاری کرنے والے افراد کو ان کے حصص کے بدلے بہ آسانی رقم فراہم کی جاسکے۔ اسٹاک ایکسچینج کسی بھی کمپنی کو اجازت دیتا ہے کہ وہ اپنے حصص کا اندراج کرائے اور بعد ازاں ان (کے تبادلے) کا کاروبار کر سکے لیکن اس سے قبل اسٹاک ایکسچینج کے اصولی و ضوابط کی پابندی کرنے کا اقرار لازمی ہے، عام سرمایہ کار جو حصص کو خریدنا یا فروخت کرنا چاہتا ہے اسے اپنے حصص دلال کے پاس جانا ضروری ہے جو اسٹاک ایکسچینج کا ممبر ہو، دلال اسٹاک ایکسچینج کے ہال میں اپنے گاہک کی جانب سے دوسرے دلال ممبر کے ساتھ حصص کو فروخت کرتا یا خریدتا ہے اس سروس سے اس حصص کی وہی قیمت ادا یا وصول کی جاتی ہے جو کہ اس مخصوص دن اس حصص کی ہوتی ہے، دلال گاہک سے اپنی دلالی کی فیس بھی وصول کرتا ہے۔

سرمایہ بازار کے دستاویزات (Instrument) کی مختلف اشکال

جیسا کہ پہلے ذکر کیا جا چکا ہے سرمایہ بازار (Capital Market) میں مختلف قسموں کے دستاویزات (Instrument) مثلاً حصص، دستاویز قرض (Debenture) نمسکات (Bond) اور وارنٹ شناختی دستاویز (Warrants) وغیرہ کا لین دین کیا جاتا ہے۔ اگرچہ شیئر بازار میں سب سے زیادہ کاروبار مساوی حصص (Equity Share) کا ہوتا ہے، لہذا اسی وجہ سے شیئر بازار کی اصطلاح زبانِ اردو خاص و عام ہے اور اسٹاک مارکیٹ یا کمپنیل مارکیٹ کی اصطلاحوں کو زیادہ استعمال نہیں کیا جاتا۔

سرمایہ بازار (Capital Market) کے دو حصے۔ شیئر بازار اور قرض بازار۔ ہوتے ہیں۔

قرض بازار (Debt Market) میں دستاویزات قرض اور نمسکات وغیرہ کی خرید و فروخت ہوتی ہے، یہ اس قسم کی ہندیاں ہوتی ہیں جن پر ایک مقررہ مدت میں مقررہ شرح کے لئے سے سود ادا کیا جاتا ہے، کمپنی ان کے فروغ کار کو کار باقاعدہ طے شدہ شرح کے حساب سے سود ادا کرتی رہتی ہے اور ایک معیضہ مدت کے بعد کمپنی ان کو واپس لے کر ان میں نکالی گئی رقم سرمایہ کاروں (Investors) کو واپس کر دیتی ہے، اس ہند کی سرمایہ کار کو کمپنی

نے ہونے والے نفع میں کسی قسم کی حصہ داری کا حق حاصل نہیں ہوتا ہے۔ لہذا سرمایہ میں لگائی گئی رقم (شیرز کی اصل قیمت) میں کسی قسم کا اضافہ بھی نہیں ہوتا ہے۔ سرمایہ کار کو ان ہت کا اختیار ہوتا ہے کہ اس میں چند ہت تک جب تک کے سے یہ ہت بڑا کر جاری کر دے۔ اس پر سود حاصل ہوتا ہے اور حد میں ان حصص کی قیمت بڑھتی ہے۔ تاہم اسے باوجود ان کو سرمایہ داروں کی ایک قسم کی ایسے ہت کہ حصص لالہ یا شاہک کہیں گے۔ ذریعہ فروخت کر کے ان کی خریداری میں دشواری رہتی ہے۔

شیرز بازار کی ہت کے حصص کی لین وین کر کے فروخت میں معاون اور دگر ثابت ہوتا ہے۔ ان حصص (شیرز) کا مطلب کبھی کے حصص سرمایہ میں حصہ داری ہے۔ اس کے ذریعہ کبھی کے سرمایہ میں کسی حصے دار (Share Holder) کے ذریعہ کیا جانے والا تعاون و اشتراک ہے۔ حصص بنیادی طور پر حساب کی ایک ادا ہے جس کے ذریعہ سرمایہ کار کے ہت میں مساوات کا تعین کیا جاتا ہے۔ حصص ایک ایسی سہولت ہے جو شیرز کے ہت کو اپنی کی طبیعت کا اعتبار بناتی ہے۔ ان حصص ہت کو اپنی کے ذریعہ جاری کئے جاتے ہیں یا شاہک بازار میں ان کی خرید و فروخت ہوتی ہے۔ کبھی عام دن ۱۹۵۶ء کی رو سے ایک پبلک کمپنی کو اپنی دھڑلے سے شیرز کا سستی ہے اور ان کا خرچہ کر سکتی ہے۔ یہ ادوار میں ترجیحی سرمایہ حصص اور مساوی سرمایہ حصص ہیں۔ ترجیحی شیرز ہت کو یہ حق حاصل ہوتا ہے کہ وہ ایک مقررہ اور متعین نفع حاصل کرے اور اپنا اشتراک شدہ سرمایہ بعد میں واپس وصول کر لے اگر کبھی کسی وجہ سے بند ہو جاتی ہے۔ حالانکہ ترجیحی حصص کے مالکان کو کبھی کے معاملات اور حلال میں کمزوری کے ساتھ ہی حاصل نہیں ہوتا ہے۔

مساوی حصص سرمایہ یا ہت کی ضمانت نہیں ہے کہ حصص کی رقم کبھی کی جانب سے واپس کر دی جائے گی۔ حالانکہ کسی قسم کی رقم کی واپسی کی ضمانت نہیں ہوتی نہیں کسی کے ساتھ ساتھ ان کے ذریعہ سرمایہ کار حاصل ہونے والے متوقع منافع کی رقم بھی مقرر نہیں ہوتی۔ ان قسم کے حصص میں نقصان کا بھی اندیشہ ہوتا ہے۔ ہت نہیں رہا اور اسے والے حصص کی حیثیت سے جانا جاتا ہے۔ مساوی حصص میں یہ والی نقصان پوشیدہ ہوتا ہے۔ اگرچہ نقصان سے لگائی سے یا اسے کسی وجہ سے بند کرنا پڑتا ہے سرمایہ کار کو بھی نقصان برداشت کرنا پڑتا ہے۔ لیکن یہ صورت دیگر ہت کی ہت کار و ہار میں فرق حاصل کرتی ہے اور ہر دو طرح حاصل کرتی ہے تو اسے حصص میں سرمایہ گانے والے افراد کو کسی تناسب سے فائدہ ہوگا ہے۔ مساوی حصص کے مالکان سرمایہ کاروں کو ان کے حصص کی تعداد کے لحاظ سے اپنی ہت میں کمزوری اور ادوار اور بھولوں کے بارے میں اپنے حق رائے کے استعمال کا حق بھی حاصل ہوتا ہے۔

مساوی حصص (Equity Shares)

زیادہ بڑے اور خوش نما مواقع مہیا کرنے کی صلاحیت رکھنے کے باعث عام طور پر لوگ مساوی سرمایہ کی خرید و فروخت میں زیادہ دلچسپی رکھتے ہیں اور شیرز بازار میں ان کا زیادہ لین وین ہوتا ہے۔ کبھی کے ہت شیرز کی قیمت ہوتی ہے جو کہ بالعموم ۱۵ روپے ہوتی ہے۔ ہر ایک شیرز ہزار روپے کے ذریعہ کبھی میں لگائے گئے سرمایے کے حساب سے حصص کے تصدیق ہونے والے ہتے جاتے ہیں اور اس کے کبھی میں کئے حصص ہیں ان کا تعین کیا جاتا ہے۔ یہ حصص تصدیق ہونے والے ہتے حصص کے لئے (ایک تصدیق ہت کے حساب سے) جاری کئے جاتے ہیں جنہیں (Market Lot) کہتے

ہیں۔ سرمایہ کار ان حصص کو وہی کوٹ (Lot) میں بہ آسانی دالوئی بازار میں فروخت کر سکتا ہے، اگر کسی سبب سے سرمایہ کار سوسے کم حصص کے قدرتی نام حاصل کرنا چاہتا ہے تو وہ باقی انحصار اس تعداد میں بانٹ کر فروخت کر سکتا ہے یا پھر اپنے حصص کو چھوٹے حصوں میں تقسیم کر سکتا ہے۔

وہ کچھ جو حصص باری کرتی ہے اس کے ایک رجسٹر میں تمام حصص کے سرمایہ کاروں کے حصوں کا اندراج کر لیا جاتا ہے، اگر حصص کا مالک ان حصص کو کسی دوسرے شخص کو فروخت کرتا ہے تو خریدار کو ان حصص کو پھر سے کھلی کے پاس بھیجنا پڑتا ہے تاکہ یہ حصص اس کے نام نقل کئے جائیں، کیوں کہ اب بنیادی طور پر ان حصص کا جائز مالک ہے۔ زیادہ تر کمپنیاں چند باہر کی ایجنسیوں کو جنہیں حصص منتقلی ایجنٹ (Share Transfer Agent) کہتے ہیں، حصص کی منتقلی کی دوسری کارروائی کے لئے مقرر کرتی ہیں کہ اس منتقلی کا عمل زیادہ بھروسہ جری سے مکمل کیا جائے۔ اگر خریدار چاہے تو وہ ان حصص کو اپنے نام سے منسلک کر کے بغیر کسی دوسری طور پر بازار میں فروخت کر سکتا ہے۔

حصص کی قیمتوں میں حرکت کا آثار و حوا

خریدار فروخت کنندہ کی ضروریات کے لحاظ سے کسی بھی سہولت کے حصص کا بار بار لین دین کیا جاسکتا ہے، اگر کھلی کی کارکردگی بڑھ رہی ہے اور زیادہ ملج حاصل کر رہی ہے تو اس کھلی کے حصص کی بازار میں بہت زیادہ مانگ (Demand) آتی ہے، کیوں کہ ہر ایک اس کھلی کے حصص کو خریدنے میں دلچسپی رکھتا ہے، جب مانگ بڑھتی ہے، اور فراہمی (Supply) کم ہے تو ضرورت پڑتی ہے کہ حصص کی قیمت بھی بڑھ جاتی ہے۔ اگر مانگ کم ہو جاتی رہتی ہے تو حصص کی قیمتیں بھی زیادہ اور زیادہ بڑھتی رہتی ہیں، اگر کسی کھلی کی خواہش کارکردگی کی بنا پر کھلی کے حصص کے مالکان (Share Holders) حصص کو زیادہ تعداد میں فروخت کرتے ہیں یا بہتر کارکردگی کی صورت میں قطع حاصل کرنے کے لئے حصص کے مالکان حصص کو زیادہ تعداد میں فروخت کرتے ہیں تو چونکہ بازار میں حصص کی فراہمی (Supply) بڑھ جاتی ہے لہذا ان کی قیمت میں گراوٹ آ جاتی ہے۔

سرمایہ کار اس وقت جبکہ حصص کی قیمت میں کمی آ جاتی ہے حصص خرید سکتے ہیں اور انہیں اس وقت دالوئی بازار میں فروخت کر سکتے ہیں جبکہ ان کی قیمت بڑھ گئی ہو۔ قیمت خرید اور قیمت فروخت کا فرق ہی بالعموم "اصل سرمایہ لگ" (Capital Gain) کہلاتا ہے۔ اصل نقصان (Loss) ہوگا اگر قیمت خرید زیادہ اور قیمت فروخت کم ہو۔

مخصوصاتی زاویہ (Tax Angle)

حصص کی لین دین کے ذریعہ ہونے والے منافع آمدنی پر محصول (Income Tax) کی ادائیگی لازمی ہے، اگر سرمایہ کار حصص کو ایک سال تک اپنی ملکیت میں رکھتا ہے اور بعد ازاں اس کو فروخت کر دے تو اس سے حاصل ہونے والے منافع کو "طویل المدتی سرمایہ لگ" (Long term capital gain) کہتے ہیں اور اس پر ہر سال کی شرح سے آمدنی ٹیکس ادا کرنا پڑتا ہے۔ اگر حصص کو ایک سال سے کم مدت میں ہی فروخت کر دیا جائے تو اس سے حاصل ہونے والے منافع کو "مختصر المدتی سرمایہ لگ" (Short term capital gain) کہتے ہیں اور انفرادی لاگ ہونے والی

محولی شراب کے حساب سے۔ لکس ڈائرم کا تعین کیا جا تا ہے جو کہ طویل المدتی سرمایہ لگنے کے مقابلے میں زیادہ ہوتا ہے۔ طویل المدتی یا غیر نقدی سرمایہ بکری کے نتیجے میں حاصل ہونے والا تصانیف لگنے میں سے تنہا کر کے باقی بچ رہنے والی رقم پر لکس ڈائرم کا پیمانہ ہے۔

غیر منظم بین الاقوامی NRIs اور غیر منظم بین الاقوامی (OCBs) کے ذریعہ قائم کردہ کاروباری اداروں

مارکے ملک کے مختلف کاروباری خصوصیات میں سرمایہ کاری کے لئے غیر منظم بین الاقوامی اداروں اور ان کے ذریعے غیر منظم بین الاقوامی کاروباری اداروں (Overseas Corporate Bodies) کو تھپہ کرنے اور اس میں حصہ لینے کی حوصلہ افزائی کرنے کی غرض سے قومی حکومت انہیں مختلف قسم کی سرمایہ کاری سہولت مہیا کرتی ہے تاکہ وہ زیادہ سے زیادہ مناسب رقم اور مقامی کمپنیوں کے حصص میں لگ سکیں۔ یہ سہولت انہیں ارضی اور قانونی اداروں پر ان میں سرمایہ کی جاتی ہے۔ مثلاً NRIs اور OCBs کے لئے پبلک ایڈوائزنگ میں حصہ لینے کی ایک مخصوص حصہ بڑھ کر دیا جاتا ہے اور سرمایہ کاری کے ذریعہ حاصل ہونے والے فائدے ہونے پر دیکھ کر غیر منظم بین الاقوامی کاروباری اداروں میں حصہ لینے کی اجازت ہوتی ہے۔ مزید برآں انہیں طویل المدتی سرمایہ لگانے پر مزید آسانی ملنے والی لکس ڈائرم کے لئے سہولت بھی حاصل ہوتی ہے۔

عالمی (بین الاقوامی) کارپوریشن

بین الاقوامی کمپنیوں کے حصص کا اندراج ملک کے ایک یا ایک سے زائد ملکوں میں ہوتا ہے ملک میں عالمی کاروباری (Liberalization) کے تعارف اور دماغ کے بہتر قومی کمپنیوں کا کھلے طور پر سامنا ہے۔ عالمی سرمایہ بھی ان کی کوششیں پوری ہیں۔ لکس ڈائرم میں عالمی کارپوریشنوں کے لئے کوششیں کر رہی ہیں جو کہ قومی حوالے کی شرح سود کے مقابلے میں مستحق ہوتا ہے۔ حکومت نے غیر ملکی سرمایہ کاروں (Foreign Direct Investors) کو اس امر کی اجازت دی ہے کہ وہ بین الاقوامی سرمایہ بازار میں سرمایہ کاری کریں اور اس کے ساتھ ساتھ دوسری جانب حکومت نے بین الاقوامی کمپنیوں کو یہ سہولت بھی مہیا کی ہے کہ وہ عالمی سطح پر سرمایہ (Global Deposit Receipts GDR) جاری کریں اور عالمی بازار کے توسط سے اپنے حصص کو فروخت کرنے کی کوشش کریں۔ GDR کا اندراج لندن اور کوئمبرگ اور نیویارک اسٹاک ایکسچینج میں کیا گیا ہے۔ بین الاقوامی کاروباری اداروں کا زیادہ ہوتا ہے۔

شیئر بازار میں فروغ دینے والی حالیہ تبدیلیاں

بین الاقوامی شیئر بازار میں فروغ دینے والی تبدیلیاں جو کہ سرمایہ کاروں کے لئے جدید ترین تکنیکیں کا استعمال کیا جا رہا ہے جس کی وجہ سے سرمایہ کار کے لئے زیادہ شفافیت (Transparency) ذاتی ہے اور حصص خریدنے والوں کے لئے کم ریسک اور کاروبار کو زیادہ طور پر پتہ سے انجام دیا جاسکتا ہے۔ یعنی اسٹاک ایکسچینج کی مکمل کارروائی کیجئے۔ ان کے ذریعے ہوتی ہے اور سودے اور حصص کا لین دین بھی راولی عادت میں حسب ذیل اقتصاد کیجئے۔ ان کے ذریعے کرتے ہیں

مقالات شيرز

شیئرز کی خرید و فروخت

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی، حیدرآباد

۱۔ شیئرز سرٹیفکیٹ کی حیثیت:

یہ بات زیادہ درست معلوم ہوتی ہے کہ شیئرز نقد اوراقوں کا مجموعہ ہے، اور شیئرز سرٹیفکیٹ پر اگر رقم کا ذکر ہو تا ہے تو وہ محض اس بات کا اظہار ہے کہ یہ مالکانی اوراق کی صورت میں ہی قدر قیمت اور فائدہ خراج کا حامل تھا۔ قانونی طور پر یہ بھی کہلاتے کہ فرق نہ کیا بلکہ شرعی اعتبار سے کوئی اہمیت نہیں رکھتا بلکہ یہ بھی ضروری نہیں کہ خود قانون کی نگاہ میں شیئرز مالکان کا حصہ نہ لکھا ہو کیونکہ لکھنا ہے کہ شیئرز یعنی اہل حق میں اشتراک، اور شیئرز کی وجہ سے اس طرح کا قانون بنایا گیا ہے۔

۲۔ شیئرز کی خرید و فروخت:

یہ صورت نکاح صرف کی ہے جس میں برابری بھی ضروری ہے اور کسی فرق کی طرف سے ادعا کی بھی ممکن نہیں، اس لئے کہ بیٹی کیساتھ خرید و فروخت تو ناجائز ہوگئی ہی، مرد و بیٹی میں بھی خرید و فروخت کو جائز نہیں ہوتا چاہئے، کیونکہ شیئرز اولاد دینے کی صورت میں ہوا کرتا ہے اور یہ نہیں اور خرید و فروخت روپیہ یا اگر تاجہ سے اس طرح طرفین سے اتفاق ہو چکی ہو پائی گئی ہو اس کے کوئی زیادہ محض دلی علم نے چیک ورائٹ کی حاکم کو سہہ نقد کی ہو ان کی کا وہ دے دے دیا ہے، تو اس اعتبار سے عقد کے اعتبار میں تبدیل سے پہلے شیئرز سرٹیفکیٹ کو بھی وجہ دیا جاسکتا ہے، ایسی صورت میں مساوی قیمت پر ایسے شیئرز کو فروخت کرنا جائز ہوگا، تاہم رقم کی رقم دے دی ہے کہ ایسے شیئرز کی بی بی جائز نہیں، نہ گواہی قیمت ہند مساوی قیمت پر۔

۳۔ فقہاء حنفیہ کے نزدیک ایسی صورتوں میں دونوں طرف سے اناکے جانے والے کو بیوی مال کو غیر بیوی مال کے مقابلے میں رکھ کر کسی بیٹی کے ساتھ خرید و فروخت کو جائز قرار دیا جاتا ہے، چنانچہ ہا یہی ہے:

من باع در حصین و دینار و بصرہم و دینارین جاز الیبع وجعل کل جس بخللہ

(ہا یہ ۹۷۳)۔

جس نے ایک درہم اور دینار کے بدلے دو درہم اور ایک دینار خرید لیا تو بی بی کو بی بی قرار دیا ہے، اور دونوں طرف سے درہم کو دینار اور دینار کو درہم کے مقابلے میں تصور کیا جائے گا۔ جس نے کئی کے نقد اوراق کے مجموعی مال کو نقد کے عوض خرچ و فروخت کرنا جائز ہوگا۔

۴۔ حرام کاروبار کی تکلیف:

جان کینہاں کا بیوی کا مبیعہ حرام پر مبنی ہونے کے شیئرز خرید کر جائز نہیں کہ یہ ہمارا مسرت معصیت میں قانون ملک اس میں شرکت ہے، اگر کئی کے مالکان مسلمان ہوں تو یہ تو یہ مبیعہ ظاہری ہے لیکن باوجود غیر مسلم ہونے جیسا

کے آج کل ہندوستان میں اکثر کمپنیاں کا حال ہے تب بھی یہ صورت تاجا تو فی ہوگی، گو نام صاحب کے یہاں شدید کرہمت کے ساتھ اس کا جو نام معصوم ہوتا ہے، لیکن بھائی نے اس کو غیر دوست قرار دیا ہے، اور فقہار نے صاحب کی ہی کے قول کو رد و درست سمجھا ہے (دیکھئے: رد المحتار ۲۶۵)۔

فقہی عالمگیری میں ہے کہ اگر کسی مسلمان نے عیسائی کو بطور مضاربہت سر یا نہ جھٹک کر اس کی شراپہ قزیر کی عجات کر کے مائع کیا تو تمام مایہ حنیف کے نزدیک گویہ جائز ہوگا لیکن:

یہی عالمہم ان یصدق بصدقہ من الیوم (فقہی ہندیہ ۲۳۲)۔

مسلمان کے لئے مناسب ہے کہ اپنے حریف کو مدقہ کرے۔

قابلیا میں صورت پر حمل ہے جب عطا مضاربہت کے لئے پیر دیا اور اس غیر مسلم نے خرد خیر کی عجات میں اس کا استعمال کیا ہو، اگر پہلے سے معصوم ہو کہ اس کی کام میں سرمایہ کا استعمال کرے گا تو پھر اس کے جاوے ہوئے کا کوئی خیال ہی نہیں ہے۔

۵۔ چونکہ ایک شخص سے بچنے کے لئے سودی قرض لینا ایک حاجت ہے اور حاجت کی بنا پر سودی قرض حاصل کرنے کی اجازت دی گئی ہے۔ "وہوہو کلمہ حاج الاسطرطنہ بالربیع" اس لئے انکی گفتی کا شیر بڑھ کر جائز ہے۔

۶۔ یہاں بھی جبکہ شریعت منع کرنا ایک قانونی حاجت ہے اس لئے حاصل شدہ سود سے قطعاً انکار ہوگا۔

۷۔ سودی قرض سے حاصل کیا ہوا مائع:

سودی قرض پر قرض گیر کی ملکیت ثابت ہو جائے گی اور اس سے حاصل ہونے والا مائع حلال و جائز مائع ہوگا، کیوں کہ فقہاء نے قرض و سود کے بارے میں لکھا ہے کہ اس پر ملکیت ثابت ہو جاتی ہے، علامہ ابن قیم مصری کا بیان ہے:

و ظاہر ما فی جمیع العلوم و شریعہ ان العشری یملک العدم الزائد الی ابعده لہما
انما اشری درہمین بدمہم جملہ من لیل القاسد و هكذا اصرح بہ الاصولیون فی بحث
انہی (المحرر المقتضب ۱۸۵)۔

مجموع العلوم و شریعہ کا یہ ہے کہ ایک دہم کے جملہ دہم خرید کرنے کی صورت میں قبضہ کرنے والا ایک دہم جائے گا کیونکہ اس کا فقہاء نے قرض و سود میں فرق کیا ہے اور علماء اصول نے "نعمانی" کی بحث میں اس کی صراحت کی ہے۔

۸۔ ہر آلہ و ترکیز کی طبیعت لیکن اس کا ان حصص کے وکیل کا ہے، گو ان آلات کو اس کا انتخاب کثرت و اعتدال سے ہوتا ہوگا لیکن چونکہ سودی اعتبار سے ان حصص نے اکثریت کے قبضہ کو قبول کرنے پر رضامندی کا ہر کی ہے اس لئے یہ تمام سرمایہ کاروں کے وکیل تصور ہوں گے۔

۹۔ اصولی طور پر وکیل کے افعال وکیل کی طرف منسوب ہوتے ہیں تاہم شیر بڑھانے کا سودی قرض سے

اختلاف کا اعتبار اس کے بری الذمہ ہونے کے لئے کافی ہے، اس لئے کہ شیئر ہولڈر نے اس کو اصل میں تجارت کے لئے دیکل بنایا ہے نہ کہ سودی غرض پلنے کے لئے، یہاں مطلق دکان کی وجہ سے یہ سمجھا جاسکتا ہے کہ لائد اس نے سودی غرض کی بھی اجازت دے دی ہے، لیکن جب شیئر ہولڈر صراحتاً اس سے اختلاف کرتا ہے تو چونکہ صراحت کا درجہ دلائل سے زیادہ کرہاں لئے دیکل کے اس فعل میں ہوکل کی شرکت ضرورت ہوگی۔

۱۰۔ اگر کبھی کا بنیادی کاروبار ہی سود پر قائم لگا کر سود حاصل کرتا ہو تب تو اس کے حصص خریدنا جائز نہیں، اس اگر قانونی ضرورت کے تحت پکسر مایڈ پازٹ کرنا چاہے جس سے سود حاصل ہوا تو اس حصہ تلخ کو بلا نیت ثواب فرما دے، پر طرقی کام میں خرچ کر دیا اس کے بری الذمہ ہونے کے لئے کافی ہوگا۔ اس پر ان قسمی جزئیات سے بھی استدلال کیا جاسکتا ہے جن میں اپنے نفس کی دعوت اور غفلتوں کرنے کی اجازت دی گئی ہے جس کے مال کا غالب حصہ طلال ہو اور باقی حرام۔ (بحرہ ۳۳۷)۔

اس سلسلہ میں علامہ ابن قیم کی تحریر بھی قابل ملاحظہ فرماتے ہیں

والا حال طہ درہم حرام او اکثر اخرج مقدار الحرام وحل له الباقی بلا کر لحدہ سواء کان المخرج من الحرام او نظیرہ لان التحريم لم یعلق بکمال الدرہم وجوہہ واما تعلق بجهت الکسب فیه لانا عرج نظیرہ من کل وجه لم یل التحريم ما عدا معنی (دلائل الفوائد علامہ ابن قیم ص ۲۵)۔

اگر اس کے مال کے ساتھ یا اس سے زیادہ حرام درہم ملوگا ہو گیا تو مقدار حرام نکال دی جائے، باقی باقی بلا کر بہت طلال ہو جائے گا چاہے عین حرام درہم ہو یا اس کے برابر اس لئے کہ تحریم اور ہم کی ذات اور جوہر سے متعلق نہیں ہے بلکہ کسب کے اعتبار سے ہے، لہذا جب من کل الوجوہ اس کے شکل لکل کیا تو باقی اس کے ساتھ بھی حرمت کی کوئی وجہ باقی نہیں رہی۔

۱۱۔ منافع سے باقی مقدار نکال کر باقی ثواب صدقہ کر دینا کافی ہوگا، لہذا اس کے یہاں تو اس سے کسی قدر زیادہ ہی ترجیح دیا ہے، گذر چکا ہے کہ سود پر بھی لینے والے کی حکیت ثابت ہو جاتی ہے (المحرر المرقی ۱۲۵۷/۶) اگر سودی پیسے سے سرمایہ کاری کر کے کسی شخص نے تلخ حاصل کیا یا کوئی چیز خریدی کی تو یہ کن صورتوں میں طلال ہوگا اور کن صورتوں میں حرام اس بارے میں علامہ شامی لکھتے ہیں:

وجہل الکسب والا من حرام لم اشترى فلهما علی خمسۃ لوجہ لما ان دفع تلک الدرہم فی البائع لولا انہ اشترى منہ بها لو اشترى قبل الدفع بها و دفعها، او اشترى قبل الدفع بها و دفع غیرہا، او اشترى مطلقاً و دفع تلک الدرہم، او اشترى بغيرہم آخر و دفع تلک الدرہم... قال الکفر عی فی وجہ الاول والحق: لا یطیب، ولی الثلاث الآخرۃ یطیب، وقال ابو یوسف: لا یطیب فی الکمل، لکن اشترى الا ان علی قول الکفر عی دفعاً للمخرج عن الخس (رد المحتار ۳۳۷)۔

کسی شخص نے مال حرام کھلایا، پھر اس سے خریدا یا تو اس کی پانچ صدقہ تم چیلے۔

مکتبہ دارالحدیث مال پر مبلغ بدین سے ابراہیم لے کر ان سب میں فی المال تملیک ہوتی ہے لہذا مستقبل کی طرف ان کی نسبت درست نہیں۔

اس لئے قاضی صاحب کی صورت میں کی نہیں ہے بلکہ یہ محض وہ ہے جس نے اس پر بیع کے احکام جاری نہیں کیے۔

۱۶۱۵۔ سرملکیت ملنے سے پہلے شیئر کی فروخت:

اس میں یہ مسئلہ انحال محض کے قانون سرکاری اور شیئر مارکیٹ کے عرف پر موقوف ہے لیکن ظاہر ایسا محسوس ہوتا ہے کہ شیئر سرملکیت نہ کر کا ملاقی وجود ہے یا حقیقی شیئر کی کلیہ کے وجہ سے ہے لہذا جیسے فقہاء نے مکان کی بیع میں گئی حالہ کر دینے کو قبضہ قرار دیا ہے اسی طریقہ پر شیئر سرملکیت پر نام کی نقلی کو قبضہ سمجھا گیا جانا چاہئے اور نہ اگر صرف ان کا بادل قبول ہی کو قبضہ مان لیا جائے تو قبضہ کا حکم بے عمل ہو جائے گا اس لئے سرملکیت حاصل ہونے سے پہلے خرید و فروخت درست نظر نہیں آتی۔

۱۷۔ یہ نو گز:

اوپر ذکر کی گئی خصوصیات کے مطابق جائیداد اور طالع کا مدار پر بنی شیئرز کی خرید و فروخت میں ”یوکر“ نظام اور اجرت حاصل کرنا جائز ہے، ایسے ہی درمیانی لوگوں کو فقہاء دلال سے قسیر کرتے ہیں، طالعہ شامی کا بیان ہے:

”جب الدلالة على البيع أو الشراء أو عليه ما يوجب العرف (دراخت و براسم)۔

فروقت کنند، یا خریدار یا دالوں پر حسب عرف و رواج دلالی کی اجرت واجب ہوگی۔

مجھوری کی وجہ سے لیا گیا ہے، یا مجھوری نہ ہو تو مالکان نے لیا ہے، جس کے سود کی ادائیگی کرنے کی ذمہ داری خود ان پر ہے۔
 روٹنگی یہ بات کہ حاصل شدہ کل منافع سے سود ادا کیا جاتا ہے تو سود کے ادا کرنے میں شیئر ہولڈرز کی بھی شرکت ہوئی لہذا وہ اس گناہ میں شریک ہوا تو اس کا جواب یہ ہے کہ معاہدہ و معاہدہ کی ذمہ داری سے کل اخراجات و مصالحتات کو ادا کرنے کے بعد جو بچتا ہے وہ تقسیم ہے، لہذا اس میں شیئر ہولڈرز کا حق و حصہ ہے، لہذا ان اخراجات و مصالحتات میں سود کی قرض کا سود بھی داخل و شامل ہے، اور چونکہ سود سہاویہ کے صرف اسی حصہ کے مقابل ہو گا جو کہ کھلی کے، بٹان و دھرم داندن نے خود دیا ہے، اس لئے اس کو تقسیم مالکان کے حصہ حق سے ملنا جائے گا نہ کہ سب کے حق سے۔

۶۔ کمپنیوں کا دوا بہرہ اٹال ہونے کے ساتھ مجھوری کی بہانہ کر کے جو بعض ایسے معاملات کرنے پر جاتے ہیں جن کی وجہ سے ان کو سود ملتا ہے، تو ان کی کمپنیوں کا شیئر خریدنا درست ہے۔ خواہ انہوں نے ایسا اس لئے کیا ہو کہ اس کے بغیر کاروبار ہی ممکن نہیں یا اس لئے کیا ہو کہ وہ مالکان کی نہیں۔

اہل یہ ضروری ہے کہ شیئر ہولڈرز کے تعلق میں سود شریعی نہ کیا جائے، اور اگر شامل کیا جائے تو اس کو الگ و ممتاز رکھا جائے تاکہ شیئر ہولڈرز اس کو نہ مدد دے، نہ اس سے عہدہ دے، نہ اس سے۔

۷۔ سودی قرض سے حاصل ہونے والے جائز منافع اندام کی مالانہ ادائیگی ہے۔ اس لئے کہ غرضی سود پر قرض لینے میں اور سود دینا کرنے میں ہے۔ اور اس قرض کی رقم کو جائز کاروبار میں لگایا جائے، یہ ضروریات میں استعمال کیا جائے تو اس میں حرمیت کی کوئی چیز سمجھو نہیں آتی، بلکہ تاحات و کراہت ضروری ہوگی، جبکہ منجملہ مجھوری کے بغیر یہ قرض لیا گیا ہو (سودی قرض کی آمدنی کی طبع کا فتویٰ)۔ لہذا ادا التواہی سہہ عا میں آیا ہے۔

۸۔ کمپنی کا معاملہ مطہریت کا معاملہ ہوتا ہے جس میں مضارب رب المال کا نکل ہوتا ہے، لہذا اس کی کاروبار آف ڈائریکٹر تمام شیئر ہولڈرز کا نکل ہوتا ہے، اور اس کا مکمل شیئر ہولڈرز کا نکل سمجھا جائے گا، اور ہر فرد کے تمام اعمال کی نسبت تمام شریکوں کی طرف ہوگی۔

۹۔ بعض حضرات کی رائے یہ ضرور ہے کہ شیئر ہولڈرز اختلاف کا اعلان کر دے تو کھلی پر گرجا نہ سمجھ میں نہیں آتی، البتہ ان لوگوں کے حق میں جو کہ کمپنی کے قیام میں آنے کے بعد ان کے شیئر خریدتے ہیں، مالیت امتیازی شریک، یعنی اوٹن شیئر ہولڈرز کی طرف سے اگر یہ بات کہی جائے تو بہت سمجھ میں آتی ہے، مگر کمپنی جب ایک نظام کے تحت کام کرنے لگے اور اس میں یہ معروف و معلوم ہو کہ سودی قرض لیا گیا ہے اور اس کا معاملہ کیا گیا ہے، اور پھر ایک ایسا حصہ لیا ہے اور بعد میں برآمد کا اظہار کرتا ہے تو یہ برآمدات ہی سمجھ میں آتی ہے۔

۱۰۔ کمپنی کے منافع میں شامل سود کی مقدار معلوم ہونے کی صورت میں اگر شیئر ہولڈرز سود کی مقدار معلوم کرنا کر صدقہ کر دے تو کافی ہے۔ جیسے بینک میں قرض کر دے اور اس پر ملنے والا سود اس کا نکل کر دے، اصل رقم کو واپس نہیں کرتا۔

۱۱۔ اگر سودی آمدنی کو اصل کے ساتھ لے کر دے اور اس میں لگا دے لیا تو حساب کرنے پر سودی رقم خیر اس سے حاصل ہونے والا منافع سب کو صورت کرنا لازم ہے، اور آؤلی ہی ہو جائے گا۔

شرائی میں ہے: "الحرمۃ لعلہ" (۹۸/۵) نیز النہیۃ بفساد الملک إنما یعمل لہما یحییٰ لا لہما لا یحییٰ۔ رآما النہیۃ لعلہ الملک کا مقصد لہما لعلہ کا بطلان و اس کی کفایت (در بیان معنی شامی ۵۷۷) عدم ملک کی خدائی و حرمت ہر چیز میں اثر انداز ہوتی ہے و اس میں نقصان و نقصان حاصل ہونے والے نتائج سب ہیں۔

۱۲۔ شیرز کی تجارت کم از کم فی الجملہ درست ہے۔ شیرز کا مطلب ہے کبھی کا ایک حصہ اور آج کل عرف میں شیرز کو خود ایک استحکامی حیثیت حاصل ہے بلکہ یہ تجارت درست ہے بشرطیکہ دھوکہ کوئی منظور نہ پایا جائے۔ مثلاً بعد وغیرہ کا کھنکھانہ لعلہ لعلہ اور زین کا نام ضمنی وغیرہ کا مسئلہ بعد از ۱۲۰۰۔ اور وہ لعلہ لعلہ کی تاریخ کی تاریخ اور وہ

۱۳۔ جو حرج عمل اور رائج المستحکما بہ درست نہیں ہے، ذکر کردہ فقہی کے مطابق یہ کما ہر مورد و کار کا معاملہ ہے۔ اس کے بجائے اگر یہ معاملہ ہو کہ وقت مقرر ہو یا کاہن و رشتہ کیا جائے تو اس میں نقصان ہوگا اور درست ہے۔

۱۴۔ سوال کو میں نہیں آتا، ظاہر ہے۔

۱۵۔ وہ کیا شیرز کے نظر سے ہے؟ شیرز پر قبضہ کا مسئلہ فقہ کا مسئلہ شریعت کی لعلہ میں وصیت دیکھا ہے۔ ہر شے کا قبضہ اس کے صاحب میں ہے اور اس میں عرف کا بھی دخل ہے، اس لئے اگر خریدار کی حیثیت سے ہو کہ اس کے بھائی یا بہن پر حرجی نقل ہو جائے ہیں اور "درج نام ضمنی" کا معاملہ نہیں ہو جائے تو قبضہ ان لیا جائے گا۔ ہر ملک و ایک سرکاری دکان پر ہے، ضروری نہیں ہے کہ وہ اسی کے نام اور جس کو حرجی ملکیت حاصل ہو۔ بلکہ ایسا ہوتا ہے کہ ایک شے چھ ملکیت کی کی ہوتی ہے اور نہ کسی دوسرے کا ہوتا ہے۔

۱۶۔ شیرز کا خرید و قیمت ادا کرنے کے بعد سر ملکیت حاصل کرنے سے قبل اگر شیرز کو خریدت کرے تو درست ہے بشرطیکہ سر ملکیت کے غیر شیرز اس کے ملک میں آ جائے اور حرجی، مانع اس کو حاصل ہو جائے ہو۔

۱۷۔ شیرز بازار میں ہو کہ کسی حیثیت سے کام کرے اور درست ہے اس لئے کہ وہ کسی حیثیت سے دالہ ہر گیشی یا کچن کی ہے۔ مگر بشرط یہ کہ وہ ان کی کمپنی کے شیرز کا کام کرے جن کا کاروبار فیاد کی طور پر طالع ہے اور یہ کہ اس میں شرعی ضابطہ کا لحاظ کرے۔

حکم کے مختلف مسائل کا حکم

مولانا محمد حنیف

مدرسہ اسلامیہ العلوم کوئٹہ جو پور

- ۱۔ شیر شکاری میں شہر ہر لڑکی ملکیت کی قمار بندی کرتا ہے قرض کی دستاویز نہیں ہے۔
- ۲۔ چھ مہینے کا حکم ہے، برابر مراد جاتو ہے، کسی شہر کا نام ہے۔
- ۳۔ جب کھلی کے لٹاک میں عرض و غور دونوں میں قرآن کا حکم سب سے اعلیٰ کا ہے، اس کی قطع و شرائط وغیرہ سے ڈانڈ پر ہونا ضروری ہے جتنے کی شیر شکاری سے رہا ہے۔
- ۴۔ حرام ہے۔
- ۵۔ جائز ہے۔
- ۶۔ جائز ہے۔
- ۷۔ سودی قرض سے حاصل ہونے والے منافع حلال و حلیہ اور مطلقہ ملکیت میں (کنافہ المجر ۱۱۴۸)۔
- ۸۔ مکمل ہوتے ہیں، ان کا حکم ان پر جاری ہوتے ہیں۔
- ۹۔ بری الذمہ کر دے گا کیونکہ سلطان کرنے کے بعد وہ فضولی کا اہل عمل ہوگا جس پر اصل بر فرضی نہیں ہے۔
- ۱۰۔ صدقہ گروہ کا جب ہے جس کی وجہ سے مال سے نبی دور ہو جائے گا اور یہ عمل مال کی طہارت کے لئے کافی ہوگا اور ساتھ ہی ساتھ اللہ رب العزت سے قرب بھی کرے۔
- ۱۱۔ حد سے حاصل ہونے والی رقم سے جتنا قطع ہوگا اس قطع کو جس عمل سود کے سب کا صدقہ کر دینا واجب ہے، کافی دیکھایا (۱۳۵۹، ۱۳۶۰) والیکھر (۱۱۴۸)۔

قال من قال لا يطوب له بكل حال فهو المختار واطلاق الجواب لي الجاهل بالادلة

علی ذلک۔

- ۱۲۔ حاضر سود سے کئے شیر ذریعہ تجارت، بشرطہ جائز ہیں، باندہ کی ضرورت حال کو دیکھ کر قیاس آراء سے زیادہ محتاج دینے والے شیر ذریعہ ہے اور جتنے شہر یا کوئی قیامت نہیں ہے، کیونکہ ہر تجارت میں قیاس آراء میں کا دخل ہوتا ہے اور تجارت میں قطع حاصل کرنا قصود ہوتا ہے اور یہ جائز بھی ہے بشرطیکہ ضرر ظہور کا اور کتاب وغیرہ اور قیاس آراء کی کوئی امر منظور نہیں۔

- ۱۳۔ یہ صورت قمار میں داخل ہے۔

- ۱۴۔ یہ قطعاً حرام ہے، بل ہونے کی بنا پر حد بھی ہے، قمار سے قمار کا جائز ہے:

نہی رسول اللہ ﷺ عن بيع الكالبي بالكالبي.

- ۱۵۔ بقدر کی جو حقیقت ہے یعنی دہان میں داخل ہونا، نفع نقصان کا الگ ہونا، جب یہ سامنے ہو جاتا ہے تو اس کی پہچان ہوتا ہے، اگر وہ ہم کی چہرہ پر اور سر پہنچنے کی لگائی ہوئی ہو۔
- ۱۶۔ جائز ہے، کیونکہ بقدر کی حقیقت حاصل ہے، بشرطیکہ اللہ تعالیٰ اپنی امانت دے ہو۔
- ۱۷۔ ہرگز دلال کے نہیں ہے، دلالی اور اس کی ناجائز ہوتے ہوئے بشرطیکہ خدا اس کا خیرات ہو اور اجماع متعین ہو، نیز یہ ہرگز قبار سے متعین نہ کرنا چاہیے، کیونکہ جملہ ہے۔

شریک ہو کر سراجہ ہے ہیں اس کے لئے کبھی ایک سرلیکٹ جانی کرتی ہے، اس بات کی سند ملتی ہے کہ اس
 شخص کا کتبہ کے قانون اور مراہیل میں تاحصر ہے، اسی سرلیکٹ کا اردو میں ”حصہ“ عربی میں ”اسم“ اور انگریزی
 میں ”شیر“ کہا جاتا ہے۔
 کبھی کی حقیقت:

مندرجہ طور میں کبھی کا جو تصور توارف میں لیا گیا، اس کو جان لینے کے بعد اب یہاں پر چھ باتیں قابل
 غور ہیں، پہلی بات یہ ہے کہ کبھی کی حقیقت کیا ہے؟ اس سلسلہ میں مذکورہ تصور ضروریات سے بظاہر یہ محسوس ہوتا ہے
 کہ فقہاء کرام نے کب نہ لکھی ہو، جو حصہ حرکت کا حصہ قرار دیا ہے، وہ حصہ اسی کو درمیان کی اصطلاح میں کبھی کا
 نام دے دیا گیا ہے، چنانچہ حضرت مولانا شرف علی قانوی نے کبھی کے مرہب نظام کو حصہ حرکت کی دوسری قسم حرکت
 حاکم میں داخل فرمایا ہے (امداد الاعداد ص ۴۷۸) لیکن درمیان کے جن حضرات علماء نے کبھی کے یہ حصہ نظام میں
 کے دستور کو سامنے رکھ کر غور کیا ہے، ان کا کہنا ہے کہ کبھی اور حرکت کے نظام میں بہت بگڑا فرق ہے، اور کبھی کے اصل
 مخصوص خاص ہیں جو حصہ حرکت میں نہیں پائے جاتے ہیں۔

کبھی اور حرکت کے درمیان فرق:

حالا کبھی کی سب سے پہلی خصوصیت یہ ہے کہ حرکت میں ہر شریک کی ایک ایک یکیت محصور ہوتی ہے
 جس کا نظام میں کسی افراد کے جوڑے کو ایک شخص قانونی قرار دیا جاتا ہے، اس شخص قانونی کو کار پر پیش کیا جاتا ہے
 کی ایک قسم کبھی ہے۔

کبھی کے نظام کی دوسری خصوصیت یہ ہے کہ اس کا اپنا مستقل قانونی وجود ہوتا ہے، جس کی رو سے خود کبھی
 ہی کو اس کے ملاک وغیرہ کا ملاک قرار دیا جاتا ہے، اور خود کبھی ہی کی طرف اس کے ملوک حقوق ملتے ہیں، یہاں
 تک کہ کبھی مدنی بھی بنتی ہے اور مدعا علی بھی، اسی طرح کبھی دائیں و بائیں بھی بنتی ہے، جبکہ حرکت کے تصور ایسا نہیں
 ہوتا، کیونکہ اس کا ملاک سے کوئی قانونی وجود نہیں ہوتا، اس حرکت میں اس کا ہر شریک کا وہ بار کے تمام قانون کا مشاعر
 کے طور پر ہر ملاک ہوتا ہے، اس کے ہر شریک کو ایک دوسرے کا مکمل قرار دیا جاتا ہے، اس میں ہر شخص کی زمردانی
 یکساں ہوتی ہے، مثلاً کوئی زمین واجب ہوا تو حصہ حرکت میں اس کے تمام افراد سے برابر ہے، مسنونہ ہوگی اگر
 جو یا کہ عرض کیا گیا کبھی میں ایسا نہیں ہوتا۔

کبھی کی تیسری خصوصیت یہ ہے کہ اس کے حصہ داروں کو کبھی کے قانون میں اس حرکت کے شریک مانا گیا
 ہے، اگر کسی حصہ سے کبھی تحلیل ہو جائے اور دوسرا کر لی جائے تو ان کے فی تقسیم کے وقت اس کے ہر حصہ دار کو مناسب
 حصے ملے گئے، لیکن کبھی کی تحلیل سے کبھی اس کے حصہ داروں کو ہرگز بہت حاصل نہیں کیا، کبھی کے قانون میں تصرف
 کر سکتے، لیکن جب کہ کبھی کا کوئی شریک اگر تادمین ہو گیا اس کے لئے قرق (منہا) کے لئے اس کے ساتھ
 میں کبھی کا جو حصہ ہے اور قرق ہو گا لیکن اس کے حصے کے تناسب سے کبھی کے قانون میں سے اس کا جو حصہ ہوتا ہے

دو فرق نہیں ہوگا، اس لئے کہ قانوناً کبھی کے قانون میں اس کو تصرف کا حق نہیں ہے، لیکن شرکت کے اندر ہر شریک با اختیار ہوتا ہے، اور اس کو تصرف کا حق حاصل ہوتا ہے، اگر وہ چاہے تو شرکت کو ختم کر سکتا ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شریک مدعا مان کر جائے اور اس کے ساتھ ساتھ دئے فرق کے جائیں تو شرکت میں اس کے حصہ کے تناسب سے جو اس کا حق ملتا ہے وہ سب فرق ہو جائے گا۔

کبھی کی چوتھی خصوصیت یہ ہے کہ اس پر کاروبار کی جہت سے کسی کاروبار ہو یا خود کبھی کا کسی پر دہوی ہو خود کبھی ہی مدعی یا مدعا طبع ہوگی، اس کے حصہ دار ہرگز مدعی یا مدعا طبع نہ ہوں گے، کیونکہ خود کبھی کو انھیں قانونی کا نتیجہ حاصل ہے جس منتفی کے مثل، البتہ کبھی کی لٹا سہ کی عداوت میں اس کی انتظامیہ کا کوئی فرد کرے گا، اس کے برعکس اگر شرکت میں کاروبار کی جہت سے اس کا کسی پر دہوی ہو یا اس پر کسی کا دہوی ہو تو اس کے تمام شراک مدعی یا مدعا طبع ہوں گے۔ کبھی کی پانچویں خصوصیت یہ ہے کہ اس کا کوئی شریک اپنا سرمایہ نہیں نکال سکتا، البتہ اپنے حصہ کو فروخت کر سکتا ہے، جبکہ شرکت کے کاروبار اس کا کوئی شریک شرکت ختم کر کے اپنا سرمایہ نکالنا چاہے تو نکال سکتا ہے۔

نہی کے حکام کی پانچویں خصوصیت یہ ہے کہ کبھی میں ذمہ داری نہ ہو اور نہ ہی ہے، جبکہ شرکت میں مرنے والا دارائی کا ہر ایک کے قانون تک حصہ دار نہیں ہوتی۔

مندرجہ ذیل تفصیل سے معلوم ہوا کہ شرکت اور نہی کے حکاموں کے درمیان بہت نمایاں فرق ہے، اور کبھی کے حکام کی کچھ خصوصیات خصوصیات ہیں جن کے پیش نظر کبھی شرکت کی معروف اقسام میں سے کسی میں داخل نہیں ہے، اور جیسا کہ حضرات علماء دینی جانتے ہیں فقہاء کرام نے عقد شرکت کی چار قسمیں بیان فرمائی ہیں (۱) شرکت مفاد، (۲) شرکت طمان، (۳) شرکت منافع، (۴) شرکت وجوہ۔ اگر شرکت کے ساتھ مفادیت کو بھی شامل فرمایا جائے تو شرکت کی پانچ قسمیں بیان ہوتی ہیں، ظاہر ہے کہ یہ مراد حکام شرکت کی مذکورہ پانچ قسموں میں سے کسی میں تمام احوال داخل نہیں ہے، جبکہ کبھی اور شرکت کے حکاموں کے درمیان مندرجہ بالا فرق و خصائص میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے۔

کبھی کی شرعی حیثیت:

یہاں دوسرا سوال یہ ہے کہ جب کبھی عروج شرکت کی معروف اقسام میں داخل نہیں ہے تو کیا یہ شرعا جائز ہے تو اس سلسلہ میں علماء معاصرین کی بنیادی طور پر دو رائے ہیں: ایک رائے یہ ہے کہ چونکہ شرکت کا معاملہ پانچ قسموں میں منقسم ہے اور کبھی میں سے کسی میں داخل نہیں ہے، لہذا یہ جائز نہیں ہے۔ لیکن دوسرا نقطہ نظر یہ ہے کہ کبھی اس بنا پر کہ کبھی شرکت کی معروف اقسام میں داخل نہیں ہے اس کو ناجائز نہیں قرار دیا جاسکتا، اس لئے کہ حضرات فقہاء نے شرکت کی جو اقسام بیان فرمائی ہیں وہ مخصوص نہیں ہیں، بلکہ جن حضرات نے اپنے زمانہ میں شرکت کی مراد صورتوں کا مستعار کر کے اس کی روشنی میں شرکت کی تفسیر فرمائی ہے، علماء دین کسی شخص یا صرحاً فقہاء میں یہ روایت نہیں ہے، نہ جو صحت ان اقسام سے خارج حدود جائز نہ ہوگی، لہذا اگر شرکت کی کوئی اور صحت

شرکت کی مذکورہ اقسام سے خارج ہو، لیکن شرکت کے اصول مخصوص ہیں کسی کے خلاف نہ ہوتا ہے شرعاً یا باقرار
دیاجائے گا، چنانچہ جب کہنی کی مذکورہ خصوصیات پر غور کیا جاتا ہے تو ان میں سے اکثر کا منتقل انتظام سے ہے جو شرعاً
قابل اعتراض نہیں ہے، البتہ کہنی سے متعلق دو چیزیں شرعی اعتبار سے قابل غور ہیں۔

پہلی چیز یہ ہے کہ عقد شرکت کا تو کوئی قانونی وجود نہیں ہوتا، لیکن کہنی کا مستقل قانونی وجود ہوتا ہے، جس
کو غرض فرضی بالغض قانونی کہا جاتا ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ غرض قانونی کا تصور شرعاً درست ہے یا نہیں، تو جائزہ لینے
سے معلوم ہوتا ہے کہ مذہب اسلام میں کوغرض قانونی کی اصطلاح سوجھ دیکھ ہے لیکن اس کے کنارے موجود ہیں، چنانچہ
وقف، بیت المال، ترکہ مستغرق بلذین، اسی طرح ان کے علاوہ کے مسلک کے مطابق غلطہ اشعیر۔ یہ چاروں چیزیں
غرض قانونی کے کنارے ہیں، مگر چنان کے لئے غرض قانونی کی اصطلاح استعمال نہیں ہوتی ہے، لیکن حقیقت کے اعتبار
سے یہ چیزیں غرض قانونی کے ذیل میں آتی ہیں، اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک پر معصرات فقہاء نے ان غرض قانونی
کے درجہ میں رکھ کر غرض حقیقی کے احکام جاری کئے ہیں، مثلاً وقف، مالک بھی ہوتا ہے، دائن و مدین بھی ہوتا ہے، مدی و
مد علیہ بھی ہوتا ہے، ظاہر ہے کہ یہ سارے اوصاف غرض حقیقی کے ہیں، لیکن وقف میں غرض قانونی کی خصوصیات تسلیم
کی گئی ہیں، اسی طرح بیت المال کے اس سے ہر ایک قسم کا حق منتقل ہوتا ہے، لیکن کوئی غرض اس کی مملکت میں ملکیت کا
دعویٰ نہیں کر سکتا، بلکہ اس کے اسباب کا مالک بیت المال ہی کو قرار دیا جاتا ہے، اور اس کی ایک مد غرض قانونی کا درجہ
رکھتی ہے، اور ضرورت پڑنے پر مددی مد سے اس کے لئے قرض لیا جاتا ہے، اب ظاہر ہے کہ اس صورت میں جس مد
سے قرض لیا گیا وہ دائن اور جس مد کے لئے لیا گیا وہ مدین ہوگا، معلوم ہوا کہ بیت المال کو غرض قانونی کا وجود دیا گیا
ہے۔ اسی طرح کسی بیت کا ترکہ جو مدین سے مستغرق ہو اس کو مدین تسلیم کیا گیا ہے، جو ایک غرض قانونی کے حکم میں
ہے۔ اسی طرح ان کے علاوہ کے نزدیک غلطہ اشعیر کی صورت میں (جبکہ بل مشتاع کے طور پر کسی غرضوں میں مشترک ہو
تو) مذکورہ لوگوں کے انفرادی حصوں پر واجب نہیں ہوتی ہے بلکہ کل مال کے مجموعے پر ہوتی ہے، معلوم ہوا کہ ان کے علاوہ
کے نزدیک اس صورت میں مال کا مجموعہ ایک غرض قانونی ہے (یا در ہے کہ غلطہ اشعیر کی جو تعمیر پیش کی گئی ہے وہ وقفہ
حقنی کے مطابق ہے)۔ مندرجہ کنارے سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ غرض قانونی کا تصور فی نفسہ کوئی ناجائز تصور نہیں ہے
اور نہ فقہ اسلامی کی رو سے یہ کوئی ایسی تصور ہے، البتہ غرض قانونی کی یا اصطلاح ضرورتی ہے۔

کہنی سے متعلق دوسرا قابل غور پہلو:

یہاں پر کہنی کے نظام کی دوسری خصوصیت جو شرعی اعتبار سے قابل غور ہے وہ یہ ہے کہ اس کے حصص داروں
کی ذمہ داری ان کے لگائے ہوئے سربائے کی حد تک محدود ہوتی ہے، جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ اگر کئی شخص سربائے میں لگے تو
ان کا زیادہ سے زیادہ یہ نقصان ہوگا کہ ان کا لگا یا سربا مال واپ جائے گا، لیکن اگر کہنی پر قرض زیادہ ہو گیا تو اس کے
حصہ داروں سے ان کے لگائے ہوئے سربائے سے زیادہ کا مطالبہ نہ ہوگا، اسی طرح کہنی کی ذمہ داری بھی اس کے
انواروں کی حد تک محدود ہوتی ہے، یہی وجہ ہے کہ قرضے کی ادائیگی کے لئے زیادہ سے زیادہ کہنی کے لئے قرض کرانے

اور یہ بھی کہ قرآن میں ان صوفیوں کا ذکر ان کے اس میں سے بدی صورت نہیں کیا گیا اور ان کی خدمت میں سے اچانک پیدا ہوا رد و رائی صدیوں میں شروع ہوا ہے۔ اس کے بعد یہ فقہ کی زبان میں کیا گیا اور قرآن سے حلال شدہ چیزیں حرام قرار دی گئیں۔ یہ عرفان و امتداد تہذیب و تمدن کی زبان میں نہیں کیا گیا اور امت سے متعلق انسانی امور کو مذہبی نہیں سمجھا گیا اور امت کے انفرادی مسائل سے پہلے امت کے لیے اہم سے اہم امور سمجھے گئے اور حقیقت ادا ہو گئی۔

[illegible]

میں سے پہلے یہ کچھ جانتی تھی کہ شیخ زکریا جیسے بڑے آدمی کے پاس "مجلس" کتنے ہیں اور وہی میں "اسم" کہا جاتا ہے، یہ شیخ زکریا حقیقت کسی مجلس کے اجلاس میں شیخ مولانا غنیہ علیہ السلام کے ایک خاصہ حصہ کی نمائندگی کرتے ہیں۔ شیخ زکریا جیسے بڑے آدمی کے پاس "مجلس" کتنے ہیں اور وہی میں "اسم" کہا جاتا ہے، یہ شیخ زکریا حقیقت کسی مجلس کے اجلاس میں شیخ مولانا غنیہ علیہ السلام کے ایک خاصہ حصہ کی نمائندگی کرتے ہیں۔ شیخ زکریا جیسے بڑے آدمی کے پاس "مجلس" کتنے ہیں اور وہی میں "اسم" کہا جاتا ہے، یہ شیخ زکریا حقیقت کسی مجلس کے اجلاس میں شیخ مولانا غنیہ علیہ السلام کے ایک خاصہ حصہ کی نمائندگی کرتے ہیں۔

[illegible][illegible]

۲۔ بی قاصد ہونے والی پٹنی ہاشیمہ خریدنا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کے ساتھ اس کے شیرز کا اعلان کیا جاتا ہے، اب اگر اس وقت اس کبھی کے خرید کر وہ شیرز کو فروخت کیا جائے تو اس صورت میں چونکہ اس کبھی کے خرید کر وہ شیرز کی حیثیت ابھی اتنے کی نہیں ہے، بلکہ وہ ابھی نقد کی شکل میں ہے، لہذا واجب الوصول قرض کی شکل میں ہے، اس لئے اس کبھی کے اس قسم کے شیرز کو کبھی پیشی کے ساتھ تو فروخت کرنا شرعاً جائز نہیں ہے، ہاں نہیں بلکہ (Face Value) یعنی اصل رقم پر خریدنا اور فروخت کرنا جائز ہے، کیونکہ اس صورت میں جو بیع ہو رہی ہے وہ نقد کی بیع نقد کے ساتھ ہو رہی ہے، جو شرائط صرف ہے جس میں اعتماد جس کے وقت بیع اور قس کے درمیان تبادلی شرط ہے، ابی کے ساتھ مجلس عقد میں بیع و قس دونوں پر عقاب مل ضروری ہے، لیکن شیرز کی خرید و فروخت کی مندرجہ بالا صورت میں تبادلی تو ممکن ہے لیکن بدلی میں بدست بدست تقابض ممکن نہیں ہے، کیونکہ خریدار کو قرضی الظور پانچ کو روپیہ دے دیتا ہے اور قبضہ کر دیتا ہے، لیکن پانچ کا روپیہ تو کبھی کے یہاں منع ہے، جس پر وہ خریدار کو قبضہ نہیں کر رہا ہے بلکہ اس کو صرف شیرز سر مل لگت دے رہا ہے، اس صورت حال کا تقاضا یہ ہے کہ شیرز کی یہ خرید و فروخت شرعاً جائز نہ ہو لیکن اس کے جواز کے لئے مولانا اشرف علی تھانوی نے اعداد التبادلی میں یہ دلیل لکھا ہے کہ جو شخص اپنا شیرز فروخت کر رہا ہے وہ خریدار سے اپنے قرض لے لے کر خریدار کے اس قرض والے روپے کا حوالہ کبھی پر اپنے شیرز کے بدلے میں کر رہا ہے، کہہ رہا ہے جو قرض مجھ پر ہے وہ تم فلاں کبھی سے وصول کر لو، اور شیرز کا یہ خریدار شخص کبھی سے اپنا قرض والا روپیہ وصول کرنے کے بجائے اپنے درمیان والا شیرز لے لے کر کبھی کے نمبر کو اپنی طرف سے شیرز پر قبضہ کا مکمل ہمارے تو یہ شرعاً درست ہے، اور اس خریدار کا قبضہ شیرز پر کبھی کے نمبر کے واسطے سے ہو جائے گا، اور اب وہ شیرز اس خریدار کے قبضہ میں آ کر اس کا مکمل ہو جائے گا (مستطاب لاعداد التبادلی ص ۵۱۲)۔

۳۔ نقد و غیر نقد سے غلطو اٹا شادی کبھی کے شیرز کی خرید و فروخت کا حکم:

کبھی کے رجوع میں آ جانے کے بعد جب اس کا اچھوٹا غلطو قس میں نقد و ملاک کا مجموعہ ہو جاتا ہے تو اگر چہ ایسی صورت میں کبھی کی ملاک مال ربوی وغیر ربوی دونوں پر مشتمل ہوتی ہے، مگر ایسی کبھی کے شیرز کو نقد رقم کے ساتھ خریدنا اور بیچنا شرعاً جائز و درست ہے، لیکن شرط یہ ہے کہ مذکورہ کبھی کا ہر شیرز جتنی نقد رقم پر مشتمل ہے، اس سے زیادہ نقد رقم کے عوض اس کے شیرز کو فروخت کیا جائے تب جائز ہے، تاکہ کبھی کا ہر شیرز جتنی نقد رقم پر مشتمل ہے اس کو نقد رقم سے برابر کرنے کے بعد جزائہ نقد رقم ہے اس کے بدلے میں کبھی کا اچھوٹا ہر شیرز کی اس خاص صورت کے جواز کی دلیل صیغہ علی اور منقطع مطلقہ والا مسئلہ ہے، جس میں مال ربوی وغیر ربوی سے غلطو مال کو مال ربوی کے عوض فروخت کیا جاتا ہے، جو نقد قس کی رو سے جائز ہے، جبکہ خالص مال ربوی مال غلطو میں شامل مال ربوی سے زیادہ ہو، تاکہ مال ربوی کے مقابلہ میں مال ربوی ہو اور جزائہ خالص مال ربوی ہو اور غلطو مال غیر ربوی کے مقابلہ میں ہو، لیکن حضرت امام شافعی علیہ الرحمۃ کے نزدیک ربوی وغیر ربوی سے غلطو مال کی قطع خالص مال ربوی کے ساتھ جائز نہیں ہے، جب تک کہ غلطو مال میں سے مال ربوی کو الگ نہ کر لیا جائے، البتہ بعض شافعیہ اور حنابلہ کا موقف یہ ہے کہ اگر مال غلطو میں اکثر مال ربوی ہو جب قرض کی قطع خالص مال ربوی سے جائز نہیں ہے، لیکن اگر مال غلطو میں غیر ربوی

ويعبر عما لنا للذالك فلنا ينهي للمسلم ان يتصلقي بمحتمه من الربح

۱۲۔ نفع حاصل کرنے کی غرض سے شیئرز کی تجارت کرنا:

شیئرز کی تجارت کرنا یعنی کوئی شخص کسی کمپنی کے شیئرز اس ارادے سے خریدے کہ قیمت بڑھنے کی صورت میں نفع کے ساتھ فروخت کر دوں گا تو شرعاً جائز ہے، البتہ کسی کمپنی کے شیئرز کی خرید و فروخت کے جواز کے لئے شرعاً چار شرطوں کا طوق رکھنا ضروری ہے۔

۱۔ کمپنی کا اصل کاروبار حلال ہو ۲۔ کمپنی کے شیئرز کو فیس دینے سے کم و بیش کر کے فروخت کرنے کے لئے ضروری ہے کہ کمپنی کے اثاثے صرف نقد کی شکل میں نہ ہوں، بلکہ کچھ نقد اثاثے بھی وجود میں آچکے ہوں، کیونکہ اگر نقد کی شکل میں کمپنی کا سرمایہ ہو گا تو کسی پیشی کے ساتھ خرید و فروخت کرنا جائز نہ ہو گا ۳۔ اگر کمپنی سودی بین دین کرتی ہو تو اس کی سالانہ منافع میں سود کے خلاف آواز اٹھائی جائے ۴۔ اگر کمپنی کی آمدنی میں سود کی رقم شامل ہو تو جب منافع تقسیم ہو کر ملے تو اس وقت نفع کا پختہ حصہ سودی اپارٹ سے حاصل ہوا ہوتا ہے مقدار صدقہ کر دے۔ (اسلام اور جدید معیشت و تجارت ص ۸۹)۔

خلاصہ حکام یہ ہے کہ جس طرح کمپنی کے شیئرز کو خریدنا جائز ہے اسی طرح ان کو فروخت کرنا بھی جائز ہے، بشرطیکہ ان شرائط کا پورا کر لیا جائے جو اوپر ذکر کی گئیں۔

اب رہا یہ سوال کہ بازار کی صورت حال کو دیکھ کر جو منافع والے شیئرز لئے جاتے ہیں یا کم قیمت والے شیئرز خریدے سے جاتے ہیں، بظاہر یہ ایک طرح کی تخمینہ اور قیاس آمالی معلوم ہوتی ہے تو کیا اس قسم کی قیاس آمالی شرعاً مسموع ہے اور کیا اس قیاس آمالی کے سبب شرعاً شیئرز کی خرید و فروخت ناجائز ہوگی، تو اس سلسلہ میں معمرات علماء کے دو نقطہ نظر ہیں، عالم اسلام کے معروف عالم دین شیخ محمد صدیق العزیز، جو فقہ خصوصاً فقہ للعالمات میں بڑی مہارت رکھتے ہیں، ان کی رائے یہ ہے کہ چونکہ شیئرز کو دیگر سامان تجارت کے مثل قرار دے کر قیمت بڑھنے کا اندازہ کر کے نفع کمانے کے ارادے سے اس کو خریدنے کی بنیاد محض تخمینہ اور قیاس آرائیوں پر ہے جس کوٹ (Speculation) کہتے ہیں، اس لئے جائز نہیں ہے، ان کا کہنا یہ ہے کہ قیاس آرائیوں کی بنیاد پر خرید و فروخت کی اجازت دینا نہ ہادی کا راستہ کھولتا ہے لہذا یہ جائز نہیں ہے، ان کے یہاں شیئرز کا خریدنا اور فروخت کرنا صرف اس صورت میں جائز ہے جبکہ خریدنے والے شخص کے لئے نقصان میں شریک ہو کر سرمایہ کاری کے لئے خرید رہا ہو۔ لیکن اگر اصولی نقطہ نظر سے دیکھا جائے تو یہ بات سامنے آتی ہے کہ اصل سوال شیئرز کی تجارت کے سلسلہ میں یہ نہیں ہے کہ اس کا خریدنا کس قیمت سے خرید رہا ہے، بلکہ اصل سوال یہ ہے کہ شیئرز کو نقد بچاؤ، شراء کے قابل ہے یا نہیں؟ لہذا جب دلائل و شواہد کی روشنی میں یہ بات حلیم کر لی گئی کہ شیئرز نقد بچاؤ، شراء کے قابل ہے اور اس کی بچاؤ و حقیقت کمپنی کے اثاثوں میں مناسب حصہ کی بچاؤ ہے تو اب کوئی جو نہیں کہ شیئرز کی تجارت اور خرید و فروخت کا کوئی اصول نفع کی نیت سے کیوں نہ ہو، ناجائز قرار دیا جائے، اس لئے درست بات یہ ہے کہ بچاؤ، شراء، کی شرعی شرائط کا طوق رکھ کر شیئرز کی خرید

کمپنیوں کے ان شیئرز اور حصص کی دہکیت میں ایک دوسری صورت بن جاتی ہے جو سہ ہزاری در خطہ طور پر نفع اندوزی کی شکل اختیار کر جاتی ہے جس کی شریعت میں گنجائش نہیں ہے۔

ہم سے بعض حضرات نے بتایا ہے کہ کمپنیوں کے بنیادی خریدار یعنی قوت منظمہ جو ابتدائی شرکاء ہوتے ہیں ان کے لئے لازم ہے کہ وہ سود سے حاصل شدہ رقم کو صدقہ کر دیا کریں اور سودی رقم کے علاوہ جو ان کے حصہ میں منافع اور اضافہ ہے اس پر زکوٰۃ بھی دیا کریں اور اس کا کاروبار کی شرکت کو اچھا نہ سمجھیں تو کمپنی کے حصے دار بنے اور شیئرز ہولڈر ہونے میں کوئی حرج نہیں ہے جائز ہے اتحاق سے میں اس رائے سے بالکل متعلق نہیں ہوں، کیونکہ ہر مسلمان فقہ و حیثیت احسان بن اور اثبات دین کا مکلف ہے۔

دہانہ زکوٰۃ وغیرہ کا معاملہ تو کمپنی کے بنیادی ممبران کی ذمہ داری ہے یا پھر ہر شیئرز ہولڈر کی ہندہ ۱۵:۱۰۰۰ داری ہے، کیونکہ ہر شیئرز ہولڈر ہندہ حصہ مالک ہے اور جو سود قوت حاکمہ کا منافع ہے وہی بنیادی پر اس کو اپنا شیئرز مہر دیا وہ جس پر دست کرنے کا اختیار ہے اور نہ ہی منافع یا فیض یا غیر مفقودہ یا تقسیم لازم آنے کی حوجہ ہرگز نہیں۔

شیراز - فقہ اسلامی کی روشنی میں

مہاراجہ راجہ داس

مفتی اعظم سکس بیسٹری

ایک بولی رقم سے بڑے پیمانے پر تجارت و سرمایہ کاری کر کے زیادہ منافع حاصل کرنے کی غرض سے "مشترک تجارت" کے عنوان پر مختلف کمپنیاں ملک میں قائم ہیں اور ہو رہی ہیں۔ ہمارے علم و اطلاع اور تحقیق و آنکھ کے مطابق تقریباً ساری کمپنیاں دو دو یا دس دس حصے سے گزرتی ہیں۔

پہلا مرحلہ:

پیداوار و معدنیات کے ابتدائی وجود و قیام کا ہوتا ہے، جس میں اولاً چند اشخاص پر مشتمل ایک بورڈ بنتا ہے جو تمام اطلاق پہنچی اپنا مشہور مشائع کرتا ہے، جس میں کچھ اصول و ضوابط کے ساتھ کسی خاص تجارت کے منسوبہ اور طریقہ کار کی وضاحت، اس تجارت کے لئے جننے سرمایہ کی ضرورت ہوتی ہے اس کا اظہار اور پھر اس میں شرکت اور حصہ دار بننے کی ذمیت و شرائط کو بیان کرتے ہوئے مطلوب سرمایہ کو مختلف حصوں پر تقسیم کر کے ایک ایک حصہ کو نمبر سے موسوم کیا جاتا ہے، ہمارے علم لوگوں کو اس شیراز کے خریدنے کی دعوت دے کر کہ اس تجارت میں شریک ہونے اور اس مشترک سرمایہ داری کے ذریعہ منافع حاصل کرنے کی ترغیب دی جاتی ہے۔

مثلاً اگر ہدف تجارت کے لئے مطلوب سرمایہ اگر ایک ہزار روپے ہیں اور اس کو سو حصہ کر کے کمپنی فروخت کرتی ہے، اس کو کئی شخص ایک حصہ سے روپے دے کر اور کوئی دو حصہ سے روپے دے کر خریدتا ہے تو اس کا مطلب یہی ہوتا ہے کہ چند خریدار چار سے سرمایہ کا ایک فیصد اور دوسرا دو فیصد حصہ کمپنی کے حوالہ کرتا ہے اور سرمایہ میں ایک فیصد اور دو فیصد کا یہ دونوں بانٹ کیجے جاتے ہیں، چنانچہ تجارت شروع ہونے اور منافع حاصل ہونے کے بعد ہی مناسبت و تناسب سے منافع میں دونوں کو حصہ ملتا ہے۔ اس کا حاصل یہ نکلا کہ کمپنی کے اس ابتدائی وجود و قیام کے مرحلے میں جو شخص بھی شیراز کا خریدار ہوتا ہے وہ دراصل قیمت شیرازی صورت میں اپنا مال کمپنی کے حوالہ کرتا ہے، تجارت کر کے اس منافع میں حسب ضابطہ شرائط میں شریک کرے۔

اب کمپنی کی طرف سے اس حصہ کی خرید کی گنجائش جملہ دستاویزات شیراز سرٹیفیکٹ یا جاتا ہے اور اصل اس قدر مال و مالیت کا ثبوت اور نمائندہ ہے جو اس شخص کا کمپنی کے مشترک سرمایہ میں حصہ ہوتا ہے اور اسے اب یہاں کمپنی کمپنی کے اس ابتدائی مرحلے کے دوران چند سوالات پیدا ہوں گے

پہلا سوال تو یہ ہوگا کہ اس قسم کی کمپنیوں کے شیراز کا اس ابتدائی مرحلے میں خریدنا شرعی یا جائز ہے یا نہیں؟ اس کا جواب بھی ہوگا کہ اگر وہ کمپنی غیر شرعی کاروبار اور مفرد کا سود کے ذریعہ منافع حاصل نہ کرنے کی پابند ہے تو جائز ہے اور نہ تو ان میں طاعن کی مصیبت کا اور کتاب ہوگا نہ ناجائز ہے۔

اور اس سوال سے یہ ہوا کہ شیئہ زکایہ فریاداروں کی فریاد شیئہ زکریا کے حاصل ہونے سے پہلے اس کے بعد اگر ہلاک ہو حصہ فروخت کرنا چاہے تو کتنے میں بچ سکتا ہے؟

اس کے جواب میں تفصیل یہ ہو گی کہ اگر کسبئی کی اطمینان کردہ پالیسی اور کاروبار کے حتمی اس کے مناجاتے اور طریقہ کار میں یہ طے ہو کر تین شعبہ کل مشترک سرمایہ میں سے ایک حصہ دو جائداد مالک، رہائشی، عمارت، مشین، فرنیچر وغیرہ میں مشغول رکھا جائے گا اور باقی حصہ سے منافع بنی کاروبار کے منافع حاصل کئے جائیں گے۔ لیکن کسبئی اب تک اپنے وجود و قیوم کے لحاظ کی سرطانی میں ہے، کام صرف شیئہ زکایہ شیئہ زکریا کے ذریعہ مطلوب سرمایہ جمع کرنے ہی کا ہوا ہے، جائداد مالک، رہائشی، عمارت، مشین، فرنیچر وغیرہ کے حصول تک کا کام شروع نہیں ہوا ہے اور اس دوران شیئہ زکایہ کوئی خرچہ ادا نہیں کیا ہے شیئہ زکریا کا پورا حصہ تو وہ اپنے حوصلہ کی پابندیت کے بقدر ہی نقد روپے کے بدلے فروخت کر سکتا ہے، نیز کہ یہ نقد کی نقد سے بچ ہو گی، سہولت ضروری اور کی بیشی لا جائز ہو گی۔

دوسرا مرحلہ:

لیکن اگر تحقیقی مطالعہ کاروبار شروع کر رہی ہے اور اب سہارا نقدی سرمایہ طے شدہ پالیسی و ضابطہ کے مطابق جائداد، ٹاک، اور رہائشی، عمارت، مشین اور خام مال وغیرہ میں بدل چکا ہے تو اب پہلا شیئہ ہولڈر نقد کے معیار پر مناجات۔ "حصولہ مالی، عیال، الجنس" کے مطابق اپنا حصہ کی بیشی کے ساتھ فروخت کر سکتا ہے۔

اگر کسبئی کی پالیسی اور احادیث کردہ ضابطہ اور طریقہ کار دوبارہ یہ طے ہو کر شیئہ زکریا کوئی سہارا حاصل کردہ پورا سرمایہ صرف منافع بخش کاروبار ہی میں مشغول رہے گا۔ کاروبار کے لئے ضروری اثاثہ یعنی جائداد مالک، عمارت، مشین، فرنیچر اور وغیرہ میں دوسرا سرمایہ لگا یا جائے گا، ایسی صورت میں اگر کوئی شیئہ زکریا ہولڈر اپنے شیئہ زکریا چاہے تو پہلے تحقیق کرنی ہو گی کہ ان دنوں کسبئی کا سہارا سرمایہ نقد دیون کی شکل میں بدل چکا ہے یا نہ، کچھ نقد دیون ہیں اور کچھ سیلاب تجارتی اور دیون کی شکل میں ہیں، یہ سہارا پھر پھر ان شیئہ زکریا ہولڈر کا منافع وغیرہ ختم ہو سکتا ہے یا پھر سرمایہ میں کتنا حصہ کسبئی مالیت کا ہے۔ تب نقد دیون والی صورت میں اپنے حوصلہ کی پابندیت کے مساوی نقد کے بدلے بیچے گا، کی بیشی چاہے کر نہ ہو گی۔ ہاں دوسری صورت جس میں کچھ نقد دیون بھی ہیں اور کچھ سیلاب و دیون بھی ہیں اس میں کسبئی بیشی کے ساتھ جتنی قیمت میں چاہے پورا حصہ فروخت کر سکتا ہے۔ حصولہ مالی، عیال، الجنس معاملہ نہ ہو گا۔

آج کل کسبئی کی واقعی حیثیت:

اوپر جو کہ بیان کیا گیا ہے وہ کسبئی کی اصل کی نوعیت و حیثیت کے پیش نظر کیا گیا ہے لیکن حرم کسبئی کی جو نوعیت ہے اس سے واقف و باخبر بعض حضرات سے گفتگو کے بعد معلوم ہوا کہ دراصل کسبئی کا جو "آف ڈائریکٹرز" کسبئی کے جملہ مندرجات، ادارہ و عمارت، فرنیچر اور مشین وغیرہ کا مالک ہوتا ہے، اور شیئہ زکریا کے ذریعہ شیئہ زکریا ہولڈروں سے سرمایہ جمع ہوتا ہے اس سے منافع بنی کاروبار کئے جاتے ہیں۔ کسبئی میں وہ ہولڈر آف ڈائریکٹرز شیئہ زکریا کے ذریعہ ہولڈر کر شیئہ زکریا ہولڈر کی حیثیت میں حاصل کئے دیتے ہیں اور سب کے سب اپنے اپنے شیئہ زکریا کے حصہ

سے حسب ضابطہ شراکاء منافع میں بھی شریک ہوتے ہیں۔

اگر کبھی کی واقعی ملکیت کسی ہے تو ہر سب سے پہلے یہ طے کرنا ہوگا کہ جب بھلا آف ڈائریکٹرز اپنا سرمایہ بھی لگاتے ہیں اور مٹا کاروبار میں حصہ بھی لیتے ہیں مگر عام طور پر جو شیئرز ہولڈرز ہوتے ہیں وہ قیمت شیئرز کی شکل میں صرف اپنا سرمایہ کبھی کے حوالہ کرتے ہیں، کسی کاروبار میں مٹا کوئی حصہ نہیں لیتے تو نفی اصطلاح میں یہ کون سا معاملہ ہوگا۔
شیئرز کی خریداری عقد قرض ہے یا شرکت یا مضاربیت:

میں نے اپنے طور پر جتنا غور کیا اسی نتیجے پر پہنچا کہ یہ دراصل مضاربیت ہے۔ عقد شرکت فی العین بھی کہنا مشکل ہے۔ اور قرض و اشتقاقی تو ہرگز نہیں، اور نہ ہر منافع مطلقاً حرام بن جائے۔ عقد شرکت بھی نہیں، کیونکہ فقہاء کہتے ہیں واما العمل فی الشركة فمن الحائس فلو شرط حلوص اليد لاحدهما لم ينقض الشركة لانقضاء شرطها وهو العمل مهما (اقتضاء العمل لهما لا لواحدهما)۔

آگے لکھتے ہیں: شرط منها شرط لنقض الشركة وإذا شرط على أحدهما لكون مضاربة (حالیہ سابق)۔

ذکرہ بالا نفی خصوص کا واضح مطلب بھی ظاہر ہے کہ کبھی کے شیئرز ہولڈرز جب قیمت شیئرز کی شکل میں اپنا سرمایہ کبھی کے حوالہ کر کے مٹا اور اصل کاروبار میں کوئی حصہ نہیں لیتے تو یہ مال کے درجہ میں ہونے اور کبھی مضارب ہوتی۔ ہاں کبھی میں شریک و دوسرے لوگ جو اپنا اپنا سرمایہ بھی لگاتے ہیں اور ہر سب مل کر تجارت اور اس کے متعلقہ کاموں میں مل کر ہر حصہ بھی لیتے ہیں وہ لوگ باہم شریک کہلا سکتے ہیں۔ اور یہ شریک کہیں وہ جائز ہے کہ چند شریک کے مشترک کاروبار میں کچھ اور لوگ کھس حصہ مضاربیت شریک فی المثل ہو جائیں، اور یہ مال حضرات کھس شریک فی المثل ہوں، کبھی کے محمد الماک تجارت فرنیچر اور صنعت و حرفت کے آلات و مشینیں میں شریک نہ قرار پائیں۔
شیئرز سرملیکٹ کھس ثبوت و دستانہ ہے

میری نظر میں سارے شیئرز ہولڈرز کو جو کبھی یا اس سے باجٹ کی طرف سے شیئرز سرملیکٹ دی جاتی ہے وہ کھس اس بات کا ثبوت ہے کہ اس شیئرز ہولڈر کا کھس کبھی میں اپنا سرمایہ اور واقعی ملکیت مسلم و موجود ہے، یعنی وہ سرملیکٹ کبھی میں شیئرز ہولڈر کی ملکیت و حصص کی نمائندگی کرتی ہے۔

مرسلعہ سوالوں کے مختصر جوابات

۱۔ شیئرز سرملیکٹ کبھی میں شیئرز ہولڈر کی ملکیت کی نمائندہ ہے، اور کبھی کے مبلغ سرمایہ میں حسب تناسب حصہ دار ہونے کی دلیل و ثبوت ہے۔

بعض اور صورت میں بھی ایسی قرار دے سکتی ہیں جو بانی ہے اور تمام شیئرز ہولڈرز اس کے شیئرز کے تناسب سے اگر صرف تجارتی اجائے میں حصہ دار ہے، مٹا ہو تو قطع کے ساتھ اور نقصان ہو تو خسارہ کے ساتھ تو یہ

۹۔ اگر کوئی شیئرز ہولڈر سودی قرضہ لینے سے اپنے اختلاف کا اعلان کر دے اور اپنی وصیت کے مطابق ورثہ آف ڈائریکٹرز کو استقراض بالربح سے روک دے تو گو یہ غیر سودی ہو، مگر یہ مندرجہ کتبہ کی فصل حرام کی وجہ وادی سے منع مباحہ بری الذمہ ہوگا۔

۱۰۔ اگر کوئی کتبہ منافع حاصل کرنے میں مندرجہ فاسدہ و باطلہ کی پروا نہ کرے حتیٰ کہ قرضہ لے کر سود حاصل کرنے سے بھی احتراز نہ ہو، یا قانونی مجبوری کے تحت ہی کتبہ کو اپنا سرمایہ بیچ کر سود کر سوز لیا جائے، یا سیکوریٹی پلان خرید کر سود لینے سے منع کے گوہر کو کتبہ مندرجہ فاسدہ و باطلہ کے درجہ منافع حاصل کرنے سے بچنے یا باندھ نہ سکے تو ان سارے حالات و معاملات سے واقف ہوتے ہوئے کسی مسلمان کے لئے شرعاً ناجائز نہیں ہوگا کہ وہ ایسی کتبہ کا شیئرز خرچ کرے۔
بایں ہمہ اگر کسی مسلمان نے ایسی کتبہ کا شیئرز خریدی لیا تو گرچہ وہ اس فصل حرام کے سبب مندرجہ مجرم و گنہگار قرار پائے گا لیکن کتبہ کی طرف سے جو منافع اس کو حصہ و سودی سے ملے گا اس میں وہ منافع بھی بقیہ شامل ہوگا جو مال حلال سے بطریقہ حلال حاصل کیا گیا ہوگا۔ اس لئے درجہ تقویٰ اور احتیاط کا تقاضا تو یہی ہوگا کہ شیئرز ہولڈر اپنے حصہ سے اپنے علم و تحقیق، قیاس و تخمین، ظن غالب کے مطابق سودی آمدنی اور اس سے حاصل شدہ منافع کے بعد کمال کر صدقہ کر دے۔ لیکن چونکہ غلط اسحاق اور تقسیم مطہر مل ہو جاتا ہے اس لئے اس تمام ملے ہوئے منافع کو خود شیئرز ہولڈر بھی از روئے تقویٰ استعمال میں لاسکتا ہے۔ اس صورت کی پوری تفصیل پورا اس کے مفصل دلائل و ادلوۃ اختتامی (۳۹۸/۳) میں مذکور ہیں۔

۱۲۔ شیئرز کی تجارت فی غیر جائزہ و گج ہے، حضرت تھانوی نے اسے صحیح مکتوبہ (۱۸۲) اوقاف کے وجہ سے جس کو اوقاف نے اثر ساہد پر وقف کیا ہو، پر قیاس کرتے ہوئے فرمایا ہے: حاصلہ جو اربع العقبولی المحو حود لیل القبح دون المصلوۃ (امداد الفقہاء ۳۹۵/۳)۔ امارے خیال میں شیئرز کی بیع دراصل اس حصہ حرق کی بیع ہے جو کہ شیئرز ہولڈر کا اس کتبہ میں سبب ضابطہ عقل سرمایہ منافع رہتا ہے۔ اب بازار کے آثار چھوڑ کر کتبہ کی اس کا تصور کاروباری نوعیت سے ہر حصہ کے منافع کا اضافہ کی تعمیری نمونہ مدتی میں لیا جائے گا جس سے لگتا ہے، اور ہر تجربہ کار ذہن جیسے کاروباری معاملات سے تعلق ہوتا ہے، اور بازار کی آمد و طلب کے تجزیہ کی صلاحیت ہوتی ہے وہ اندازہ کر لیتا ہے کہ کس کتبہ کی شیئرز کی مالیت و قدر اور اس کا بیرونی کب کتنا بڑھ گیا ہے، اس طرح ان شیئرز کے زیادہ منافع عقلی ہونے کا تصور ہونے لگتا ہے اور پھر اس شیئرز کی فروخت زیادہ سے زیادہ ویشن میں ہونے لگتی ہے، اور یہ حقیقت ہے کہ کسی شیئرز ہولڈر اور بیرونی ویشن کے بیٹے یا بیٹے کتبہ کے اطلاع و غیرہ کے علاوہ بازار کے حالات اور کتبہ کی اس کا کہی روشنی میں قیاس و تخمین سے ہی ہوا کرتا ہے۔

اب کتبہ یہ قیاس واقع کے مطابق بھی ہوتا ہے اور کتبہ طلاف و نقد مگر اپنی جگہ یہ بھی امر واقعی ہی ہوتا ہے کہ کتبہ کے کاروباری مرحلہ میں داخل ہوجانے کے بعد عام حالات میں سارا سرمایہ صرف نقد وین ہی کی شکل میں متبدل نہیں ہوتا بلکہ ہمیشہ سرمایہ کا کچھ حصہ عقل نقد وین رہتا ہے تو کچھ حصہ عقل اسباب و عوارض و عام مال بھی

رہا کر ۲ ہے اور شیئرز ہولڈر کا حق اپنے شیئرز کے بقدر نقد و دین اور اسباب و عروض اور خام مالی سبکی میں دائر و سائر ہوتا ہے۔ اس لئے شیئرز کا جو بھی دعوہیشن اور قدر و مالیت عن و تحسین سے قرار دے کر جس قیمت میں بھی خریدے اور بیچا جائے، وہ ذاتی غلاف انہیں یہ معاملہ جواز علی میں رہے گا۔

۱۳۔ شیئرز روایت میں اسودا میں لے کر عمل (بیانات مستحکات) کہا جاتا ہے اس کے مقصد اور طریقہ کار کی جو

صحت سوال میں کی گئی ہے، تو ہماری سمجھ کے مطابق شہابی اور حجازی ہے، جسے حرام ہی کہا جاسکتا ہے۔ وہ مذہب

۱۴۔ اگر اس سوال کا مقصد وہی ہو جو پہلے ہے جب تو حکم کو پر لکھا جاتا ہے، اور اگر فقہ شریعی طرح کا کوئی دوسرا

مذہب ہے تو مقصد مسلم کی شرائط کے ساتھ اسے جائز کہہ سکتا ہے اور نہیں۔ بہر حال یہ سوال ہماری سمجھ میں نہیں آیا۔

۱۵۔ شیئرز کی جب اصل حیثیت یہ ظہری کہ دراصل وہ شیئرز ہولڈر کا حق و حصہ ہوتا ہے، تو اس کہنی کے جانے

تحریر سامان و عروض و غیرہ میں ہوتا ہے اور شیئرز زر ملکیت صرف اس حصہ حق کا ایک ثبوت ہوتا ہے تو شیئرز کی نقد

یا کا۔۔۔ یہ صاحب شیئرز اپنے اس حصہ حق کا حوالہ اس کہنی میں موجود ثابت ہے غرض لے کر خرید کے حق

تحت دست دار ہو گیا۔ جو یا شیئرز کی بیع و شرا یا ایک کے لئے اپنے حق سے دست برداری ہوتی ہے اور دوسرے کے حق

میں اس حصہ حق پاس کی ملکیت کا ثبوت ہوتا ہے۔

۶۔ اسے سکا و تحاراج کے عنوان سے بھی تعبیر کیا جاسکتا ہے یعنی شیئرز کے پانچ نے جو کو غرض لے کر مشتری کے

حق میں اپنے حصہ کے استحقاق سے دست بردار ہو گیا، شیئرز زر ملکیت پر قبضہ ہونے نہ ہونے سے اس معاملہ میں کچھ

فرق نہیں ہو سکتا، شیئرز کی اس پہلی بیع و شرا کے بعد جو دوسری یا تیسری بیع ہوگی سب کی حیثیت وہی اپنے حق و حصہ

سے دست برداری اور تحاراج کی ضروری جاتی رہے گی اور حق موجود کی بیع نقل و تحلی کا جواز اور پر لکھا جاتا ہے۔

۷۔ اسٹاک کو پہنچے بازار میں شیئرز کی خرید و فروخت کے لئے واسطہ بننے والے جسے ”بروکر“ کہتے ہیں اور جس

کی حیثیت ایک ایجنٹ کی ہوتی ہے، اسے یہ غرض و دفعہ سے اگر خالی ہو تو ”اچھڑ مشرک“ کی طرح ایک اجرت معینہ پر

ماتحتی جائز کہی جائے گی اور نہیں۔ واضحاً ظالم بالعباد

حصص کی شرعی حیثیت

مولانا محمد امجد علی دہلوی

ادب شرعی، بھارتی شریعت

۱۔ کھیتی کا خرید کر دو شیئر کبھی میں شیئر ہولڈر کی ملکیت کی نمائندگی کرتا ہے۔ یہ کھس کبھی کو رقم ایسے جانے کی دستاویز نہیں ہے۔ شیئر ہولڈر کے ہالیہ ہونے کی صورت میں موجود قانون کے مطابق اس کی املاک ضبط کر کے اس کے قرضہ لدا کے جانے ہیں، اس وقت اس کے حصہ کے تناسب سے کھیتی کے اٹانے قرضہ نہیں کے جاسکتے۔ یہ اس بات کی دلیل نہیں ہے کہ شیئر کبھی کو رقم کی دستاویز ہے۔

اگر کوئی شخص منسل ہو تو صاحبین کے نزدیک اس کی حقو ایک ہر حقوں انبیاء، راضی، غیر راضی، حق کے اس کے قرضہ کی ادائیگی کی جانے گی، لیکن اس کا کار بائی مکان فروخت کر کے قرضہ لدا نہیں یا ہوتا ہے۔ سے بلامنہک آتا ہے کہ اس مکان کا مالک نہیں ہے۔

اسی طرح اگر حکومت نے کسی مصلحت کی وجہ سے یہ قانون بنایا کہ شیئر ہولڈر کے ہالیہ ہونے کی صورت میں اس کے حصہ کے تناسب سے کھیتی کے اٹانے قرضہ نہیں کے جاسکتے، تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ شیئر کا مالک نہیں ہے۔ بلکہ کھیتی اگر تحلیل ہو جائے تو شیئر ہولڈر کو اس کے شیئر کے تناسب سے اٹانوں میں حصہ ملنا واضح ثبوت اور مضبوط دلیل ہے کہ شیئر اٹانوں میں ملکیت کا ثبوت ہے نہ کہ قرضہ کی دستاویز۔

۲۔ جب تک کھیتی کے پاس املاک ہیں اس وقت تک کھیتی کے شیئر کی حق کی جانے تو یہ نقد کی حق نقد سے ہے۔ اس میں نقد صرف کے کا مقام جاری ہوں گے یعنی نہ کی زیادتی ہو اور نہ اضافہ ہو۔ اگر شیئر ہولڈر ایسی صورت میں اپنے شیئر کو کم قیمت یا زیادہ قیمت میں فروخت کرے گا تو ہمارا ہر کام اس لئے کہ یہ سارا ہو گا اور وہاں ہمارے۔

لیکن اگر جتنے روپے میں شیئر خریدا جائے روپے ہی میں فروخت کرے گا تو ہمارا ہر کام اس میں حصہ میں حضرت قحطی علیہ السلام نے اس کو ہمارا نہ کہا ہے۔ وہ لکھتے ہیں اسی طرح حصص خریدنا چاہئے۔ یہ روپیہ کا مبادلہ روپے سے ہے اور درست دست نہیں ہے اس لئے ہمارا ہے (امداد الفتاویٰ ۱۳۰۳)۔

حضرت قحطی کا یہ جواب کھیتی کے کار ہر شروع کے جانے کے بعد شیئر کی طرہ داری کے بارے میں ہے۔ اس لئے حاشیہ میں یہ کہہ کر کہ حصص بھرتی عروسی تجارت و شیئر کی ہوتے ہیں، اس لئے روپیہ کا مبادلہ روپے سے نہیں ہے بلکہ عروسی سے ہے اس کو ہمارا نہ فرما دیا گیا ہے۔

لیکن یہاں کا کار ہر شروع کرنے سے قبل جب کہ تمام شیئر زائمی نقد کی صورت میں موجود ہیں، حصص نقد ہی ہیں اس لئے یہاں نقد کی حق نقد سے ہے۔

حضرت حق تعالیٰ نے اپنے اس جواب میں لکھ ہے کہ ہر حصہ دار اپنے حصہ کا مالک ہوتا ہے اور ملکہ دار بار
میں اس حصہ داروں کا کسی ہوتا ہے اور شرعاً ان کا فعل حصہ داروں کی طرف منسوب ہوگا۔ اگر کوئی ناجائز تجارت
کریں گے تو ایسا ہی ہوگا جیسے خود حصہ دار ادا کریں۔

حضرت حق تعالیٰ نے کھنی کے ملکہ حصہ داروں کا اکیل تسلیم کیا ہے تو جس طرح اکیل ہونے کی حیثیت سے
جو کچھ کریں گے سب حصہ داروں کا عمل سمجھا جائے گا۔ تو پھر ان ملکہ کے قبضہ دار کا قبضہ کیوں نہیں تسلیم کیا
جائے۔ اور شیئر ہولڈر اپنا شیئر فروخت کر دیا ہے۔ جب تک وہ شیئر ہولڈر قائل اس کا اکیل ہے اور شیئرزی رقم جو ملکہ کے
قبضہ میں ہے خود شیئر ہولڈر کے قبضہ میں ہے اور جس وقت اس نے فروخت کر دیا اس کے مساوی روپے لے لیا تو
اب خریدار شیئر ہولڈر ہو جائے گا اور ملکہ اس کا اکیل ہوگا اور ملکہ کا قبضہ اس کا قبضہ مانا جائے گا۔ پھر یہ کہنا کہ یہ دست
بدست نہیں ہے، قائل فہم ہے اس لئے میرے خیال میں اگر مساوی قیمت میں فرق ہو تو اس کو ادھار کہہ کر جائز
نہیں کیا جائے گا بلکہ اس کی اجازت دی جانی چاہئے۔

۳۔ کاروبار شروع ہو جانے کے بعد جب کھنی کا اڈیشنل مالک کا مجموعہ ہے تو اس کو کم زیادہ فروخت کرنا
جائز ہے۔ نقد کے مقابلہ میں نقد اور باقی مالک کے مقابلہ میں سمجھا جائے گا۔ مثلاً اگر ایک شیئر ایک ہزار روپے کا ہے
تو اس میں سے چھ سو روپے نقد اور چار سو روپے کے مالک ہیں۔ اگر شیئر ہولڈر نے اس کو بارہ سو روپے میں فروخت
کر دیا تو چھ سو روپے کے مقابلہ میں چھ سو روپے اور مالک کے مقابلہ میں چھ سو روپے ہوئے۔ اسی طرح اگر اس نے
آٹھ سو روپے میں فروخت کیا تو چھ سو کے مقابلہ میں چھ سو ہوں گے۔ اور دو سو روپے مالک کے مقابلہ میں ہوں گے۔
اس لئے یہ صحیح جائز قرار پائے گی۔

۴۔ وہ کمپنیاں جن کا بنیادی کاروبار حرام ہے ان کے شیئرزی خرید و فروخت جائز نہیں ہے۔

۵۔ چنانچہ ہے، لیکن اگر کوئی شریک ہوگا چاہے تو اجازت دی جانی چاہئے۔

۶۔ اس میں بھی پرہیز کرنا اولیٰ ہے اور شرکت کی اجازت دی جانی چاہئے۔

نوٹ سوال نمبر ۶۵ پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ سرکاری قانون کے تقاضوں کو چھڑا کر نئے
نئے کئی قرض لینا چاہتا ہے اور کئی قرض دینا چاہتا ہے۔ ایسی حالت میں مناسب یہ ہے کہ محتاط رہا
وہ دو بیک میں جمع کرنا چاہے۔ دیکھو کہ باطن خرچہ نے چاہیں، اتنی رقم انہیں کسی کی زد سے بچنے کے لئے
قرض کی شکل میں لی جائے تاکہ جس قدر سود کی رقم بیک سے لے لی اسی قدر سود کی شکل میں اس کو واپس کر
دیا جائے اس طرح صرف سود کا سلب ہوگا نہ سود بٹا ہوگا۔

۷۔ سودی قرض لینا یا عیجوری کے جائز نہیں ہے، یہ عمل ملکہ ہے، لیکن قرض میں لی گئی رقم میں کوئی بحث نہیں

ہے۔ قرض لینے والا اس کا مالک ہوگا، اس کے ذریعہ کاروبار کر کے جو منافع حاصل کیا جائے وہ ملا ضبط ملے گا۔

۸۔ جی ہاں! بلکہ کھنی کا ہر حصہ داروں کا اکیل ہے اور ملکہ کا فعل حصہ داروں کا عمل سمجھا جائے گا۔ حضرت

قانونی سمجھتے ہیں "ملک کاروبار میں حصہ داروں کا وہ حصہ ہے اور شرکان کا اصل حصہ داروں کی طرف منسوب ہوگا۔ اگر وہ کوئی ناجائز تجارت کریں گے۔ تو ایسی ہی ہوگی جیسے خود حصہ دار کریں (احادیث اسلامی ۱۳۰۷)۔

۹۔ صرف اختلاف کا اعلان کر دینا کافی نہیں ہوگا اس کو کہنی سے لگ کر ہونا چاہئے۔

۱۰۔ کافی ہوگا۔

۱۱۔ اگر نکال دے تو اچھا ہے اور ضروری نہیں ہے، اس لئے کہ وہ اپنے حق میں ہے اور وہ مضین نہیں ہوتا ہے، اس لئے اگر سود کی رقم سرمایہ میں ملی ہوئی ہے تو منافع کا سودی رقم کا نفع ہوتا مشین نہیں ہوگا۔

۱۲۔ شیعہ کی تجارت میں کوئی قیامت معلوم نہیں ہوتی ہے۔

۱۳۔ یہ قیاس ہے اور عام ہے۔

۱۴۔ سوال کی وضاحت کی جائے، اگر مقصد یہ ہے کہ مال موجود نہیں ہے اور بالغ مشتری سے وعدہ کرتا ہے کہ میں مال منگا دوں گا، پھر مال منگا کر مشتری کو دیتا ہے تو یہ وعدہ ہے، مال منگانے پر ان کو ايجاب و قبول کرنا چاہئے، یہ درست ہوگا۔ لیکن مال منگانے کے بعد نہ بالغ پر نفع لازم ہوگی نہ مشتری پر۔ بالغ کو اختیار ہے کہ وہ نفع کرنے سے انکار کر دے، اسی طرح مشتری کو حق ہے کہ نہ خریدے۔ کیونکہ دونوں میں نفع نہیں ہوئی ہے صرف وعدہ کیا ہے۔ اگر اس کے علاوہ کوئی دوسرا مقصد ہے تو اس کی وضاحت کی جائے۔

۱۵۔ بوقت نفع اشرار ہی کہنی کے انگوٹوں اور مالاک پر شیعہ ہولڈر کی ملکیت آ جاتی ہے۔ اور بحث میں گذر چکا ہے کہ کہنی کا ملک شیعہ ہولڈر کا وہی ہے۔ ان کا بقدری شیعہ ہولڈر کا بقند سمجھا جائے گا۔ ملکیت نفع اشرار سے ہوتی ہے نہ کہ سر ملکیت ہے۔ شیعہ زیر ملکیت ملکیت کا ثبوت ہے نہ کہ ملکیت کا اس لئے ملک کا بقدری اس کا بقند سمجھا جائے گا۔

۱۶۔ خرید کر وہ شیعہ کی موجودہ قیمت خریدار نے ادا کر دی ہے، اگر دوسرے ملکیت حاصل کرنے سے قبل دوسرے کو فروخت کر دے تو جائز ہوگا۔

۱۷۔ جن صورتوں میں شیعہ کی خرید و فروخت جائز ہے اس میں واسطہ فنا بھی جائز ہوگا۔ یعنی برو کر بنا جائز ہوگا اور خرید و فروخت کی جو صورتیں ناجائز ہیں ان میں واسطہ فنا بھی ناجائز ہوگا۔

فقہ اسلامی میں شیئرز کی حیثیت

مدظلہ العالی مولانا

دارالعلوم ندوۃ العلماء لاہور

- ۱۔ کہنی کا خرید کر دو شیئرز کہنی میں شیئر ہولڈر کی ملکیت کی نمائندگی کرتا ہے، شیئر خرید کر شیئر ہولڈر کہنی کے احکام و قانون میں اپنے شیئر کے ہنڈلر شریک ہو جاتا ہے، یہ سمجھنا صحیح نہیں ہے کہ شیئر زکی خریدار ان کہنی میں شراکت نہیں ہے بلکہ شیئر سرملیکٹ ہلڈر اس بات کی دستاویز ہے کہ حال سرملیکٹ نے اتنی رقم کہنی کو دے دی ہے۔
- حضرت قانونی کا یہ موقف بالکل درست ہے، راہی روح کے اعتبار سے کہنی شرکت حنان میں ملے ہوئے ہے، اگرچہ کہنی کی بعض ایسی خصوصیات ہیں جو صرف شرکت حنان میں نہیں پائی جاتیں لیکن ان کی وجہ سے حنان کی حقیقت تبدیل نہیں ہوتی، شیئر سرملیکٹ کو محض قرض کی دستاویز ماننا صحیح نہیں ہے۔
- ۲۔ جس کہنی کے قیام آٹھ فیصد کی صورت میں ہیں، اس کہنی نے بھی اپنے نقد آٹھ فیصد کو کسی اور شکل میں تبدیل نہیں کیا ہے، اس کہنی کے شیئر ز کو فی بیشی کے ساتھ فروخت کرنا جائز نہیں ہے، جتنے میں شیئر ز خریدے (لمس) دیے پر لاتے ہیں اس فروخت کیا جاسکتا ہے، یہ دراصل روپے کی فروخت و بیچ کے بدلے میں ہے۔
- ۳۔ جس کہنی کے ہکما آٹھ فیصد نقد روپے کی شکل میں ہوں اور ہکما سرائے زمین، جائیداد، مکان، دکان، تیار شدہ مال یا خام مال کی شکل میں، اس کے شیئر کی بیع اس شرط کے ساتھ جائز ہے کہ حساب کرنے پر ہر شیئر میں پچاس روپے آٹھ فیصد سے زیادہ کے بدلے میں شیئر خرید جائے، اس کے مساوی اس سے کم کے بدلے میں خرید جائے۔
- مثلاً کہنی کے نقد روپوں کا حساب لگانے پر ہر شیئر میں دس روپے آٹھ فیصد ہے تو ایک شیئر کی خریداری دس روپے آٹھ فیصد سے کم میں نہ ہو بلکہ اس سے زیادہ ہو، تاہم دس روپوں کے بدلے میں ہو جائیں، اور دس سے زیادہ جو قیمت ملے ہوئی وہ ہر شیئر پر آنے والے دوسرے جاہ اور غیر جاہا سوال کے بدلے میں ہو جائے۔
- ۴۔ جن کہنیوں کا بنیادی کاروبار حرام ہے اس کے شیئر ز کی خرید و فروخت جائز نہیں ہے۔
- ۵۔ جو کہنیز کا بنیادی کاروبار حلال ہے لیکن انہیں بعض اوقات کم قیمتیں اور غیر ذی زو سے بچنے کے لئے ہر یک سے سو فی قرض لینا پڑتا ہے اس کی کہنیوں کے شیئر ز خرید و فروخت ہے۔
- ۶۔ حلال کاروبار کرنے والی کہنیوں کا اگر قانونی جبر کے تحت اپنا کچھ سرمایہ بڑھادیک میں جمع کرنا پڑتا ہے یا سیکورٹی یا طس خریدنے پڑتے ہیں جن پر انہیں سود ملتا ہے، اس کی کہنیوں کے شیئر خرید و فروخت بھی جائز ہے، لیکن لئے اے سود کا حساب کتاب الگ رکھنا ضروری ہے، سو فی رقم کا استعمال نہ کہنی کر سکتی ہے نہ شیئر ہولڈر۔

۷۔ سودی قرض حاصل کرنے کی صورت میں اس قرض کی رقم سے کئے گئے کاروبار سے حاصل ہونے والے منافع قرض لینے والے شخص کی ملکیت ہوں گے۔ قرض مفید ملک ہے قرض کی رقم کو اگر جائز کاروبار میں لگا کر نفع حاصل کیا گیا ہے تو وہ منافع بلاشبہ حلال ہے۔ باہر قرض دے کر سود حاصل کرنے والا حرام گناہگار ہے۔ سودی رقم اس کی ملکیت نہیں ہے۔ اسی طرح اجتماعی ضرورت اور مجبوری کے بغیر سود بردار قرض حاصل کرنا بھی حرام ہے۔

۸۔ بلاشبہ کھیتی کا بھرا آف (اور کڑس شیئرز ہولڈرز کا وکیل ہے) اور اس کا مکمل شیئرز ہولڈرز کا مکمل سمجھا جائے گا۔

۹۔ کسی کمپنی میں شرکت، اس کے شیئرز کی خریداری انسان کا اختیاری عمل ہے، کمپنی جب تک صحیح خطوط پر کام کر رہی ہے، اس کا کاروبار اسلامی تعلیمات کے مطابق ہے اس میں شرکت باقی رکھی جاسکتی ہے، لیکن جب کمپنی کا بھرا آف (اور کڑس) خلا فیصلہ کرنے لگے، کمپنی کے اعضاء میں غیر اسلامی اجراء شامل کرنے لگے تو کمپنی میں شرکت باقی رکھنا جائز نہیں ہوگا۔ کیونکہ کمپنی کا سودی قرض حاصل کرنا (اگر قانونی جبر کی بنا پر نہ ہو) ایک ناجائز عمل ہے۔ بھرا آف (اور کڑس) چونکہ لام شیئرز ہولڈرز کا وکیل ہے اس لئے اس کے فیصلے کی ذمہ داری شافعیہ شیئرز ہولڈرز پر عائد ہوتی ہے۔

جو کمپنی کاروبار میں ایک معتد بہ حصہ بن سکے سودی قرض لے کر فراہم کرتی ہے، ایسی کمپنی کے شیئرز خرید کر صرف سالانہ منافع میں سودی لین دین کے خلاف آواز اٹھا کر مطمئن ہو جائے کہ کمپنی کے سودی معاملات سے اجاری برادرت ہو گئی اور مست نہیں ہے۔ کیونکہ شیئرز کی خریداری کمپنی میں شرکت ہے، اور شرکت میں ہر شریک دوسرے کا وکیل ہوتا ہے، یہ کالت خواہی کثرت و مالی جائے ہر حال موکل وکیل کے تصرف کی ذمہ داری سے بری نہیں ہو سکتا۔

ہاں جو لوگ دوسرے میدانوں میں سرمایہ کاری سے معذور ہیں، مثلاً کئی بچہ یا مسر و ضعیف شخص ہے، اس کے پاس کچھ سرمایہ ہے، اس سرمایہ سے خود تجارت کرنا اس کے بس میں نہیں ہے، کسی اور شخص کو معاہدہ پر دیں تو ضمانت کی کمی کی وجہ سے اصل سرمایہ اب جانے کا خطرہ ہے سرمایہ محمد کے دوسرے پادشہ رفتہ رفتہ خرابی تحلیل ہو جائے نیز اپنے پاس سرمایہ رکھے میں اس کی حفاظت کا بھی مسئلہ ہے، اس معذور شخص کے سامنے دوسری راستے ہیں، یا تو بینک میں نفع واپار کر کے سود حاصل کرے یا ایسی کمپنی کے شیئرز خریدے جس کا اصل کاروبار حلال ہے لیکن وہ کمپنی سودی قرض حاصل کرنے میں بھی ملوث ہے، ایسے معذور شخص کے لئے بینک میں نفع واپار کر کے مقابلہ میں اس کمپنی کے شیئرز خریدنا بہتر ہے، اس کے لئے شرائط کاروبار کمپنی کے شیئرز خریدنے کی تجویز ہے۔

۱۰۔ اگر کمپنی کے منافع میں سود بھی شامل ہو (مثلاً کمپنی کو اپنے سرمایہ کا کچھ فیصد لازماً یا زیادہ بینک میں جمع کرنا پڑا ہو اور اس میں سود بھی شامل ہو) اور اس کی مقدار معلوم ہو تو منافع میں سے سود کے بقدر نکال کر صدقہ کر دینا شیئرز ہولڈرز کے لئے ضروری ہے۔

۱۱۔ اگر کمپنی کے منافع میں سود بھی شامل ہو اور حاصل ہونے والی سودی آمدنی کو کاروبار میں لگا کر نفع کمایا گیا ہو تو بقا فیصلہ کل آمدنی میں سے منقطع ہو گیا جائے تا فیصلہ ملے والے منافع سے نکال کر صدقہ کرنا ضروری ہے۔

۱۲۔ جن کمپنیوں کے شیئرز خریدنا شرعاً جائز ہے ان کے شیئرز کی تجارت بھی جائز ہے، حلال کاروبار کرنے والی

کہیں کے شیرزخوہ اس نیت سے خرچ سے جائیں کہ ان پر سالانہ دسے دسے منافع سے استفادہ کریں گے۔ پاس نیت سے خرچ سے جائیں کہ شیرزخوہ کی قیمت خریدنے پر انکی فروخت کر دیں گے، بہرہ و صورت ان کی خرچہ و فروخت درست ہے، تجارت میں خرچہ و تقین کا عنصر ہوتا ہی ہے۔ غرض و تقین کی بنا پر تجارت کو منوع قرار نہیں دیا جاسکتا۔

۱۳۔ نوچر میں جس کا مقصد شیرزخوہ یا نہیں ہوتا بلکہ آخر میں جا کر آجی کافرٹی (Delerance) پر امر کر دیا جاتا ہے۔ اس میں نہ تو شیرز پر قبضہ ہوتا ہے اور نہ قبضہ پیش نظر ہوتا ہے، یہ ایک قسم کی شہ داری ہے اس لئے شریعت اسلامی میں اس کی گواہی نہیں۔

۱۴۔ ماسب سود جس میں بیع کی اضافت مستغنی کی طرف کی جاتی ہے وہ مباح نہیں ہے، کیونکہ فقہاء کرام کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگرچہ زمانہ کی طرف بیع کی اضافت یا تحقیق ناجائز ہے، اس کو بہت سے بہت اہل فہم کہا جاسکتا ہے، وقت مقررہ آنے پر مکمل بیع کر لی ہوگی۔

۱۵۔ شیرز کے نقد سودے میں بعض انتظامی مجبوریوں کی وجہ سے شیرز سرملیکھ پر قبضہ میں ہفتہ دو ہفتہ کی جو تاخیر ہوتی ہے اس سلسلہ میں پیدا شدہ سود کا جواب یہ ہے کہ شیرز ایکٹ سے شیرز کی نقد خریداری کرتے ہیں، اگر خرچہ کر دے شیرز کا نوٹا خریداری کی ملکیت میں آ جاتے ہیں اور ان کا بیع یا نقصان خریداری کی طرف ہوتا ہے تو اسے شیرز پر خرچہ کر کا قبضہ تصور کیا جائے گا اور ان شیرز کی فروختی خرچہ کر کے لئے جائز ہوگی، اور اگر صورت حال اس کے برعکس ہو یعنی شیرز کا نقد سودا ہو جانے کے بعد شیرز سرملیکھ پر قبضہ ہونے سے پہلے خرچہ کر دے شیرز کا نوٹا خریداری کی ملکیت نہ مانے جاتے ہوں، ان شیرز کا بیع یا نقصان خریداری کی طرف منتقل نہ ہوتا ہو بلکہ شیرز سرملیکھ پر قبضہ کرنے کے بعد ہی ان شیرز پر کا نوٹا خریداری کی ملکیت قائم ہوتی ہو تو شیرز سرملیکھ حاصل ہونے سے پہلے خریدار کے لئے ان کی فروختی جائز نہ ہوگی، اور اگر کہیں کا شیرز صرف روپیوں پر مشتمل ہو تو شیرز کی یہ خرچہ و فروخت ہی ناجائز نہیں ہے کیونکہ ایک طرف سے وہ اپنے قبضہ ہے ایک طرف سے اداکار۔

۱۶۔ اس کا جواب سوال نمبر ۱۵ کے جواب سے واضح ہو چکا ہے۔

۱۷۔ طالع کار دہار کرنے والی کہیں کے بروکر کی حیثیت سے کام کرنا درست ہے، اور حرام کار دہار کرنے والی کہیں کے بروکر ہونے کی حیثیت سے کام کرنا ناجائز نہیں ہے۔

شیرز کے چند حل طلب مسائل

ملک کا مالک زمین کا صاحب اور مالک کا نام

شیرز کے ذریعہ سرمایہ کاری کا انتظام آج انتہائی عروج پر پہنچ چکا ہے، اور یہ اس ترقی یافتہ مہم میں تجارت کی سب سے زیادہ رائج اور مقبول صورت ہے اور مالی پیمانہ پر اس میں عام اطلاق ہو گیا ہے۔ اس لئے اس کے طریقہ کاری کی تشریح کر کے حل طلب مسائل کا شرعی حکم دریافت کرنا وقت کا اہم تقاضا ہے۔ اس لئے اولا کچھ حل طلب مسائل کو ذکر کر کے چند حل طلب سوالات پیش کئے جاتے ہیں۔

۱۔ مشترک تجارت کا نام: اسے کر ایک مالی قائم کی جاتی ہے جس کا طریقہ یہ ہوتا ہے کہ چند افراد یا کار (جو زرعی زمین والے حصہ دار کہلاتے ہیں) ایک حکم مرتب کر کے اور قواعد وضوابط متعین کر کے، ہزار آؤ لکھوں کے ہیں، جس میں شریعت کے احکامات کو ملحوظ رکھتے ہوئے، اس طرح کسی مشترک سے یہ منافع حاصل کی جاتی ہے کہ اگر پیش کردہ حصص پر سرمایہ فراہم نہ ہو سکے تو بینک سے اسے قرضہ لینے سے غریب کو تیار ہے۔ جس میں شریعت کے احکامات کو ملحوظ رکھتے ہوئے، اس کے مشابہت دیتی ہے جس میں مالک سرمایہ بھارت اور قیمت کے تحفظ کے ساتھ ساتھ منافع کی فراہمیت ہوتی ہے۔

۲۔ اور اس اشتہار کے ذریعہ پیشی میں بذریعہ شیر (حصص) شرکت کی مکمل اور عمومی پیشکش کی جاتی ہے اور اس سے توقع ہے کہ تجارت کے لئے سرمایہ کی فراہمی مقصود ہوتی ہے۔

۳۔ اور کچھ پہلے سے موجود پیشی میں اپنے کاروبار اور نوں دینے کے لئے عام سرمایہ کاری کے لئے مکمل پیشکش کرتی ہے۔

۴۔ اس کا طریقہ یہ ہوتا ہے کہ شرکت اور سرمایہ کو ممالک میں روپے اور حصص دلوں سو روپے کے مساوی، جزا میں تقسیم کیا جاتا ہے، جس میں سے ہر جزا کر ایک حصہ تجارت کیا جاتا ہے، پھر خواہش مند لوگ اپنی اپنی قوت اور غنا کے مطابق حصے میں اور زیادہ خریدتے ہیں۔ اس پیشکش کو قبول کر کے حصص کی خریداری کے ذریعہ سرمایہ لگنے کے لئے حصہ شرکت کے مالک ہوتا ہے جس اور اس شرکت کی بنا پر ان کو کچھ کے تجارتی امور میں اسے دہانگی ملتی حاصل ہوتا ہے، اور غلط نقصان میں بعد حصص شرکت ہوتی ہے، لیکن کچھ کے مالک اور اسے اس میں نہ تو دو دو یا دو ہو سکتے ہیں اور نہ ہی کسی شخص کے مالک ہوتے ہیں، اس کی صورت کرنے میں اس کو کچھ دخل نہیں ہوتا۔

۵۔ اور مونا کمپنیوں کو ان حصص کے ذریعہ مکمل سرمایہ کی فراہمی ممکن نہیں ہوتی اس لئے پھر اس کے بعد باکم زیادہ ایسے حصص کی پیشکش کرتی ہیں جن کی حیثیت سرمایہ ہونے کے ساتھ ساتھ قرض کی بھی ہوتی ہے، ان حصص کے

ہو لے ڈیٹ یا سند دی جاتی ہے، ایسی سند کو "Bonds" اور ایسے حصص قرض کو "Debentures" کہا جاتا ہے۔

۶۔ حصص قرض کے ذریعہ شریک ہونے والے مالکانہ حقوق نہیں رکھتے، ان کو رائے دہندگی کا حق بھی نہیں ہوتا، ان کو سود اور نفع بھی دیا جاتا ہے، اور نقصان یا اضافہ کی صورت میں سرمایہ کی واپسی کی ضمانت دی جاتی ہے اور اسے ترجیحی حصص (Preference Shares) بھی کہا جاتا ہے۔

۷۔ حصص قرض کو حصص تجارت میں گولن کیا جاسکتا ہے۔

۸۔ اگر کوئی اپنے حصص کو واپس لے کر شرکت کو ختم کر لینا چاہے تو وہ براہ راست کمپنی سے سرمایہ کو واپس نہیں لے سکتا بلکہ اس کی ایک ہی صورت ہے کہ اپنے حصص کو کسی اور شخص کے نام پر منتقل کر دے اور اس کے حق میں حق شرکت سے دستبردار ہو جائے۔ اس کے عوض وہ حصص کی بازاری قیمت لینا ہے۔ عوامانہ کمپنی کی مقرر کردہ قیمت سے کئی گنا زیادہ ہوتی ہے۔

۹۔ جو کمپنی کے مال تجارت اور اثاثوں کی قیمت میں اضافہ ہوتا ہے حصص کی قیمت بھی بڑھتی جاتی ہے جو کمپنی سلسل نفع بنانے بازار میں اس کے حصص اعلیٰ قیمت پر فروخت ہوتے ہیں۔

۱۰۔ کمپنی ہر سال حساب کر کے منافع کو حصص پر تقسیم کرتی ہے، اس کا ایک جز اقساط ضرورت کے لئے اپنے پاس جمع کر لیتی ہے بقید حصہ داروں کو بچھا دیتی ہے۔ جمع شدہ رقم حصہ کی قیمت سے بڑھ جائے تو اسے اصل سرمایہ میں شامل کر لیا جاتا ہے، اس طرح حصص میں اضافہ ہوتا رہتا ہے۔

۱۱۔ حصص تجارت اور حصص قرض کی ایک متعین قیمت ہوتی ہے جو ان کے جاری ہونے کے وقت متعین کی جاتی ہے، اور ایک ڈائریکٹ کی قیمت ہوتی ہے جو ملک کی سیاسی اقتصادی حالات، ان کی مانگ اور دوسرے عوامل کے نتیجے میں بڑھتی رہتی ہے۔

۱۲۔ بازار حصص میں خرید و فروخت بروکرس (دلالوں) کے ذریعہ ہوتی ہے جو کمپنیوں کے بہ لئے ہوئے حالات پر آمگی رکھتے ہیں، ہاگاہد رجسٹریشن اور قواعد و ضوابط کے ساتھ بازار حصص (Stock Exchange) قائم کر کے اس کے ممبر بن جاتے ہیں، اور حصص کی خرید و فروخت کے لئے افراد اور کمپنیاں بازار حصص کی طرف رجوع کرتی ہیں، بازار حصص کے اندر چھ عاقلی صیحت پر مگر اثر پڑتا ہے، اب بازار حصص میں خود ان حصص تجارت اور حصص قرض کی خرید و فروخت ہو جاتی ہے۔

ان بنیادی تصریحات کے بعد جنرل طلب سوالات پیش خدمت ہیں، چونکہ اس زمانہ میں عالمی تجارت کا اکڑ و بیشتر حصہ سی لوہیت کے مسائل پر مبنی ہے اس لئے قواعد و ضوابط کی روشنی میں ان کے احکام کا استخراج بہت سے مسائل کا مادہ ہوا ہے۔

سوالات:

۱۔ ذکر کردہ کمپنیوں میں شیئرز (حصص) کے ذریعہ سرمایہ کاری کو دیکھیں کہ اس سے کتنا مفید ہے، کیا یہ مفید بہت

بشرکت؟ اگر عقد شرکت ہے تو شرکت کی کوئی قسم ہے؟ اور کیا شریک (صاحب حصص) کو اپنے حصہ پر عمل دکان تصرف حاصل نہ ہونے سے حکم میں کوئی عقیدہ نہ آئے گا؟

۲۔ ایسی کمپنیوں میں شیئرز کے ذریعہ سرمایہ کاری کا جن میں حصص قرض (جن پر سود بننا لازمی ہے) اور بینک کے سودی قرضے بھی شامل ہوتے ہیں، کیا حکم ہے؟ کیا اس افتصاد بالغرما کی وجہ سے نقصان تجارت (جن میں سود نہیں) کے منافع کا جواز مقرر نہ ہوگا؟ "الحاصل المصطلح بالحلل والحرما" کا شرعاً کیا حکم ہے؟ یہ واضح رہے کہ نہ صرف ایسی کمپنیوں کی تجارت بلکہ ہر جہ سے پانے کی تجارت وراثات و برائعات کا کسی نہ کسی مرحلہ میں بینک سے بھی سودی لین دین پر انحصار ناگزیر ہے۔

۳۔ حصص قرض (Debentures) کے ذریعہ سرمایہ کاری کا کیا حکم ہے؟ واضح رہے کہ اس پر کئی طے شدہ اور کے مطابق سود دیتی ہے اس کے علاوہ نفع بھی دیتی ہے، اور اسلاف و نقصان کی صورت میں سرمایہ کی واپسی کی ضامن ہوتی ہے۔

۴۔ اگر کسی کمپنی میں حصص تجارت حاصل کرنے کی کوشاں ہو تو بدیہہ مجبوری نقصان قرض کو اس نیت سے خریدے؟ کیا نقد اسے حصص میں محمول کر لیا جائے، شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟

۵۔ حصص تجارت (Shares) جن کی بازار حصص میں خرید و فروخت ہوتی ہے خود ان حصص کی شرعاً کیا حیثیت ہے؟

(الف) کیا ان کو شرعاً مال منقولہ قرار دیا جاسکتا ہے؟ جن کی خرید و فروخت اور من و غیرہ درست ہے۔

(ب) کیا ان کو حق شرکت کی قطع قرار دیا جاسکتا ہے؟ صورت اس بات اس کی قطع قرار دیا گیا حکم ہے؟

۶۔ ضمانت حصص قرض (Bonds) جن کی خرید و فروخت ہوتی ہے رہن رکھا جاتا ہے، شرعاً ان کی کیا حیثیت ہے؟

۷۔ اسٹاک ایکسچینج (بازار حصص) میں شیئرز (حصص تجارت)، وٹلٹرز (حصص قرض) کی خرید و فروخت کا کیا حکم ہے؟ جس میں کبھی کی متعین کردہ قیمت سے کہیں زیادہ قیمت پر قطع قرار دیا جاسکتا ہے۔

۸۔ بازار حصص میں دلال (Broker) اپنے نام پر حصص کو منتقل کئے بغیر جو قطع قرار دیتا ہے، دیکل یا مضبوطی کر تا ہے اس کا کیا حکم ہے؟ اور کیا ان بروکروں کی صرف حصص تجارت و حصص قرض کی خرید و فروخت درست ہے۔

۹۔ کبھی اگر حرام اشیاء شراب وغیرہ کی تجارت کرے تو کیا ایسی کمپنی سے حصص خریدے؟ اور اس سے منفعہ ہوتا جائز ہوگا؟ یہ واضح رہے کہ متعدد ممالک میں کمپنی کا پورا مال غیر مسلم ہوتا ہے تو کیا ان کو شرعاً کام کا دیکل قرار دے کر اس طرح کے عقد کی اجازت دی جائے گی، کیونکہ حقوق عقد مائدہ کی طرف لوٹنے ہیں؟

جوابات:

۱۔ حصص قرض خریدنے کی شرعاً اجازت نہیں ہے اس لئے کہ اس میں پانے اعتبار سے سود لیا اور دینا پڑتا

ہے۔ اور اس کی اجازت نہیں۔ اور "الحال المستعمل بالعلان والعہد" کے مندرجہ بالا قیاس کو ابھی بھی نہیں ہے۔ اس لئے کہ اطلاق الحکم میں دو اشخاص مراد ہے جو بیحد شہوری یا غیر شہوری طور سے ہو جائے اور اس خاص صورت میں انکے کا اعتبار ہوتا ہے، کما صرح بہ فی الاصول النصفیہ وغیرہ۔ لہذا حصص تجارت میں جہاں تکیں سود کی بین دین کرنا پڑتا ہے وہ بھی مجہوری ہوتا ہے اور اس کی اجازت فقہاء نے بعض موقعوں میں دی ہے، کما فی الاصل: "ووجود للمحتوج الاستعراض بالرمیہ، لہذا یہ قیاس قیاس مع اشخاص ہوگا۔"

۳-۴۔ اگر سوال میں حصص قرض لینے کا عدم جواز اطلاق عمل طور پر واضح ہو چکا ہے، اور اختلاف و اختلافات کی صورت میں سرچہ کی داغ بیل کی نہایت بہتر توضیح ممکن تھی، جو جو اور صحیحاً تقدم دفع المضبوط علی جلب المصلیٰ وغیرہ، معلوم سے خارج ہے۔

۳۔ جائز ہے۔ والدہ ناکل مانست فی ضمن سلفیہ ۲۰۔

۵۔ اے حصص تجارت کی شرعی حیثیت یہ ہے کہ جب کوئی ایک یا چند افراد گہر بن جائے کے بعد شرعاً اپنے شریک کا مالک ہو جائے اور شرعاً کوئی شخص مالک ہو چکے کے بعد معاملہ شرکت سے نکلتا چاہتا ہے تو کوئی دالے اس کو حصہ شرکت سے نکل جانے کی اجازت دے دیتے ہیں۔ اس لئے اجازت دینے کے بعد وہ اس اجازت کے ثبوت کے لئے ایک سند یا رسید (کاغذ کا ٹکڑا کر دیتے ہیں) اگر اس کو ٹکڑا کر دینے کا حکم اپنا حصہ شخص کر کے اس کو چاہے بچا دے یا جو چاہے کرے، اور یہ سند اور سند (کاغذ کا ٹکڑا) ہے، بذات خود یہ کوئی قیمت نہیں دیکھا کہ اس کے بیع و شراء کا معاملہ ہو، اور نہ وہ کاغذ کا ٹکڑا، حتیٰ شرکت ہے کہ اس کی بیع و شراء کا حکم خود ہو، اور نہ وہ کاغذ کا ٹکڑا، اور نہ تجارت کے جز و مشائرا کا بدلے سے اس کے بیع و شراء کا حکم متوجہ ہو، بلکہ غریب یا شریک کا جو حصہ تجارت میں ہے (نقد اور عوض وغیرہ) اس سے اس حصہ کے خرید و فروخت کرنے کا اجازت دے دیتے ہیں، تاکہ یہ سب حصے جز و مشائرا کے درجہ میں ہوتے ہیں اور ان سب حصوں کی بیع و شراء ضرورے شرعاً جو تر ہوتی ہے اس لئے بیع جائز ہوگی، کما صرح بہ فقہاء، پس ان تمام حصوں کا خرید و فروخت مثلاً بلاشبہ جائز ہے، کی اور اس کے جزاء میں شرعاً کوئی نہایت نہیں ہوگی۔

۶۔ یہ ہونے پر حصص قرض کی شخص سند ہیں، ان حصوں کی خرید و فروخت کرنا ہر گز نہ رکھنا چاہی، چاہے نہیں، جس کی کچھ تصریح پہلے بھی گذر چکی ہے۔

۷۔ اس کا پہنچا میں حصص تجارت کا جائز ہوتا ہے اور یہ اگرچہ صورت نکلا اور مثلاً ما کا ہوتا ہے مگر یہ جزو ہے، اور حصص قرض میں چونکہ حصہ لینے کا جائز نہیں اس لئے اس میں تبادلہ کی گنجائش بھی نہ ہوگی۔

۸۔ بازار حصص میں دلال یا طرفہ حصص کو متعلق کر کے یا بحیثیت مکمل یا بحیثیت ضمیمہ حصص تجارت کی بیع و شراء کرے تو سب درست ہے، مگر جبکہ معاملہ بھول یا غلطی والی الزام دینے ہو، بہت حصص قرض میں بچے اختیار سے سود و کم کھنچ جاتا ہے اس لئے یہ کسی طرح درست نہ آگا۔

۹۔ شراب میں غور اور بوجہ جس کی حرمت منصوص ہے، قطعاً ہے، نہ تجارت میں جس کا کاندہ شراب کے قید و

نہیں ہے اور اس کی نجاست بھی نجاست احمد ہے۔ یہی حکم ان کے الکول کا بھی ہے کہ ان کے کاروبار میں حصص خریدنا اور اس سے مشتق ہونا جائز نہیں رہے گا۔ خواہ ہندوستان جیسے ملک میں ہو خواہ اس کا پورا ملک غیر مسلم ہی کیوں نہ ہو، کسی طرح جائز نہ ہوگا۔ اسی طرح جوا (قمار) سے کائی ہوئی اور حاصل شدہ رقم کا بھی حکم ہے کہ اس میں شرکت یا اس کا استعمال وغیرہ کچھ بھی کسی طرح ہندوستان جیسے ملک میں بھی جائز و حلال نہیں رہے گا بلکہ توہینِ تعالیٰ

إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأُرْلَامُ وَحَسْمُ عَمَلِ الشَّيْطَانِ (سورہ مائدہ)۔

لہذا ان حرام و نجس اقوال کا اکیلے وغیرہ بننا کچھ بھی جائز و درست نہ ہوگا اور نہ ان کی آمدنی سے مشتق ہونا ہی درست رہے گا۔ اور جوا الکول ان امور اور بعد ذکر کردہ کے علاوہ ہیں ہوں گے ان کا حکم بھی دوسرا ہوگا اور جب تک ان میں سکر (نشہ) کا خلق و ثبوت شرعی ضابطہ سے نہ ہو جائے اس وقت تک ان کی نجاست و حرمت کا حکم نہ ہوگا۔

شیئرز کے چند مسائل اور ان کا حکم

مولانا شمس الدین عظیمی

۱۔ شیئر کمپنی میں شیئر ہولڈر کی ملکیت کی گہرائی کیا ہے؟
ملکیت کا تصور اصل میں کمپنی کے ساتھ وابستہ ہے اور ان کی ایک علیحدہ قانونی حیثیت ہے

“A Joint Stock Company has separate legal status and it is absolutely separable from the owners i.e. from general body of members as well as separable from board of directors. A company is purely a creation of law. It can do every thing like a human being, like as individual it can hold property, appoint employees, incur debts, file suits and be sued upon”. (Company Secretarial Practice by Prof. Tahil Vorhani P 95)

“A Company is an incorporated association which is an artificial person created by law, having a common seal and perpetual succession (do p 18)”

“The liability of Share holders of Joint Stock Company is limited to the nominal value of the shares hold. As the debts of company have the debts of a separate legal person, a share holder is not personally liable for them. The company may have to be dissolved on account of its financial adversity, but its shareholders can not be called upon to contribute more then the nominal value of shares held by them.” (do p-18)

ان افہامات سے واضح ہے کہ کمپنی کی قانونی طور سے ایک جداگانہ حیثیت ہوتی ہے اور اسی کے ساتھ

۱۱۔ اس کی ملکیت اور قرضوں کی ادائیگی وغیرہ کی ذمہ داریاں وہیست ہیں۔ کمپنی کے دیوالیہ ہونے کی صورت میں شیئرز ہونڈراپے شیئرز کی قیمت سے زیادہ نقصان کی کٹائی کے ذمہ دار نہیں ہوتے۔ اور یہ بھی واقعہ ہے کہ شیئرز کی رقم کمپنی کے اکاؤنٹ میں (Libilities) یعنی دعویات میں رکھی جاتی ہے لیکن معاملہ کا یہ قانونی پہلو ہے، اور جہاں تک عملی پہلو کا تعلق ہے تو شیئرز ہونڈر کمپنی کے اکاؤنٹ کی ملکیت میں مصروف ہوتے ہیں۔ چنانچہ شیئرز کی قیمتوں میں بازار میں جو اتار چڑھاؤ ہوتا ہے وہ صرف شیئرز کے سرمایہ (Capital) کے پیش نظر نہیں ہوتا بلکہ کمپنی کی مجموعی مالی حیثیت اور اس کی ساتھ کے پیش نظر ہوتا ہے۔ نیز اگر کمپنی کا دیوالیہ (Liquidation) ہو جاتا ہے تو قرضہ دہندگان اور اجابات ادا کرنے کے بعد بچی ہوئی رقم شیئرز ہولڈرس میں تقسیم کی جاتی ہے جو شیئرز کی اصل قیمت سے کم بھی ہو سکتی ہے اور زائد بھی اس لئے شیئرز ہولڈرس کا کمپنی کے اکاؤنٹ کی ملکیت میں شریک ہونا یا نقل و حرکت ظاہر ہے۔

لہذا شیئرز کی خرید و فروخت نقد ادائیگ کے مجموعہ کو نقد کے ذریعہ فروخت کرتا ہے اور یہ بالکل جائز ہے۔

مسلک۔ دوسرا اسلامی بہد کی مجلس مجمع الفہم الاسلامی منصفہ دہلی ۱۹۹۱ء کے فیصلہ سے بھی جو درج ذیل ہے

محکمات خارج ہوتی ہے:

بسمان السبع فی (السهم لحامله) هو حصۃ شائعة فی موجودات الشركة وان شهادة

السهم ہی ولیقۃ لإثبات هذا الاستحقاق فی الحصۃ للمالک شرعاً من إصدار أسهم فی الشركة

بہذہ الطریقۃ وتداولہا

شیئرز ہونڈرے شیئر میں بیع (فروخت شدہ بیع۔ Sale) کمپنی کی سرگرات (۱۱۱) میں مشترک حصہ ہوتا

ہے اور شیئر سرچیکٹ حصہ میں مستحقان کے ثبوت کا اہم ثبوت ہوتا ہے۔ لہذا اس طریقہ پر کمپنی کے شیئرز جاری کرنے اور ان کے بین الیں میں مٹا کوئی مانع نہیں ہے۔

۲۔ آخر میں جب کہ کمپنی کے پاس ادائیگ نہ ہو تو کیا شیئرز کی بیع جائز ہوگی؟

کوئی پہلی شیئرز کا اعلان نہیں کر سکتی جب تک کہ اس کے (Promoters) کارخانہ دہ وغیرہ کی بنیاد نہ

رہیں۔ اس طرح انہیں ابتدائی سرمایہ یا سٹے سٹور اور غیر سٹور میں لگانا پڑتا ہے۔ جس کے بعد ہی انہیں شیئرز کا اعلان

کرنے کی اجازت قانوناً حاصل ہوتی ہے اس لئے یہ خیال صحیح نہیں کہ کمپنی کے پاس کچھ بھی ادائیگ نہیں ہوتی اور وہ

شیئرز کا اعلان کر دیتی ہے۔ لہذا شیئرز کی بیع اس صورت میں بھی جائز ہوگی جب کہ کمپنی ہر ہی طرح قائم

(Establish) نہ ہوگی۔

۳۔ کمپنی کے وجود میں آ جانے کے بعد جبکہ اس کا اثاثہ مملو ہوتا ہے شیئرز کی فروخت کا حکم:

کمپنی کے وجود میں آ جانے کے بعد اس کا اثاثہ مملو ہوتا ہے (یعنی نقد اور ادائیگ کا مجموعہ) اس صورت

میں جبکہ مجموعہ مال سودی (ایسے قرضے جن پر کمپنی سود ادا کرتی ہے) اور غیر سودی ادائیگوں پر مشتمل ہے اس کے شیئرز کی

نقد کے ساتھ خرید و فروخت جاری رکھنے میں ہے، کیونکہ سودی مضر ہرے کا دار ہاں میں ضمنی حیثیت لگتا ہے، اور سودی

غیر اسلامی معاشرہ اور غیر اسلامی نظام میں اس قسم کے مخفی مطالبہ کو برداشت کئے بغیر چاروں لائق ہیں، اور نہ وہ کوئی سچے صحیفہ کے مدار سے باہر جانیں گے۔

۴۔ حرام کاروبار کرنے والی کمپنیوں کے شیئرز:

وہ کمپنیاں جن کا بنیادی کاروبار حرام ہے جیسے شراب اور خمر کے گوشت کی تجارت اور اسبورت اور جنکس اور سودی انکیسوں میں روپیہ لگانا، ایسی کمپنیوں کے شیئرز کی خرید و فروخت جائز نہیں ہے۔ یہ بات متفق علیہ ہے اس لئے اس پر دلائل پیش کرنے کی ضرورت نہیں۔

۵۔ جائز کاروبار کرنے والی کمپنیاں اگر سودی قرضے حاصل کرتی ہیں تو کیا ان کے شیئرز خریدنا جائز ہے؟

ایسی کمپنیاں جن کا کاروبار حلال ہے مگر انکم ٹیکس وغیرہ سے بچنے کے لئے ایک سے سو فی قرض لیتی ہیں تو ان کے شیئرز خریدنا جائز ہے، کیونکہ سودی عین ایک ایسی مجبوری ہے جو بالکل عام ہے۔

۶۔ جائز کاروبار کرنے والی کمپنیوں کے شیئرز خریدنا جبکہ انہیں اپنا کچھ سرمایہ پروویجک میں قرض کرنا پڑتا ہو:

جائز کاروبار کرنے والی کمپنیوں کو اگر قانونی تقاضوں کو پورا کرنے کے لئے اپنے سرمایہ کا کچھ حصہ رجسٹرڈ بینک میں جمع کرنا پڑتا ہو یا سیکورٹی یا طرز خریدنے پڑتے ہوں اور ان پر سود لگتا ہو تو ایسی کمپنیوں کے شیئرز خریدنا جائز ہوگا، کیونکہ یہ مجبوری قانون نے پیدا کر دی ہے اور اس قسم کی قانونی مجبوریوں عام ہیں جن کی وجہ سے کسی جائز کاروبار کو تک نہیں کیا جاسکتا، البتہ احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ منافع ملنے پر اس میں سے کچھ رقم صدقہ کر دی جائے تاکہ منافع سود کی آمیزش سے پاک ہو سکے۔

۷۔ سودی قرضہ سے حاصل ہونے والے منافع کی شرعی حیثیت:

سودی قرضہ لینے کی صورت میں اس قرض سے حاصل ہونے والا منافع بالکل جائز ہوگا کیونکہ قرض کی رقم تو حلال ہی ہے اور سود کی شرط باطل ہے، مگر مجبور اس شرط کو قبول کرنے کی وجہ سے قرض کی اصل رقم حرام نہیں قرار پائی اس لئے اس سے ہونے والی آمدنی بالکل جائز ہوگی۔

۸۔ کمپنی کا بورڈ آف ڈائریکٹرز:

کمپنی کا بورڈ آف ڈائریکٹرز شیئرز ہولڈرز کا کنگن ہے اور اس کا عمل شیئرز ہولڈرز کا عمل سمجھا جائے گا۔

"The owners of a company do not take part in its management. The shareholders simply contribute to its capital by purchasing its shares and vest the power of management in

۱۴۔ صاحب سوڈا:

صاحب سوڈا جن میں بیچ کی نسبت مستشرقین کی طرف کی جاتی ہے جائز نہیں ہوگی۔ اوپر سوال نمبر ۱۳ کے جواب میں اس کی وضاحت ہو چکی۔

۱۵۔ شیخ زکریا قنبر کا مطلب:

شیخ زکریا قنبر فوت کر گئے کے بعد کسی کو نام کی تبدیلی کے لئے پیسے جوتے ہیں، اگر بائع کے خلاف گئے ہوئے تو کہیں شیخ زکریا بائع کو بھی بھیج رہے ہیں، اسکی صورت میں نام کی تبدیلی کا کام ملتا نہیں پڑ جاتا ہے، اس لئے شیخ زکریا حقیقی قبضہ ہی صورت میں ہوتا ہے جبکہ شیخ زکریا حقیقی تبدیلی شدہ نام کے ساتھ مل جائیگا۔ اس سے پہلے اگر مشتری شیخ زکریا حقیقی قبضہ کو فروخت کرتا ہے تو یہ فروخت حقیقی قبضہ سے پہلے ہوئی ہوگی اس میں بڑا غلط کامی اندیشہ ہے اس لئے اس کی اپوزت دینا صحیح نہ ہوگا، بہت ہی کم حالات میں اگر مشتری تیسرے شخص کو شیخ زکریا فروخت کرے؟ وقت کی تبدیلی کی وضاحت دینے سے تو ایسا کرنے کی گنجائش نکال جاسکتی ہے۔

۱۶۔ خریدہ کردہ شیخ زکریا حقیقی حاصل کرنے سے پہلے دوسرے کے ہاتھ فروخت کرنا:

اس کا جواب اوپر سوال نمبر ۱۵ میں گذر چکا ہے۔

۱۷۔ بروکر (ایجنٹ) کی حیثیت سے کام کرنا:

شیخ زکریا خریدہ فروخت کے لئے بروکر کی ضرورت حالات کا تقاضا ہے، اس لئے بروکر کی حیثیت سے کام کرنا فی غرض جائز ہے۔

تھمن کی خرید و فروخت اور اس کے احکام

مفتی محمد عابدی قادری

مدت خرید و فروخت شرعی

۱۔ تمکینی کا خرید و فروخت تمکینی میں شیئر ہونے کی ملکیت کی فراہمی کی کہ اسے پانچ فیصد اس بات کی دستاویز ہے کہ اس نے قیام کی تمکینی کو دے رکھی ہے؟ اس سوال کا جواب دینے سے قبل یہ طے کر لینا ضروری ہے کہ تمکینی کا یہ معاملہ شریعت کے اصول تجارت میں سے کسی قسم میں داخل ہے یا نہیں؟

ایک نقطہ یہ ہے کہ تمکینی سے شیئر ہونے کا یہ معاملہ تریبیت معلوم کے اصول تجارت میں سے کسی قسم میں شامل نہیں ہے لہذا شیئر کی خرید و فروخت علی جائز نہیں ہے۔ دوسرا نقطہ یہ ہے کہ یہ معاملہ شرعی جائز و درست ہے۔ شیئر کی خرید و فروخت شریعت کے اصول تجارت کے خلاف نہیں ہے۔ خود کرنے کے بعد دوسرا نقطہ ”غیر مذکور“ اور ”مستحب“ اور اقرب الی اللہ معلوم رہا ہے اس کا اصول تجارت کے خلاف کچھ نہیں۔

مذکورہ معاملہ کی مشابہت شرکت عمان سے:

شیئر ہونے کی صورت میں جو معاملہ ۲۰۰ ہے اس کو شرکت کے اصول تجارت ”شرکت عمان“ میں شامل کر سکتے ہیں۔ اس لیے کہ ”شرکت عمان“ ایسا عقد شرکت ہے جس میں دو یا زائد افراد یا عوام تجارت میں شریک ہوں اور تمکینی سے شیئر ہونے کا یہ معاملہ اس میں عام تجارت میں داخل شریک ہو رہا ہے یا نہیں؟

وَأَمَّا خَرَجَ الْعَمَانُ فَتَحَقَّقَ عَلَى الْوَكِيلَةِ دُونَ الْكِفَالَةِ رَجِي آدَ يَسْتَوْفَى الْعَمَانُ لِيُؤَاجِزَ

لَوْ طَعِمَ أَوْ يَسْتَوْفَى كَانَتْ لِي صَوْمُ الْمَجَارَاتِ (چاپ ۱۳۷۰ء)۔

حکیم سلامت حضرت قاضی کا درجہ تھا جس کی یہی ہے کہ اس کا تعلق شرکت عمان سے ہے، چنانچہ وہ ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں: ”بظاہر اس عقد کی حقیقت شرکت عمان ہے“ (امام الفتاویٰ ۲/۳۹۵)۔

البتہ شرکت عمان حلیم کرنے کی صورت میں یہ اشکال ۲۰۰ ہے کہ اس شرکت میں تمام شرکاء مالی اور محنت دونوں میں شریک ۲۰۰ ہیں۔ اور تمکینی جو معاملہ کرتی ہے اس میں صرف تمکینی کے افراد کام کرتے ہیں۔ شیئر ہونے کی شرکت صرف سرمایہ میں ہوتی ہے محنت میں نہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ شرکت عمان میں تمام شرکاء محنت میں بھی شریک ہونا ضروری نہیں ہے۔ اگر وہ کسی ایک فرد پر محنت کی شرط لگا دی تو اس طرح کی شرط صحیح و درست ہوگی۔ یہ شرط شرکت عمان کے خلاف نہیں ہوگی۔ البتہ اس صورت میں ضروری ہے کہ تمکینی تمام شرکاء کے درمیان عام ہو جائے جس شریک کے لئے اصل کی شرط لگائی گئی ہے اس کو یہ شرط ملے۔ اگر کام کرنے والے شریک کو کم ملے گا تو یہ شرط لگا دی جائے گی کہ وہ دوسرے شریک کو کم ملے گا اور کام کرنے والے شریک کو صرف ایک حصہ ملے گا تو یہ جائز نہیں ہوگا اس کی پوری تفصیل فقہ احمدیہ (۲/۳۷۴) میں موجود ہے۔

مذکورہ معاملہ کی مشابہت مضاربہ سے:

اس عقد کی مشابہت و مماثلت عقد مضاربہ سے بھی معلوم ہوتی ہے۔ اس لئے کہ عقد مضاربہ بت وہ عقد ہے جس میں ایک فریق کا سرمایہ ہو ۲۰ ہے اور دوسرے فریق کی محنت۔ اور دونوں فریق باہم ملے شدہ معاملہ کے مطابق منافع میں شریک ہوتے ہیں۔

"کتاب المضارب (میں) عقد خرکۃ فی الربیع بحال من جانب رب المال (و عمل من جانب المضارب)" (عن الإبرار مع الدر المنثور ۴/۴۸۳)۔

اور شیئر ہولڈر کا کہنی سے جو معاملہ ہوتا ہے اس کی صورت یہی ہے کہ شیئر ہولڈر کا سرمایہ ہوتا ہے اور کہنی کی محنت، اور منافع میں دونوں شریک ہوتے ہیں۔ البتہ مضاربہ تسلیم کرنے کی صورت میں یہ امکان ہوتا ہے کہ مضاربہ میں نقصان صرف رب المال پر وراثت کرتا ہے۔ مضاربہ پر خسارہ کی ذمہ داری نہیں ہوتی ہے حتیٰ کہ اگر یہ شرط لگا دی جائے کہ مضاربہ بھی خسارہ میں شریک ہوگا تو مضاربہ فاسد ہو جائے گی۔ یہی ضامین کا قول ہے۔ اور کہنی جو معاملہ کرتی ہے اس میں کہنی کے افراد اور شیئر ہولڈر کی دونوں ہی منافع کے ساتھ ساتھ خسارہ میں بھی شریک ہوتے ہیں، حالانکہ خسارہ صرف شیئر ہولڈر کو برداشت کرنا چاہئے، کہنی کے افراد پر خسارہ کی ذمہ داری نہیں آتی چاہئے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اگرچہ ضامین کے قول کے مطابق مضاربہ خسارہ میں شریک نہیں ہوتا ہے لیکن امام صاحب کے قول کے مطابق مضاربہ بھی خسارہ میں شریک ہوتا ہے۔

"ف الربیع والو حصة نصفان فی قول ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ کذا فی المبسوط وہی قول ابی یوسف ومحمد الطوحیدۃ کلہما علی رب المال کذا فی المحیط (قادیانی ج ۲ ص ۲۹۷)۔

موجودہ دور میں جبکہ لوگ خیرات و خیرات سے دور ہیں، شرور و فتن کا ظہور ہے، امانت داری، دیانت داری اور تقویٰ و طہارت کی قلت اور دھوکہ بازی اور امانت میں خیانت کی کثرت ہے، مضاربہ پر معاملہ کرنے کے لئے کسی باوثوق اور قابل اعتماد شخص کی تلاش مشکل ہے۔ اگر کل خسارہ کا ذمہ صرف رب المال (مالک) کو ٹھہرایا جائے تو پھر مضاربہ کے اصول پر تجارت مشکل ہو جائے گی۔ اس دور پر فتن میں امام صاحب کا قول ماننا اور اس پر عمل اقرب الی عقد معلوم ہوتا ہے۔

ظاہر یہ ہے کہ کہنی کا معاملہ شریعت کے اصول تجارت کے خلاف نہیں ہے بلکہ باوجود شرکت حقان میں شامل ہے یا مضاربہ میں۔

کہنی کے شیئرز کی حیثیت:

مذکورہ بالا تفصیل کی روشنی میں کہنی کے شیئرز کی حیثیت بھی واضح ہو گئی کہ اس کی حیثیت صرف اس بات کی دستبرد کی نہیں ہے کہ کہنی کو اتنی رقم دے دی ہے، بلکہ یہ کہنی میں شیئر ہولڈر کی ملکیت کی پوری نمائندگی کرتا ہے۔ اور شیئر ہولڈر اپنی رقم کے ہندو کہنی میں موجود نقد اور اثاثوں کا مالک ہے۔ اس لئے کہ عقد حرکت ہو یا مضاربہ دونوں

صورۃں میں رب المال اپنی اصل رقم کے ساتھ منافع کا بھی حقدار ہوتا ہے۔ اور جو بھی سرمایہ ہو خواہ نقد رقم سے حاصل شدہ ہو یا منافع کی شکل میں ہو، رب المال اس میں شریک ہوتا ہے۔ اس کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے جو سامانہ میں مذکور ہے۔ یعنی اگر کبھی باہمی قرارداد سے تحلیل ہو جائے تو ہر شیئر ہولڈر کو اس کے شیئرز کے تناسب سے اس کے اثاثوں میں حصہ ملتا ہے، مادہ منافع ہوتا تو اس کے لگائے ہوئے سرمایہ سے زیادہ رقم ملتی ہے اور اگر خسارہ ہو تو اسے نقصان بھی برداشت کرنا ہوتا ہے۔

حضرت مفتی نظام الدین صاحب مفتی دارالعلوم دیوبند نظام الفتاویٰ میں ایک سوال کے جواب میں فرماتے ہیں:

شیئرز حصوں کا نام ہے۔ شیئر کا مالک شیئر کے مطابق کمائی کا حصہ دار اور مالک ہوتا ہے۔ اور کبھی کے سرمایہ و سامان و اثاثہ وغیرہ سب چیزوں کا سبب شیئرز مالک ہوتا ہے اور سرمایہ و سامان وغیرہ کی حیثیت و قیمت کی ویشی کے اعتبار سے شیئر کی حیثیت و قیمت بھی کم و بیش ہوتی رہتی ہے، اور شیئر کا خریدنا و بیچنا ان حصوں کا اور ان حصوں میں داخل شدہ چیزوں کا خریدنا و بیچنا شمار ہوتا ہے، اور اس کا جائز ہونا ظاہر ہے (نظام الفتاویٰ ۱۱/۱۸۸)۔

یعنی یہ بات کہ شیئر ہولڈر کے دیا ہونے کی صورت میں اس کے فرض کی ادائیگی اس کے شیئر کے تناسب سے کبھی میں موجود سامانوں کو الگ کر کے نہیں کی جاتی ہے۔ جبکہ سرکاری قانون کے مطابق اس کے دیگر اثاثہ خیزہ کر کے اس کے فرض کی ادائیگی ہوتی ہے تو اس سے اس بات کی تائید نہیں ہوتی کہ کبھی کے شیئر کی حیثیت صرف جمع کردہ روپے کے مستویز کی ہے۔ اس لئے کہ کتب فقہ میں یہ مسئلہ مصرع ہے کہ اگر مقررہ فرض کی ادائیگی کے لئے جائیداد فروخت کرنے سے باز آ جائے تو قاضی اس کے تمام سامان و جائیداد فروخت کر کے فرض کی ادائیگی کر دے گا لیکن اس کے پیرے فروخت نہیں کرے گا۔

”و حاصلہ انه اذا امتنع عن البيع بيع عليه القاضى عرقه و عطاره و غيره مما في البزاقية و لرفع على صحة الحجر انه يترك له دست من الثياب و يباع البطلی و تباع الحصة و يفتقر له الكفاية و يباع كقول العمد و يفتقر له من طين و يباع في الصنف ما يحتاجه للشفاء و عكسه (شامی ۳۲۷۴)۔“

کپڑے خیزہ نہ کرنے کی وجہ سے پلازم نہیں آتا کہ ان چیزوں کی ملکیت مقررہ فرض کی نہیں ہے۔ فرض کی ادائیگی میں کسی صلت کی بنیاد پر کسی چیز کو سرکاری طور پر خیزہ نہ کرنا اس کے غیر ملوک ہونے کی دلیل نہیں ہے۔ ظاہر ہے کہ کبھی میں موجود سامان پر شیئر ہولڈر کی جو ملکیت ہے وہ مشترک ہونے لگتا ہے۔ ان سامانوں کو الگ کرنا دشوار ہے جس کی بنیاد پر اس کو خیزہ کرنا مشکل ہے۔ لہذا اگر اس طرح کا قانون بن گیا تو اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ شیئر ہولڈر ان سامانوں کا مالک نہیں ہے۔

۲۔ شیئر کی خرید و فروخت جبکہ کمپنی کے پاس کچھ بھی املاک نہ ہوں:

اگر کمپنی کے پاس کچھ بھی املاک نہیں ہیں اس وقت کمپنی شیئر کی بیچ کر دیتی ہے تو اس صورت میں نقد کی بیچ نقد سے ہو رہی ہے جو بیچ صرف کی شکل ہے، جس میں نہ تو کسی بیشی جائز ہے اور نہ ہی ادھر کی گنجائش ہے۔ لہذا اس صورت میں کمپنی کے شیئر زکوٰۃ بیشی کے ساتھ نہیں خرید سکتے ہیں۔ البتہ مساوی قیمت میں خرید سکتے ہیں انہیں ۱۵۱ اس مسئلہ میں مدد کی اور اس میں ایک تو یہ مساوی قیمت میں بھی خرید و فروخت جائز نہیں ہے اس لئے کہ یہ بیچ صرف ہے جس میں کسی بھی نوعی الامار جائز نہیں ہے۔

دوسری رائے یہ مساوی قیمت پر شیئر خرید و فروخت جائز ہے اور شیئر ریٹیفکیشن پر نقد، حقیقت نقد رقم پر نقد ہے لہذا یہ ادھر بیچ نہیں ہوئی۔ یہی باتیں رائے میں اگر بیچ نہیں ہی صورت میں اس لئے نہیں ہے۔ خرید و فروخت نہ ہو لہذا یہ بیچ کر لے تو مساوی قیمت پر خرید و فروخت کی گنجائش ہونی چاہئے۔

۳۔ نقد اور اموال ربویہ وغیرہ ربویہ کی بیچ نقد کے ساتھ:

کمپنی جب وجود میں آجائے اور اس میں ۱۵۱ (نقد و اموال کا مجموعہ) موجود ہو تو اس صورت میں شیئر کی خرید و فروخت نقد سے کی بیشی کے ساتھ شرعاً جائز و درست ہے مگر چھ املاک میں مال ربویہ وغیرہ ربویہ اور اس میں اس لئے کہ اس صورت میں شیئر بولڈ واپس شیئر کے تناسب سے کمپنی کے اس نقد اور مال کو دوسروں سے نقد کے عوض فروخت کرنا ہے جس کا وہ مالک ہے۔ اور مال خود ربوی ہو یا غیر ربوی اس کی خرید و فروخت روپے سے کی بیشی کے ساتھ جائز ہے۔ اور اگر خریدار کی جانب سے ملنے والا ضمنی مال ربوی یا غیر ربوی ہے تو خریدار کے مال ربوی کو کمپنی کے مال غیر ربوی کے مقابلہ میں اور کمپنی کے مال ربوی کو خریدار کے مال غیر ربوی کے مقابلہ میں رکھ کر بیچ کر جائز قرار دیں گے۔ کتب فقہ میں یہ تہ موجود ہے کہ اگر کسی نے دو درہم اور ایک دینار کی بیچ ایک درہم اور دو دینار کے بدلہ میں کی تو ایک درہم کو دو دینار کے مقابلہ میں اور دو دینار کو ایک درہم کے مقابلہ میں رکھ کر جس کو خلاف جس کی طرف پھرتے ہوئے جائز قرار دیا جائے گا۔

(دصحیح یصح دوھمن و دینار بدرہم و دینار بن) بصرف الحسن بخلاف حبسہ (دو صحاح) (لؤلہ بصرف الحسن بخلاف حبسہ) ای تصحیحاً للفقہ کما لو باع نصف عبد مشترک حبسہ و بین غیرہ لانیہ بصرف الی نصیبہ تصحیحاً للفقہ (درالمنہاج باب المرفوع ۲۳۷۳)۔

۴۔ حرام کاروبار کرنے والی کمپنیوں کے شیئر کی خرید و فروخت:

جن کمپنیوں کا کاروبار حرام ہو مثلاً شراب اور خنزیر کے گوشت کی تجارت کریں یا سودی انجمنوں میں پیسے لگائیں، ایسی کمپنیوں کے شیئر زکوٰۃ خرید و فروخت شرعاً جائز نہیں ہے اس سے احتراز لازم ہے۔ اس لئے کہ مال حرام یا زہر حرام سے حاصل ہونے والا نفع بھی حرام ہے۔ اور اس میں تعاون علی الاثم ہے اور وہ اس میں بھی ہے جس کی مخالفت نص قرآنی سے ثابت ہے "ولا تعاونوا علی الاثم والعدوان (سورہ مائدہ)۔

اس طرح کی کمپنیوں کے شیئر خریدنے کا مطلب یہ ہے کہ ان کو حرام کاروبار کرنے کا مکمل بتایا گیا جس کی قطعاً ہدایت ملے گی۔

”ان یسکون التصرف مباحا شرعاً فلا یجوز التوکیل فی فعل محرم شرعاً کالتغصب أو الاخذ علی العہد (فقہ الاساسی و الترمذی ۱۵۳)۔“

عارفانی سے لکھا ہے کہ اگر کسی نے خنزیر اور شراب کی بیع کا مکمل بتا دیا تو اس پر واجب ہے کہ کل شخص کو مدد کرے۔ ”ولو دخل سبعمہما بعت عبداً ان یتصدق بتمسہما (رد المحتار)۔“

۵۔ اگر ٹیکس سے بچنے کے لئے سودی قرض لینے والی کمپنیوں کے شیئرز کی خرید و فروخت:

جن کمپنیوں کا کاروبار ذات خود جائز و حلال ہے مگر اگر ٹیکس سے بچنے کے لئے بینک سے سودی قرض لینا پڑے ہے ان کمپنیوں کے شیئرز کی خرید و فروخت شرعاً جائز و درست ہے، اس لئے کہ ان ٹیکس سے بچنے کے لئے دیگر ضروریات کی بنیاد پر بینک سے سودی قرض لیننا گناہ نہیں ہے۔ ”بحوز للصحاح الاستطراف بالربح (الشاہ النظارۃ ۱۳)۔“

۶۔ ریٹرو بینک میں رقم جمع کرنے اور سیکورٹی بانڈس خریدنے والی کمپنیوں کے شیئرز کی خرید و فروخت:

جن کمپنیوں کا بنیادی کاروبار حلال ہے لیکن قانونی غلطیوں کو چار کرنے کے لئے ضرورتاً ان کو اپنے سرمایہ کا کچھ حصہ ریٹرو بینک میں جمع کرنا پڑتا ہے یا سیکورٹی بانڈس خریدنا پڑتا ہے جس پر ان کمپنیوں کو سودی غلطی ہو تو ظاہر ہے کہ کمپنیوں کا یہ عمل ضرور ناجائز ہے جس کی گنجائش ہے۔ لہذا سودی رقم سے بچتے ہوئے ان کمپنیوں کے شیئرز کی خرید و فروخت شرعاً جائز و درست ہے۔ شیئرز ہولڈر پر لازم ہو گا کہ بینک سے ملنے والی سودی رقم سے حصہ لے، اور اگر حصہ لیتا ہے تو اس کے بقدر ایمانیت ثواب صدقہ کرے۔

”فی الغنۃ لو کان العیت لھما لا یلزمہ الزکوۃ لأن الکمل واجب التصدیق علیہ فلا یلزم لھما تصدیق بھما أو مثله فی الزکوۃ (رد المحتار کتاب الزکوۃ ۲۵۳)۔“

۷۔ سود پر لئے گئے قرض سے حاصل ہونے والے منافع کی شرعی حیثیت:

سود پر لئے گئے قرض کی صورت میں چونکہ قرض کی رقم فی نفسہ جائز و حلال ہے، اس رقم کے ساتھ حرمت کی آمیزش نہیں ہے، لہذا سود پر لئے گئے قرض سے حاصل ہونے والے منافع شرعاً حلال ہیں گے۔ ان کو لے کر اپنے ذاتی مصرف میں استعمال کر سکتے ہیں۔ وہ قرض چھینا منہ ملک ہے۔ اس کے منہ ملک نہ ہونے کی کوئی وجہ ظاہر کچھ نہیں آتی ہے۔

۸۔ پوراؤ آف انریکٹنس کی حیثیت:

اوپر بہت واضح ہو چکی ہے کہ کبھی کا معاملہ یا تو شرکت حلال میں شامل ہے یا مفادعت میں، اور

شرکت عمان میں دونوں فریق ایک دوسرے کے وکیل ہوتے ہیں۔ اور جبکہ کام کی شرط ایک فریق پر لگائی جاتی ہے تو دوسرے کرنے والا فریق اپنے سرمایہ کے بقدر حاصل ہوگا اور اپنے شریک کے سرمایہ میں وکیل ہوگا۔ اسی طرح مضاربیت میں مضارب ہر مال کا وکیل ہوتا ہے۔ لہذا کہنی کے بورڈ آف ڈائریکٹرز کی حیثیت شیئر ہولڈر کے وکیل کی ہوگی اور اس کا مکمل شیئر ہولڈر مکمل سمجھا جائے گا (دیکھئے تحفۃ الفقہاء ج ۲، ص ۲۱۰، رد المحتار ج ۲، ص ۲۸۳، امداد القاضی ج ۳، ص ۲۹۰)۔

۹۔ شیئر ہولڈر کا سودی قرض لینے سے اختلاف کا اظہار کافی ہے؟

یہ ترجیح ہے کہ اصولی طور پر وکیل کے تصرفات مؤکل کی طرف منسوب ہوتے ہیں، اور اگر وکیل خلاف شرع کوئی عمل کرتا ہے تو مؤکل بری الذمہ نہیں ہوگا۔ لیکن یہ بھی طے شدہ حقیقت ہے کہ وکیل اسی عمل اور تصرف کا اجازت ہوتا ہے جس کی اجازت مؤکل نے صراحۃً یا دلالتاً دی ہو۔ اگر مؤکل نے کسی عمل سے صراحۃً ترک و یا توہید کو اس کا اختیار نہیں ہوگا، اور وکیل کا وہ عمل مؤکل کی طرف منسوب نہیں ہوگا۔ لہذا ذکرہ صورت میں بورڈ آف ڈائریکٹرز کا سودی قرض لینا جو عام حالات میں خلاف شرع عمل ہے۔ یہ عمل شیئر ہولڈر کی طرف منسوب ہو سکتا تھا اس لئے کہ شیئر ہولڈر کی جانب سے صراحۃً نہیں تو دلالتاً اجازت بھی جاسکتی تھی لیکن جب کوئی شیئر ہولڈر بخفی کے لالہ کو عام حالات میں سودی قرض لینے سے پوری قوت کے ساتھ منع کر دے اور صراحۃً اپنے اختلاف کا اعلان کر دے تو اللہ تعالیٰ کی ذات سے امید ہے کہ وہ اس اعلان کی بنا پر خلاف شرع عمل سے بری الذمہ ہوگا اور وکیل کا مکمل مؤکل کی جانب منسوب نہیں ہوگا (دیکھئے امداد القاضی ج ۳، ص ۲۹۰)۔

۱۰۔ منافع سے حقیقہ سودی رقم نکال کر صدقہ کر دینا کافی ہوگا:

اگر کبھی کے منافع میں سودی رقم بھی شامل ہو اور وہ رقم متعین و معلوم ہو تو شیئر ہولڈر کے لئے سودی رقم اتنی رقم نکال کر بلائیت ثواب صدقہ کر دینا کافی ہوگا اور بقیہ رقم حلال ہوگی، اس کو شیئر ہولڈر اپنے مصرف میں استعمال کر سکتا ہے۔ اس مسئلہ پر فقہی ہدیہ کے اس جزئیہ سے بھی مدد ملتی ہے کہ اگر کوئی مسلمان کسی نصرانی کو مالی مضاربیت کے لئے دس لاکھ روپے کے ساتھ جائز ہوگا۔ اگر وہ نصرانی شراب اور خمر پر کی تجارت کرے اور بیع ہو تو امام صاحب کے قول کے مطابق یہ معاملہ مضاربیت کے اصول پر جائز ہوگا۔ لیکن مسلمان کو چاہئے کہ وہ اپنے حصہ کے بقدر بیع کو صدقہ کر دے۔

”إذا دفع المسلم إلى النصرانی مالا مضاربة بالنصف فهو جائز إلا أنه مکروه لأن الخمر فی الخمر والحزیر فی ربيع جاز علی المضاربة فی قول ابی حنبلہ رحمہ اللہ تعالیٰ و یسعی للمسلم أن یصلی بخصه من الربیع (فتاویٰ ہندیہ ج ۲، ص ۲۳۳)۔

۱۱۔ سودی آمدنی سے حاصل شدہ منافع:

اگر کبھی کے منافع میں سودی رقم بھی شامل ہو اور حاصل ہونے والی سودی آمدنی کو کاروبار میں لگا کر بیع کیا گیا ہو تو شیئر ہولڈر کے لئے اپنے حصہ سے صرف سود کے تناسب سے رقم نکال کر صدقہ کر دینا کافی نہیں ہوگا۔ بلکہ سودی رقم

اور اس سے حاصل ہونے والے تمام منافع نکال کر جانیات ثواب صدقہ کر دیا ہوگا اس لئے کہ مال حرام یا ذریعہ حرام سے حاصل کیا ہوا نفع بھی حرام ہوتا ہے جس کی صراحت اور اس سے متعلق متعدد جہات کتب فقہ میں موجود ہیں۔

۱۲۔ شیرز کی تجارت:

۱۔ جس کے عرف میں شیر مال منکوم ہے اور مال منکوم کی خرید و فروخت شرعاً جائز و درست ہے۔ شیر کی خرید و فروخت درحقیقت کبھی کے اس سرمایہ کی خرید و فروخت ہے جس کا مالک شیر مولد ہے، اور سرمایہ کی خرید و فروخت کی بیشی کے ساتھ جائز و درست ہے۔ نیز مال کی ذخیرہ اندوزی تاکہ قیمت میں اضافہ کے وقت فروخت کیا جائے اس وقت منوع ہے جبکہ لوگوں کو اس کی سخت ضرورت ہو اور بازار میں اہل نہ ملتا ہو۔ ذخیرہ اندوزی کی صورت میں لوگ پریشان و حرج میں مبتلا ہوں، اور اگر اس طرح کی بات نہ ہو تو ذخیرہ اندوزی منوع نہیں ہے۔ شیر ز کو خرید کر رکھنے میں لوگوں کو کوئی حرج نہیں ہے، لہذا اس کی تجارت کرنا اور اس کو خرید کر رکھنا حرام کی قیمت میں اضافہ کے وقت اس کو فروخت کیا جائے شرعاً جائز و درست ہے۔ چھار دیگر اموال کو خرید کر رکھنے میں اس امید پر کہ قیمت میں اضافہ کے وقت فروخت کریں گے۔ اکثر قیمت میں اضافہ بھی ہوتا ہے لیکن بعض دلدل خسارہ بھی اٹھانا پڑتا ہے۔ ظاہر ہے کہ یہاں بھی قیاس آرائی ہی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ہر چیز میں قیاس آرائی منوع اور خلاف شرع نہیں ہے، بلکہ وہ جہین اور قیاس آرائی منوع ہے جس میں ضرر اور ارجح ہو۔

۱۳۔ لہو چر بل کا حکم:

لہو چر بل جس میں نہ نافع مال دیا جائے اور نہ مشتری حق، بلکہ مفردہ یا ربیع پر بیٹے ہوئے دام کی صورت میں منافع اور کچھ ہوئے دام کی صورت میں خسارہ ادا کیا جاتا ہے تو حقیقت میں یہ بیع نہیں ہے بلکہ یہ قمار و گھام کی ایک شکل ہے۔ یہ صورت شرعاً جائز نہیں ہے اس سے احتراز لازم ہے۔

۱۴۔ عاصب سودا کی بیع:

یہ سوال وضاحت طلب ہے۔ اگر اس کا مطلب یہ ہے کہ بیع موجود نہیں ہے، اور نافع یہ کہتا ہے کہ کھانا چیز موجود نہیں ہے، آنے کی امید ہے، اس کے آنے پر میں تمہارے ہاتھ اتنے روپے میں فروخت کروں گا، اور خریدار کہتا ہے کہ میں خرید لوں گا تو شرعاً یہ بیع نہیں ہے بلکہ وہ بیع ہے۔ اس لئے کہ صحت بیع کے لئے ایک شرط تو یہ ہے کہ اصحاب و قبول ایسے مسند سے ہوں جس میں ناسا کا مسلم پایا جائے، اور دوسری شرط یہ ہے کہ بیع موجود ہو۔ یہاں پر دونوں شرطیں مفقود ہیں، لہذا یہ بیع صحیح نہیں ہوگی، اور بیع کے کما کما اس پر جاری نہیں ہوں گے۔

۱۵۔ شیرز پر قبضہ کی حقیقت:

مجموع فقہاء کے نزدیک ہر چیز پر قبضہ کسی ضروری نہیں ہے بلکہ بعض چیزوں میں معنوی قبضہ بھی کافی ہے۔ اور ہر چیز پر قبضہ اس کی قیمت کے اعتبار سے تلف ہوگا جس کی تا حریف و عادت ہوگی۔ فقہائے کرام نے فنی کے

ضمن میں آجائے، حقوق و ذمہ داریاں خریداری کی طرف منتقل ہو جانے اور فرو و دھار کے متعلق رہنے کی صورت میں قبضہ تصور کیا ہے۔ لہذا مذکورہ صورت میں جبکہ شیئرز کے خریدے سے حق قانونی طور پر پہنچنے کے آئے اور ادا کاک شیئرز کے بقدر خریدار کے صمان میں آجائے ہیں اور حقوق و ذمہ داریاں خریداری کی طرف منتقل ہو جاتی ہیں۔ ایسی صورت میں اگرچہ قانونی مندرجوں کی وجہ سے شیئرز سرملیکٹ نہ ملے اور پھر بھی شیئرز خریدے سے ہی اس پر خریدار کا قبضہ کچھ بڑے گا اور اس میں ہر جائز تصرف کا اختیار ہوگا۔

۱۶۔ شیئرز سرملیکٹ حاصل ہونے سے قبل شیئرز کی خرید و فروخت:

جب شیئرز خریدے سے ہی شیئرز کے بقدر کبھی کے تمام آئے اور ادا کاک خریدار کے ضمن میں آجائے ہیں اور تمام حقوق و ذمہ داریاں خریداری کی طرف منتقل ہو جاتی ہیں تو اس کو قبضہ تسلیم کیا جائے گا اور شیئرز سرملیکٹ کے حاصل ہونے سے قبل شیئرز کی خریداری کے دوسرے یا چوتھے دن خریدار کا دوسروں کے ہاتھ فروخت کرنا شرعاً ناجائز اور درست ہوگا۔ اس کو نفع بعد القفل کہیں کے نہ کہ بیع قبل القفل۔ اسی طرح تیسرے یا چوتھے کے ہاتھ فروخت کرنا بھی جائز اور درست ہوگا۔

۱۷۔ شیئرز کی خرید و فروخت میں ایجنٹ کی حیثیت سے کام کرنا:

جن صورتوں میں شیئرز کی خرید و فروخت شرعاً ناجائز ہے ان صورتوں میں برادر یعنی ایجنٹ کی حیثیت سے کام کرنا بھی ناجائز ہوگا، اس لئے کہ یہ گناہ اور خلاف شرع امور میں تعاون دینا ہے۔ جس کی ممانعت نص قرآنی سے ثابت ہے۔ البتہ جن صورتوں میں شیئرز کی خرید و فروخت شرعاً ناجائز اور درست ہے ان صورتوں میں ایجنٹ کی حیثیت سے کام کرنا بھی جائز اور درست ہوگا۔ یہ درحقیقت والالی کی ایک صورت ہے اور فقہاء کرام کی صراحت موجود ہے کہ ضرورت کی بنیاد پر پیشہ والالی اور اس کی ہجرت شرعاً ناجائز اور درست ہے (رد المحتار ۲/۵۷۵)۔

شہنشاہ

عالمی شہنشاہ مطلق اثر علی دہشت

الحمد لله رب العالمین والصلاة والسلام علی اشرف المرسلین وعلی آلہ وصحبہ أجمعین.

لما بعد!

تعبیر:

اسٹاک کمپنیز (Stock Companies) میں شیئرز کے ذریعہ کاروبار رائج اور اہمیت کا حامل ہو گیا ہے۔ اس قسم کے کاروبار کا مقصد اجتماعی عمت کی شکل میں انفرادی یا جرتی قوم کے ایک مجموعہ کی سرمایہ کاری کر کے یا ان کو کاروبار میں لگا کر منافع حاصل کرنا ہوتا ہے۔ مومنہ مٹو اس کاروبار کی ایک بڑی اسکیم کو قن عطا چلانے پر قادر نہیں ہوتے، لہذا اس سے سرمایہ کو شیئر یعنی ان کاروباری دستاویزات (Commercial Papers) کے ذریعہ تقسیم کیا جاتا ہے، جہیں اسٹاک ایکٹیو یا دیگر مارکیٹوں میں آفر کئے جاتے ہیں، اور انھوں یا بیکروں انفرادی طرف سے جن کی قیمت ادا کی جاتی ہے۔

اس طرح بڑی بڑی صنعتی یا زرعی تجارتی کمپنیوں کی سرمایہ کاری کے لئے بینکوں یا دیگر نقد ذرائع مقامات میں جمع شدہ پانچ سو روپے شدہ سرمائے سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔

شیئرز کی بالطور پانچ سو روپے شدہ سرمائے کے ذریعہ یا منافع قبضہ کے برابر راست یا ایجنٹوں اور بروکر (Broker) کے ذریعہ خرید و فروخت کے مختلف پہلوؤں کے خلق سے چند سوالات پیدا ہوتے ہیں۔

شیئرز کے ذریعہ شراکت داری کا مسئلہ اس وقت اور پیچیدہ ہو جاتا ہے جب جراثیم اسٹاک کمپنی اپنی اسکیم کو فروغ دینے، اسے کامیاب بنانے، اس کے کاروبار کے دائرہ کو وسیع کرنے، اس کو زیادہ فعالیت عطا کرنے اور زیادہ منافع اور انتہائی ترقی یافتہ مشینوں کی خریداری کے لئے بینکوں سے سودی قرضے لینے پر مجبور ہوتی ہے۔

مقالہ کے موضوعات:

ذہن نظر مقالہ مندرجہ ذیل موضوعات پر مشتمل ہے

- ۱۔ کیا شیئرز کمپنی میں جزو ملکیت کی مشیتہ کہتے ہیں یا یہ قوم کی دستاویز ہیں؟
- ۲۔ کمپنی کے اپنے کاروبار شروع کرنے سے پہلے خریدے گئے شیئرز کی کیا؟
- ۳۔ ایسی کمپنی کے شیئرز کی خرید و فروخت جس کے قیام کے بعد اس کا سرمایہ سودی اور غیر سودی دونوں کے مجموعہ مال پر مشتمل ہو؟
- ۴۔ حرام کاروبار کرنے والی کمپنی کے شیئرز کی خرید و فروخت کا حکم؟

۵۔ ایسی کمپنی کے شیئرز کی خرید و فروخت کا حکم جس کا کاروبار تو حلال ہو لیکن اگر ٹیکس کی زد سے بچنے کے لئے اسے سودی قرض لینا پڑے؟

۶۔ ایسی کمپنی کے شیئرز کی خرید و فروخت کا حکم جس کا کاروبار حلال ہو مگر اسے اپنے سرمائے کا ایک حصہ بینزل ریزرو بینک میں جمع کرنا پڑا ہو یا کمپنی باغ و خزینہ نہ بناتے ہوں؟

۷۔ سودی قرض سے حاصل ہونے والے منافع کا حکم۔ کیا وہ حلال اور مفید ملک ہیں؟

۸۔ کیا کمپنی کا ہیرڈ آف (ازیکٹس) شیئرز ہولڈر کا وکیل ہے؟

۹۔ کیا کسی شیئر ہولڈر کا سودی قرض لینے کے فیصلے سے اختلاف کرنا اسے سودی قرض کے وبال سے بری الذکر کر دے گا؟

۱۰۔ کیا شیئر ہولڈر کے لئے سود سے پیدا شدہ ضمنی منافع کے بعدہ صدقہ کر دینا کافی ہے؟

۱۱۔ کیا کل آمدنی میں تقویر سود سے حاصل شدہ منافع کے بعدہ صدقہ کر دینا شیئر ہولڈر کیلئے کافی ہے؟

۱۲۔ قیعوں کے بننے کی صورت میں شیئرز کی تجارت (یعنی نفع کے ساتھ اس کو فروخت کرنے) کا کیا حکم ہے؟

۱۳۔ شرعیانہ پرنسپلز (میں میں بیع کی حاجی ہوتی ہے اور نہ ہی من کی اور انکی) کا کیا حکم ہے؟

۱۴۔ کسی شے کے سطلے میں ہونے والی اس کا کیا حکم ہے جس کی اضافت مشتبہ کی طرف کی گئی ہو؟

۱۵۔ ملکی قبضے سے منصف شیئرز کی اس خرید کا کیا حکم ہے جس میں شیئرز سرٹیفکیٹ پر قبضہ کسی شخص ہو؟

۱۶۔ قبضہ کسی سے پہلے شیئرز کی کٹ کا کیا حکم ہے؟

۱۷۔ اسٹاک ایکسچینج مارکیٹ میں رورکر یعنی ایجنٹ کی حیثیت سے کاروبار کرنے کا کیا حکم ہے؟

۱۔ کیا شیئرز کی حیثیت کمپنی میں حصہ کی ہے یا قوم کے دستاویز کی ہے؟

شیئرز کیس قیمت (Value) کے حامل ۱۰۰ قابل تقسیم (Indivisible) اور تجارتی ذرائع سے قابل تبادلہ دستاویزات (Documents) ہیں جو کمپنیوں کے اصل سرمائے میں شراکت اختیار کرنے والے شیئر ہولڈرز کے حقوق کی نمائندگی کرتے ہیں۔

مصری بول قانون کی دفعہ ۵۰۵ اور شاہی بول قانون کی دفعہ ۴۷۳ میں کمپنی کی تعریف یہ بیان کی گئی ہے کہ:

”کمپنی ایک ایسا عقد ہے جس کے بموجب دو یا دو سے زائد اشخاص اس بات کے پابند ہوتے ہیں کہ ان میں سے ہر ایک سرمایہ یا بحث کا ایک حصہ پیش کر کے کسی مالی اتیم میں شراکت اختیار کرے گا اور اس اتیم سے پیدا شدہ نفع یا نقصان آپس میں تقسیم ہوں گے۔“

موجودہ تجارتی قانون کے ماہرین کی اس تعریف سے واضح ہو جاتا ہے کہ شیئرز دو دستاویزات ہیں

جنہیں شیئرز کہنی جاری کرتی ہے، اور یہ کہنی کے اصل مہرمانے اور اس کے ضمن میں حاصل ہونے والے حقوق میں مشترک حصص کی نمائندگی کرتے ہیں، کہنی کے اصل اثاثے اور اس سے حاصل شدہ حقوق کا دار اور ان کہنی کی خالص املاک اس کی آہنیوں اور اس کے انتظام و انصرام پر ہوتا ہے، لہذا کہنی ایک جسم کا عقد ہے، کیونکہ یہ شراکہ کے اطلاق کے نتیجہ میں وجود میں آتی ہے۔

شیئرز کہنی کے اصل اثاثے کے ایک جزوی نمائندگی کرتا ہے، اور اس کا مالک شیئرز ہولڈر ہوتا ہے، شیئرز کی مندرجہ ذیل خصوصیات ہیں۔

۱۔ یہ مساوی وجہ (Face Value) کے حامل ہوتے ہیں یہ وقت ہے جو شیئرز کے اجراء کے وقت ملے پاتی ہے اور اسی کے ساتھ شیئرز جاری کیے جاتے ہیں، ایسی وقت ہے جس کی تحدید قانونی طور سے دنیا کے بعض ملکوں جیسے متحدہ عرب امارات میں ایک اور ۱۲۰ روزہ کے درمیانی تناسب سے کی جاتی ہے۔
یہ قابل تحوی ہوتے ہیں یعنی کہنی کے مقابلہ میں ایک سے زائد شیئرز ہولڈرس کی صورت میں یہ سہار کی صورت میں عہدہ نہ رکھیں ہوتے۔

۲۔ تمہاری طرح سے رواج پذیر ہوتے ہیں یعنی معروف تجارتی طریقوں سے ہر کہنی کی طرف سے بغیر کسی اضافہ کے شیئرز کی ملکیت ایک شخص سے دوسرے تک منتقل ہو سکتی ہے۔ اگر شیئرز شیئرز ہولڈر کی حالت میں اس کے عمر سے جاری کیا گیا ہو تو اس کی منتقلی تو شیئرز سے ہوگی، اور اگر وہ Bearer Share ہو تو اس کی منتقلی بعض دوسری حاکمی سے ہو جائے گی، شیئرز ہولڈرس پر حکومتی نگرانی دوسری بی بی ضمانت کی صورت میں عہدہ شیئرز ہولڈر ہوتے ہیں۔
جہاں تک (Bonds) کا تعلق ہے تو وہ دشمن نام سے منگی ہوتے ہیں اور Bearer منگی ہوتے ہیں۔

۳۔ لغرض شیئرز کہنی کے مہرمانے میں حصص کی نمائندگی کرتے ہیں۔ بالفاظ دیگر شیئرز اپنی لغت و حقیقت کے اعتبار سے مستقل بالذات نقد اور کہنی کی ایسی املاک یعنی فریجز، زمینوں، زمینوں، اور اور مصنوعات اور تجارتی ماحول و سامان یا غیر تجارتی ماحول یا بھتہ مال اور دوسروں کے اثاثے یعنی ری ایل اسٹیت کا مجموعہ قرار پاتے ہیں، یہ تمام اثاثہ شیئرز اور اس کی تشکیل کے ذیل میں آتی ہیں۔ اب اس صورت میں شیئرز کی خرید و فروخت نقدی نقد کے ساتھ خرید و فروخت نہیں بلکہ یہ نقد کا اپنے بالفاظی نقد اور املاک کے مجموعہ سے چھڑا رہے۔

شیئرز ہولڈر اگر یا شیئرز فروخت کرے تو اس کے بالفاظی حصہ کا مالک قرار پائے گا، اسی طرح کہنی کے تشکیل دینے کی صورت میں بھی وہ اپنے شیئرز کے بالفاظی حصص کا بحیثیت مالک مستحق ہوگا، اور اگر شیئرز منقول ہوگا تو اس میں بھی اس کا حق ہوگا، اور اگر کہنی کو خسارہ ہو تو وہ اپنی زیر ملکیت شیئرز کے تناسب سے خسارہ بھی برداشت کرے گا، اس کے عکس جو مل بھی ہوگا اس سے کہنی کے عقد کے تقاضوں کی عبادت دوزی لازم آئے گی۔

شیئرز کی حیثیت اور اسدہ و رقم کی دستاویزات جیسی سرگز نہیں ہے اس سے کہ یہ قوانین فرسہ جات نے

و اما جن دین پر تعین شرع سے ہوا واجب الاداء ہوتے ہیں ان کے دکان کو کھنی میں شرارت کا حق حاصل نہیں ہے اور نہ ہی شیراز کی شیراز کے ساتھ بیع و شراء نقدی نقد کے ساتھ بیع و شراء ہے اور قمریات ایک متعین قیمت کی مانند ہوتے ہیں البتہ و مقروض کے احوال ہوئے ہی صورت میں اس کی طلاق ضبط کی جاسکتی ہیں اس کا کھنی کی ادائیگی اور اثاثہ سے کوئی قصق نہیں ہے۔

شیرازی اس حیثیت کا تعین کر کے اس کے مناسب شرعی احکام اس پر عرصہ کے جا سکتے ہیں جو اس کا تعین شیراز و نقدی کے ذریعہ اور اس کی نفاذ کے واجب سے ہوا یا شیراز و نقدی اس اور قابل بیع و شراء بنانے سے یا کھنی کے کاروبار کے نتیجہ میں حاصل شدہ و منافع کے واجب الاداء ہونے سے یا کھنی کے دکان کو شیرازی واضح ملکیت کے تناسب سے پیش آمد و خسارے کو برداشت کرنے کا پابند بنائے ہے۔

۲۔ کھنی کے کاروبار شروع کرنے سے پہلے خریدے گئے شیرازی بیع:

کھنی کے قیام کے بعد اس کے کاروبار کے آغاز اور اس کی تہہ بنوس کے پیش نظر کھنی کا قیام محل میں آجوت و محل اس نے سے ملے خریدے گئے شیرازی بیع درست ہے بشرطیکہ صرف کے شرائط اور اس کے ضوابط کا تحقق ہو اس لئے کہ یہ نقدی نقد کے ساتھ خرید و فروخت ہے اور حرام (ربا) میں پانے سے بچانے کے لئے اس پر بیع صرف کا حکام مطلق ہیں گے۔

مقتضی بیع صرف کی مندرجہ ذیل شرطیں ہیں

۱۔ احوال و ادب (ربا العصبیۃ) کی زد سے بچانے کے لئے مکمل معاملہ سے ضمانت بین کے بعد ہونے سے پہلے قبضہ کا تحقق۔

۲۔ مماثلت اگر نقدی بیع اس کی جنس سے جو جیسے سونے کی کٹا سونے سے یا چاندی کی چاندی سے یا نقدی نوٹ کی بیع اس کے مثل سے جو نقدی و میں مماثلت واجب ہے اور اس میں وزن کے اعتبار سے اور نقدی نوٹ میں تعداد کے اعتبار سے اس میں کسی قسم کی کمی یا زیادتی جائز نہیں ہے۔

۳۔ عقد میں خیر و شر نہ ہو اس لئے کہ اس عقد میں مومن پر قبضہ شرط ہے اور خیار شرط (اختلاف فقہاء کے اعتبار سے) نبوت ملک یا تکمیل ملک کے لئے مانع ہے اور خیار قبضہ شرط میں قبیح شرط سے مراد وہ قبضہ ہے جس سے تعین کا حصول ہوتا ہے البتہ اس خیار کی شرط لگانے ہی عقد فاسد ہو جائے گا۔

۴۔ اس میں کوئی مدت نہ ہو اس لئے کہ یہ عقد میں متعین بین کے بعد ہونے سے پہلے مومن پر قبضہ مطلوب ہے اور مدت سے نقدی و غیر ہوگا البتہ یہ عقد فاسد ہوگا۔

انہی اور شرطیں بیع صرف میں واجب قبضہ سے متعلق ہیں اور شروع کی اور شرطیں ربا العصبیۃ میں آجوت ہونے سے بچانے کے لئے نکالی گئی ہیں۔

بعد ۱۰۱۱ھ تک نقد اکبری کی چوتھی کانفرنس (منفقہ ۱۳۰۹ھ۔ مطابق ۱۹۸۸ء) کے فیصلہ میں مستارضہ پابند

یا ضرورت کے مطابق پرچھنے کے ضمن میں اس کی صراحت موجود ہے۔

فقہ و سائنس اگر مع شدہ مال قرض (مضاربہ) اندراج کے بعد اور سرائے سے کاروبار کے آغاز سے لے کر ضروری شکل میں قرضوں کو تقاضہ دینا (MBG) کی منتقلی اور اس کا ادنیٰ عقد کا عقد سے تبادلہ قرار پائے گا اور اس پر بیع صرفہ کے احکام منطبق ہوں گے۔

۳۔ ایسی کمپنی کے شیئرز کی بیع کا حکم جس کا سرمایہ سودی وغیرہ سودی دونوں طرح کے مال پر مشتمل ہو: مودایہ ہوتے کہ بعض شیئرز کی بیع کمپنی کے قیام اور اس کے کاروبار کے شروع ہونے کے بعد ہو سکتی ہے، لیکن اگر ایسی صورت میں کمپنی حاصل سرمایہ جو ہم سے تعلق ہو، اس طور پر مجموعہ مال، روپی اور غیر روپی دونوں پر مشتمل ہو تو یہ بیع ضرورت و حاجت کے پیش نظر درست ہوگی اور یہ آمدنی مشترکہ رہائے گی، لہذا ان سودی قرضہ جات کے تناسب سے حق سے یہ آمدنی حاصل ہوتی ہے منافع کا ایک حصہ لگانا واجب ہے اور یہ تبادلہ آمدنی ضرورت مندوں پر صرف کی جائے گی۔ اس سے کسی شخص کے فائدہ نہ ہونے والے اخراجات نہیں چارے کئے جا سکتے ہیں یہ رقم ان لوگوں پر رجوع کی جاسکتی ہے جن کا نقطہ امن کے اندر رہا ہو، اور اس سے سوائے اس شخص کے جو ان آمدنی سے نہ تو مخصوص ہو، دوسرے ملکوتی نہیں ہیں اور اس کے جائز نہیں گئے لہذا عام ضرورت و حاجت کے لئے جائے کی صورت میں اس قسم کی بیع و اخراج جائز نہیں ہے، اس لئے کہ اصل سرمایہ کی حرمت کو تقویت نہ ہونے والا شبہ موجود ہے۔ ہاں اگر اصل سرمایہ ہوتا ہے پاک ہو تو اس قسم کی خرید و فروخت جائز ہے۔

ذکر المسدودہ ایکذی کی طرف سے تقاضہ دینا، کے طے میں کئے گئے فیصلے میں دو قسم کے مسائل پیش آئے ہیں: مندرجہ ذیل باتوں کی صراحت موجود ہے، جو اس الممال کے ساتھ سے پاک ہے کی صورت میں شیئرز کی بیع و اخراج اور ان کی منتقلی پر منطبق ہوتی ہے:

ب۔ اصل تقاضہ دین کی شکل میں ہو تو مقدمین کے احکام تقاضہ دینا کے مآخذ پر منطبق ہوں گے۔
ج۔ اگر مال تقاضہ نقد، روپیہ، اعیان و منافع کے مجموعی اثاثے کی صورت میں ہو تو فریقین کے ارمیان طے شدہ قیمت کے مطابق تقاضہ دینا، کا تبادلہ درست ہے، شرطیکہ اس صورت میں ایمان و متابعی ب۔ ہوں، لیکن اگر نقد یا روپیہ غالب ہوں تو تبادلہ میں متبادل کے تبادلہ یا روپیہ کی بیع کے مسئلہ میں طے شدہ شرعی احکام ملحوظ رکھے جائیں گے۔

یہ واضح رہے کہ نقد کی بیع کا مقدم صرف کے مذکورہ احکام کا تابع ہونا ضروری ہے، روپیہ کی بیع دوسرے کے ساتھ بیع کے عدم حرز کی مختصر تفسیر میں یہ ہے۔

مثلاً اگر دین کی بیع نقد ہو تو مذکورہ اصول میں مقررہ کو دین کی بیع یا اس کے جوہر کے کا حق ہے، اس لئے کہ اس صورت میں حاکمی کی ضرورت نہیں ہے، مذہب غلط یہ اور حنفیہ کے نزدیک دین کی بیع دین کے لئے ہے۔

سلسلہ جاری رہے جس کا مقصد امت مسلمہ کو غیر شرعی معاملات سے نجات دلانا ہے۔

جہاں تک عام لوگوں کا تعلق ہے تو ان کے لئے ضرورت یا حاجت کے سوا ان کا خریدنا جائز نہیں، اس لئے کہ شیخ کہتی کہ اصل ہر ایسی حرمت جو ہے۔ بخاری اور مسلم نے حضرت عمران بن ہشیر کی یہ روایت نقل کی ہے، وہ فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا ہے۔

"إِنَّ الْحَلَالَ بَيْنَ رِوَالِ الْحَرَامِ بَيْنَ، وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُشْتَبِهَاتٌ لَا يَعْلَمُهَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ."

یعنی اعلیٰ الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه، ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام۔
بلاشبہ حلال واضح ہے اور حرام بھی واضح ہے، اور ان دونوں کے درمیان کچھ مشتبہ امور ہیں جنہیں بہت سے لوگ نہیں جانتے تو جس نے شہادت سے پرہیز کیا تو اس نے اپنے دین اور اپنی عزت کو بچا لیا بلکہ جو شہادت میں جاوہ حرام میں پڑا۔

شرائع حدیث کہتے ہیں جو مشتبہ امور کو اور ان کی حرمت کو جاننا ہو، اس کے لئے جائز نہیں کہ ان کو اختیار کرے، بلکہ وہ اپنے علم کی حاکمیت پر عمل کرے، اس کی تائید گذشتہ حدیث کی ایک اور روایت سے ہوتی ہے جو صحیحین میں مذکور ہے:

"ومن احترا على ما يشك فيه من الإثم، أو شكك أن يواقع ما استبان."

اور جس کسی نے ایسے امر جس کے گناہ ہونے میں شبہ ہو، کے ارتکاب کی جسارت کی تو قریب ہے کہ وہ مرتع گناہ کا ارتکاب کر بیٹھے۔

ترمذی اور ابن ماجہ نے رسول اللہ ﷺ سے مروی حضرت عبداللہ بن بزیہ کی یہ حدیث نقل کی ہے، آپ ﷺ نے فرمایا:

"لا يبيع الصديقان بكون من المظن حتى يبيع ما لا بأس به حلوا لما به بأس"

بندہ کا شریعتوں میں اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک کہ ان چیزوں سے پرہیز کرتے ہوئے جس میں کوئی حرج ہے، ان چیزوں کو نہ چھوڑ دے جس میں کوئی حرج نہیں۔ حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ نے فرمایا کمال تقویٰ یہ ہے کہ بندہ اللہ سے تقویٰ کرے، یہاں تک کہ ایک ذرہ کے برابر اللہ سے تقویٰ کرے، حتیٰ کہ تقویٰ کے پیش نظر بعض حلال چیزوں کو ترک کر دے اس کا پیچھے سے کہہ ہو سکتا ہے (وہ حرام ہوں)۔

اس کا مطلب ہے کہ شاید تمہیں قسم کی ہیں:

اللہ تعالیٰ نے جس سے حلال ہونے کی تصریح فرمادی وہ حلال ہے، اور اللہ تعالیٰ نے جس کے حرام ہونے کی تصریح فرمادی وہ واضح طور پر حرام ہے، اور جہاں تک شہادت کا تعلق ہے تو ان میں بروہ چیز شامل ہے جس کے بارے میں کتاب و سنت کے دلائل مختلف ہوں اور جس کے مخالف و موافق میں متعدد اختلافات ہوں، تو انکی چیز سے پرہیز نایب و حجتاً لازم اور دین کی بات ہے۔ مشتبہ امور کے سلسلہ میں علماء کی تین آراء ہیں:

ایک دفعہ محمد اکیع کا قافل سے اس کا گھناٹہ کہ یہ حرام میں اس سے کہ آپ ﷺ سے
 ۱۔ اسوۃ السیدہ وغیرہ اس نے آپ ﷺ سے پوچھا کہ آپ ﷺ کی والدہ کی وفات کو بچا کا وہ
 ۲۔ میں سزا دے دو اور حق جو سزا دے اور قاتل بھی ہے کہتا ہے یہ سزا ہیں اس کی اس آپ ﷺ کا کیا سزا
 ۳۔ کہ کفر طعن برعمی حوالہ الجمعی اس چرچہ کی طرف سے چرچا کا کہنے اور چرچا کہنے اس سے معلوم ہوا کہ
 ۴۔ اس سے اس کے آپ ﷺ سے نہیں ملتا تھا کہ حدیث میں وہ مشہور ہوئے اس کے کسی حدیث
 ۵۔ سے اس سے اس کے آپ ﷺ سے نہیں ملتا تھا کہ حدیث میں وہ مشہور ہوئے اس کے کسی حدیث
 ۶۔ سے اس سے اس کے آپ ﷺ سے نہیں ملتا تھا کہ حدیث میں وہ مشہور ہوئے اس کے کسی حدیث

۷۔ سے اس سے اس کے آپ ﷺ سے نہیں ملتا تھا کہ حدیث میں وہ مشہور ہوئے اس کے کسی حدیث
 ۸۔ سے اس سے اس کے آپ ﷺ سے نہیں ملتا تھا کہ حدیث میں وہ مشہور ہوئے اس کے کسی حدیث
 ۹۔ سے اس سے اس کے آپ ﷺ سے نہیں ملتا تھا کہ حدیث میں وہ مشہور ہوئے اس کے کسی حدیث
 ۱۰۔ سے اس سے اس کے آپ ﷺ سے نہیں ملتا تھا کہ حدیث میں وہ مشہور ہوئے اس کے کسی حدیث

۱۱۔ سے اس سے اس کے آپ ﷺ سے نہیں ملتا تھا کہ حدیث میں وہ مشہور ہوئے اس کے کسی حدیث
 ۱۲۔ سے اس سے اس کے آپ ﷺ سے نہیں ملتا تھا کہ حدیث میں وہ مشہور ہوئے اس کے کسی حدیث
 ۱۳۔ سے اس سے اس کے آپ ﷺ سے نہیں ملتا تھا کہ حدیث میں وہ مشہور ہوئے اس کے کسی حدیث
 ۱۴۔ سے اس سے اس کے آپ ﷺ سے نہیں ملتا تھا کہ حدیث میں وہ مشہور ہوئے اس کے کسی حدیث

۴۔ حرام کاروبار کرنے والی کمپنیوں کے شیئرز کی خرید و فروخت کا حکم

اس میں کوئی شک نہیں کہ شراکت دار کمپنیوں کی طرف سے شرعاً حرام کاروبار کے سلسلے میں جاری کئے گئے
 شیئرز کی خرید و فروخت اور ان کی تجارت حرام اور گناہ کبیرہ ہے، یہ ان حرام امور میں سے ہے جن کی آمدنی کا حصول اور
 جن سے انتفاع حرام ہے، جیسے شراب کی تجارت، خنزیر کے گوشت کی خرید و فروخت اور اس کی درآمد و برآمد، خواہ مسلم
 ممالک میں یا غیر مسلم ممالک میں جیسے یورپ، امریکہ، ہندوستان اور جاپان وغیرہ، اسی طرح سودی انکیسوں اور سودی
 بینکوں میں سرمایہ کاری کرنا حرام ہے، اسی کے ذیل میں بڑی بڑی کمپنیوں کے تحت چلائے جانے والے وہ ہنر بھی
 آتے ہیں جو اپنے کمپناؤں میں خنزیر کا گوشت اور الکھولی ملے ہوئے مشروبات (Alcoholic Drinks) پیش
 کرتے ہیں۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے

”و حرم الربا“ اور اس نے (اللہ تعالیٰ نے) سود کو حرام کیا (البقرہ ۷۵)۔

۱۔ دیکھئے امام نووی کی شرح ”فادھین الموعودین“ صفحہ ۶ ص ۱۵ اور اس کے بعد کے صفحات۔ شرح ابن رجب رحمہ اللہ ص ۱۵۵ اور اس کے بعد کے صفحات۔ جامع العلوم والحکم فی شرح القرآن مجلہ ۱ ص ۱۱۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔ ملاحظہ فرمائیے ملاحظہ۔

اب تک طے شدہ تئیسویں کارروائیاں مکمل نہ کی گئیں۔

اب جب کہ کمپنی کو ایک قانونی حیثیت حاصل ہو گئی تو متعدد وجوہ سے اس کی حیثیت عام گھڑائی کی ہو گئی، چنانچہ اس کا ایک نام پتہ، مقام اس کی ایک فرمیت ہو گئی، اسی طرح اسے کچھ حقوق حاصل ہوں گے اور اس پر چند ذمہ داریوں کا سہ ہوں گی اس طرح شرکاء کی مسئولیتوں سے آزاد اور الگ خود اس کی ایک مالی مسئولیت (liability) ہو گئی۔ شرکاء کی مسئولیتوں سے الگ کمپنی کی اپنی ایک علاحدہ مسئولیت سے دو اہم نتیجے برآمد ہوئے گئے۔

الف۔ حصص کی ملکیت کمپنی کی طرف منتقل ہو جائے گی اور کمپنی کو اس میں تصرف کرنے کا اختیار ہوگا، اور کمپنی کے نقص سے شرکت دار کا حصہ نہیں اترے گا، کے ضمن میں یہ ہوگا، جو قابل انتقال ہیں، بالکل اس پر کبھی منتقل ہو سکتے ہیں تو اس کے اپنی مالکانہ دائرے میں شرکاء پر تقسیم کئے جائیں گے۔

ب۔ کمپنی کی مالی مسئولیت شرکاء کی مسئولیتوں سے علیحدہ ہو گئی، اور اس کا ایک علیحدہ وجود ہو گا جو خود کمپنی کے وجود سے مربوط ہوگا، اسی طرح شرکاء کی مسئولیتیں کمپنی کی مسئولیت سے جدا گاہوں گے، چنانچہ شرکت دار کمپنی کے ذمہ داریوں کے سلسلے میں صرف اپنے حصص کے تناسب سے جواب دہ ہوگا، جو اس کے ذمہ داریوں کی شہری کمپنیوں یا مشترکہ مسئولیت کی تجارتی کمپنیوں (Commended Company of Joint Liability) کے نام سے صورتوں میں شرکت دار شخص ذمہ داری کے اعتبار سے کمپنی کے ذمہ داریوں کے سلسلے میں جواب دہ ہوگا۔ (الشراکت التجاریہ بزرگ انٹرپرائزس، ص ۵۱، ۶۳)۔

جہاں تک فقہ اسلامی کا تعلق ہے تو اس کی اب تک کی تاریخ میں اس تھیکا پر یہ نہیں چلا کہ کمپنی ایک منوی اور عین و جود کی حامل ہوتی ہے، جس کی مسئولیت شرکاء کی مسئولیت سے جدا گانہ اور علیحدہ ہوتی ہے، بلکہ اپنی دوسرے سے یہ بات ہی نہیں ملتی کہ کمپنی کسی مالی مسئولیت کی بھی حامل ہوتی ہے، اس وجہ سے اسلامی فقہ میں جو چیز "کمپنی" کی حیثیت سے معروف ہے، ذرا عجیب و غریب دھن ہے، جو انگریزی اور اسلامی قانون میں شرکت کے نام سے معروف ہے، اور یہ شرکت "شراکت"، "در"، "امت"، "پہلی" ہوتی ہے، چنانچہ ہر وہ شرکت اور جو کمپنی کے عقد کے بموجب کاربند کرتا ہے، وہ کمپنی محاسبہ کے تحت اس کے تناسب سے اس معاملہ کے ایک حصہ میں داخل ہوگا، اور اپنی مالکانہ دائرہ میں دوسری کامیابی ہوگا اور اس اجزاء میں اس کے ضرورتوں کو کامیابیوں جیسا ملے گا۔

اسلامی فقہ کے مطابق کمپنی سے خلقی یا شرعی ادعا یا شرکت کے لئے حکم فقہ یا اعتقاد کے عقد ثابت کرتے ہیں (یعنی کمپنی کے نام سے کسی ملکیت کی منتقلی، اسی طرح معاملہ سے نزدیک (موقوفہ منہ فی حق کی حاجت) اور اس کی وصولی کی پابندیوں) منسلک کے لئے ثابت ہوں گے، لیکن یہ فقہ فقہاء کے نزدیک حقوق و تکلیف کے لئے ثابت ہوں گے، ان حقوق میں ذمہ داریوں کا احاطہ اور ان اشیاء کی حاجت اور وصولی بھی شامل ہے جن پر معاملہ طے ہوا ہو۔

دوسرے عقد سے پیدا شدہ پابندیوں کو وہ شرکاء کی مسئولیتوں میں اس طرح ثابت ہوں گی کہ ان کا قیود ان کی مسئولیتوں میں موت تک برقرار رہے گا، اور یہ کمپنی کے داس مال میں سے ان کی ادائیگی نہ ہونے کی صورت میں ان

ہے اور انتظامیہ کی حیثیت رکھنے والی انتظامیہ کے تصرفات کا نتیجہ خود شراکت واداری پر منحصر ہوگا۔ چنانچہ کسی شراکت وادار کا اپنے حصے کے بقدر سود سے بچاؤ و تحفظ لینے کو نکال کر صدقہ کر دینا اسے سودی عقد کے لحاظ سے ناجائز اور اس کے ٹکڑاؤنے والی اثرات سے بری الذمہ کرنے کے لئے کافی نہیں ہے۔ اسی لئے کہ اس صورت میں منافع تمام کے تمام دفعہ قاعدے سے پیدا ہوں گے اور عقد کا سود تمام ہے جس کی اور بھی اور اس کے شرعی مانع اثرات کا ازالہ واجب ہے، اس کا ردنی ضرباً جائز اور درست ہو سکتا ہے۔

اس کے باوجود فقہی کا قاعدہ ہے کہ شیئر ہولڈر اپنی ذمہ داری کو ٹکڑا کرنے کے لئے سود سے حاصل شدہ منفعین سے منافع کے بقدر اپنے مال سے صدقہ کر دے تاکہ اس کا مال اور وہی کی آمدنی مشتہ اور حرام سے مخلوط نہ رہے، اور اس سے شہادت سے بچ سکتا تھا اس نے اپنا ایمان اور اپنی آبرو بچائی۔

۱۱۔ کیا کسی آمدنی میں مخلوط سود سے حاصل شدہ منافع کے بقدر صدقہ کر دینا شیئر ہولڈر کے لئے کافی ہے؟

پرمیت میں ساجد صورت ہی کی طرح ہے، میں باقی دے گا کہ اس صورت میں سود کی آمدنی میں خود ہوتا ہے۔ دوسری نکتہ یا تاخیر سے ہے کہ کیا جاسکتا ہے یا کچھ خرچ کر کے یا حساب کے ذریعہ اس صورت میں بھی آمدنی حرام ہو گی اور نامہ سودی عقد میں قرار پائے گا اور کل آمدنی میں مخلوط سود کے بقدر حاصل ہونے والے منافع سے صدقہ کر دینے سے شیئر ہولڈر کی ذمہ داری ختم نہیں ہوگی، اس کے باوجود درست سے بچ سکتا رہے گا اور اسے صدقہ کر دینے سے مخلوط حرام کو صدقہ کر دینا ہی ہے، اس لئے کہ مال حرام کا علاج یہی ہے کہ اسے صدقہ کر دیا جائے، تاکہ وہ حلال مال سے مخلوط نہ ہو، چنانچہ ایک مسلمان کو حرام کی آمیزش سے کسی ضرورت میں جھلا نہ ہو۔

صاحب مال کی طرف سے نکالنے والی مقدار کے بارے میں متعین طور پر یہ نہیں کہا جاسکتا کہ کیا شیئر ہولڈر رقم ہے، کیونکہ روپے فیصدین سے متعین نہیں کئے جاسکتے۔ تفسیر لوطی (۱۶۴-۱۶۵) میں آیا ہے: "مطلوبہ نظام اور اسے حلال سمجھنے والے کو وہ مال کے شرکاء پر اسرار کرنے والے کی ذمہ داری متعین جتنی بھی مسئلہ میں مسئلہ ہوتا ہے"۔ بعض فقہی قسم کے مال ترقی کا خیال ہے کہ اگر حلال مال سے حرام مال اس طرح مخلوط ہو گیا کہ حلال اور حرام کے درمیان امتیاز کا مشکل اور پھر اس میں سے مخلوط مال حرام کے بقدر نکال لیا جائے جب تک کہ مال حلال اور حرام نہ ہوگا، کیونکہ اس کا امکان ہے کہ جو مال نکال دیا گیا ہو وہی حلال یا حرام ہو گیا ہو وہی حرام ہو۔ اس امر پر فرمایا ہے: "چنانچہ میں مخلوط ہے، اس لئے کہ جو مال جس میں حلال اور حرام کے درمیان امتیاز نہ کیا جاسکتا ہو، اس میں حصہ اس کی بابت ہے نہ کہ اس کی حیثیت، اگر وہ ملک ہو گیا تو اس کا عمل اس کے قائم مقام ہوگا اور انتظام مال کی "تمیز" کے اختلاف کا کام ہے جیسا کہ "ہلاک" میں ملتا ہے، اختلاف کا کام ہے، اور ہلاک شدہ شے کا عمل اس کے قائم مقام ہوتا ہے، کیونکہ کسی اور صورتی واداری جیٹوئی سے واضح ہے۔

قرطبی اس پر مزید تبصرہ کرتے ہوئے کہتے ہیں: "اگر عطاء کا قول ہے کہ سود کے ذریعہ حاصل ہونے

والے مال سے (جو کسی کے قبضہ میں ہو) چھٹکارا کی صورت یہ ہے کہ اسے اس شخص کو واپس کیا جائے جس سے اس نے بطور سود لیا تھا، اور اگر وہ موجود نہ ہو تو اسے تلاش کرے، اور اگر کسی کی موجودگی سے واپس ہو گیا ہو تو اس رقم کو اپنی طرف سے صدقہ کر دے، اور اگر ظالم اس نے یہ مال حاصل کیا ہو تو یہ طریقہ اس آدمی کے مسئلہ میں بھی اختیار کرے جس پر اس نے ظلم کیا ہو، لیکن اگر معاملہ اس پر مشتمل ہو اور اپنے پاس موجود رقم میں داخلہ ۱۲۰ کے درمیان تھا، نہ کہ سترہ سو پچیس، وہ اپنے پاس موجود رقم میں سے اتنی رقم کا خلیک لیک لے گا، وہ لگائے جتنے کی واپسی اس پر واجب ہے، یہاں تک کہ جب اسے اس بات میں کوئی شک نہ ہو کہ جو کچھ غریب ہے وہ خالصتاً ہی کا ہے تب وہ یہ رقم ان لوگوں کو لوٹائے جن سے اس نے ظلم کیا یہ رقم ہی ہو یا جن کے ذمہ اس نے سود خاند کیا ہو، اور اگر ان لوگوں کی موجودگی سے ہمیں ہو چکا ہو تو ان کی طرف سے اتنی رقم صدقہ کر دے۔

اور اگر ظالم حاصل کی گئی رقم اس کے پورے نقص کو محیط ہو اور اسے یہ معلوم ہو کہ اس کے ذمہ سود کی اتنی زیادہ رقم واجب الازا ہے جن کی اونٹنیوں کی نہیں کر سکتا تو اس کی قرب یہ ہے کہ اپنے پاس موجود پورے مال کو اپنی ملکیت سے الگ کر دے، یا تو فقرہ او کو صدقہ یا مسلمانوں کی مکان و مسجد کے مانتے میں صرف کر دے۔ یہاں تک کہ اس کے پاس اتنی رقم رہ جائے جو غناز میں اس کے لباس (یعنی ناف سے گھٹنوں تک کے قفل منہ مقامات کو اکٹھے کر کے لئے) اور ایک دان کی روزی کے لئے کفایت کرتی ہو اس لئے کہ اس صورت میں اس کا مال اس شخص کا ہے جس پر حالت خطرہ میں دوسروں کا مال لینا واجب ہے، مگر چھاس کا یہ عمل ان لوگوں کے لئے ناپسند ہو جن کا مال دولے۔

۱۲۔ قیوتوں کے بڑھنے کی صورت میں شیراز کی تجارت (یعنی نفع کے ساتھ اس کی بیع) کا کیا حکم ہے؟

اگر کوئی شخص قیوتوں کے بڑھنے کی صورت میں نفع کے ساتھ فروخت کرنے کے مقصد سے کچھ شیراز خریدے تو اس سے خواہ مخواہ زیادہ نفع ہو شرعاً اس قسم کے شیراز کی تجارت (یعنی نفع کے ساتھ ان کی فروخت) ممنوع نہیں ہے، اس لئے کہ شیراز شرعاً قانوناً اور عرفاً قابل تداول ہیں، اور یہ نقد اور کہنی کے بعض حصے یعنی ایمان، مبالغہ، سامان تجارت، خام یا تیار شدہ مال کی مانند کی کرتے ہیں، لیکن اس شرط کے ساتھ کہ یہ ۱۲۰ کے سود سے زائد نہ ہوں، جیسا کہ اسلاف فقہاء کبلی کے فیصلہ میں ذکر کیا گیا ہے کہ ۱۵ لحدہ پاس سے بھی زائد لحدہ کی مناسب سے ان اداؤں کا غلبہ ہونا چاہئے، تاکہ زین کی دین سے بابت کی نقد سے قائل لازم نہ آئے۔ زین کی دین سے قائل کی صورت نہ پیدا ہونے دینے کے لئے شرط ہے کہ قفل کے حصہ بعد ہی شیراز نہ لے لیکر پر قبضہ ہو، خواہ یہ قبضہ عکای کیوں نہ ہو۔

شیراز کی اس قسم کی تجارت پر احکام (ذخیرہ اعدوی) کا حکم منطبق نہیں ہوتا ہے، اس لئے کہ احکام کی حرمت کا پہلا بیان اشیاء مزرف سے متعلق ہے جن کے قفل کی ممانعت کے نتیجہ میں لوگوں کو ضرر لاحق ہو گا، جیسے لحد یا چادر۔ کسی سامان تجارت کی خرید و اور مستقبل میں اہلی قبت پر اسے فروخت کرنے کے انتظار سے ممانعت کی شرعاً کوئی وجہ نہیں ہے، اور شیراز جیسا کہ مس ذکر کر چکا ہوں، نقد، ایمان اور مبالغہ کی مانند کی کرتے ہیں، اس لئے کہ شرعی طور

درست ہوتی ہے۔ جہاں سے معلوم ہو، اور جو مجلس ہندی میں کھل گئی کہ ادا ہو گئی کی شرط کے ساتھ ساتھ کھل گیا۔
 پہلا اگر کچھ کسی مال کی غائب شد کے مسئلے میں ہو جسے اس کے متعلق لوگوں کے ساتھ رویت نہ پائی گئی
 ہو تو جہاں فقہاء کے نزدیک اس کی بیخ بازنہ اور درست ہے لیکن خلیفہ کے نزدیک بغیر رویت اور بغیر وصف کے بھی
 درست ہے۔ اس صورت میں ان کے نزدیک قائلہ (معاذ اللہ) کو خیال رویت حاصل ہو گا، اس لئے حدیث میں
 وارد ہے کہ "من الغنوی عالم براء لہو بالغبار افلا و آہ" جس نے دیکھے بغیر کوئی چیز خرید لی تو وہ کہنے کے بعد
 اسے خیال حاصل ہو گا۔ شریف نے اس کچھ کو باطل قرار دیا ہے، اس لئے کہ اس میں غرر یعنی جہالت ہے، اور رسول
 اللہ ﷺ نے غرر سے منع فرمایا ہے۔

اگر متین وقت کے بدلہ میں قیمت کی ایک تین صدی برعادت کی تہذیب پادارائی کے وقت سے پہلے ہی
 ۲ قیمت لیا گئے جانے والے کا دہائی یا شیئرز فراغت کر دیے جائیں تو اس کچھ کی صورت ہو سکتی کہ وہیں
 آبل کی بیخ کر تم پر نقد حاصل سے کی جائے، اس قسم کی کچھ باختر میں مقرر ہوگی۔ حرام اور سود ہونے میں اس کا حاصل
 بھی وہی ہے، نہ کاروباری ذراعت کے ذریعہ نہ (مکارت) کا ہے، یہ حکم مطلق کر چکا ہے، پہلے سینہ کے نوکی ۱۲ میں
 صراحت کے ساتھ آچکا ہے۔

۱۵۔ مکی قبضہ سے نصف شیئرز کی اس خرید کا کیا حکم ہے جس میں شیئرز سرٹیفکیٹ پر حسی قبضہ تاخیر
 سے ہے؟

کودمانے مالک کے ۲۰ سے شیئرز سرٹیفکیٹ کی وصولی یا اس پر قبضہ میں بعض انتظامی اسباب کی وجہ سے
 ایک سے تین بجے تک کی تاخیر ہوتی ہے، اور کئی شیئرز خریدنے والے اپنے اپنے اور اپنی مالک میں شیئرز ہولڈر کی
 ملکیت کو تسلیم کر لے، اس کی حانت لیتی ہے، اور اسکی صورت میں حقوق اور دس داریاں مشتری کی طرف منتقل ہوتی
 ہیں، حال یہ ہے کہ اس کچھ کا کیا حکم ہو گا، کیا مکی یا معوی قبضہ کافی ہے یا کسی اور مکی قبضہ ضروری ہے؟

فقہاء کا اصول یہ ہے کہ شے کی مالیت کے اعتبار سے قبضہ کی مختلف شکلیں ہوتی ہیں، چنانچہ اشیا، غیر معقول
 میں تحق سے ہوا، اشیا معقولہ جیسے ماہان تجارت، سرائے، ٹینکس، اور اوزار وغیرہ میں مکی قبضہ یا تحلی سے قبضہ تسلیم کیا
 جاتا ہے، یا کسی ایسے طریقے سے جو عرف و عادت میں قبضہ تصور ہو گا، چنانچہ خلیفہ کے ساتھ جہاں فقہاء نے اس بات کی
 صراحت کی ہے کہ عقولات جیسے ماہان تجارت، چر پائے اور جانوروں میں قبضہ ان کی نوعیت کے اعتبار سے یا لوگوں
 کے درجہ یا نوع عرف کے مطابق تسلیم کیا جائے گا۔

لہذا انہی جن کے نظام میں عرف و عادت کے مطابق قبضہ کا تحقق ہو جائے گا، اگر اس کچھ میں کبھی کی

۱۔ اس حدیث کا تعلق نے صحیفہ دارالقرآن، یا یہ حدیث نقلی ہے کسی اس کچھ نہیں کہا ہے۔

۲۔ اخرجہ البیہقی، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷، ۱۸۹۸، ۱۸۹۹، ۱۹۰۰، ۱۹۰۱، ۱۹۰۲، ۱۹۰۳، ۱۹۰۴، ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، ۱۹۰۹، ۱۹۱۰، ۱۹۱۱، ۱۹۱۲، ۱۹۱۳، ۱۹۱۴، ۱۹۱۵، ۱۹۱۶، ۱۹۱۷، ۱۹۱۸، ۱۹۱۹، ۱۹۲۰، ۱۹۲۱، ۱۹۲۲، ۱۹۲۳، ۱۹۲۴، ۱۹۲۵، ۱۹۲۶، ۱۹۲۷، ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، ۱۹۳۱، ۱۹۳۲، ۱۹۳۳، ۱۹۳۴، ۱۹۳۵، ۱۹۳۶، ۱۹۳۷، ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۱۹۴۰، ۱۹۴۱، ۱۹۴۲، ۱۹۴۳، ۱۹۴۴، ۱۹۴۵، ۱۹۴۶، ۱۹۴۷، ۱۹۴۸، ۱۹۴۹، ۱۹۵۰، ۱۹۵۱، ۱۹۵۲، ۱۹۵۳، ۱۹۵۴، ۱۹۵۵، ۱۹۵۶، ۱۹۵۷، ۱۹۵۸، ۱۹۵۹، ۱۹۶۰، ۱۹۶۱، ۱۹۶۲، ۱۹۶۳، ۱۹۶۴، ۱۹۶۵، ۱۹۶۶، ۱۹۶۷، ۱۹۶۸، ۱۹۶۹، ۱۹۷۰، ۱۹۷۱، ۱۹۷۲، ۱۹۷۳، ۱۹۷۴، ۱۹۷۵، ۱۹۷۶، ۱۹۷۷، ۱۹۷۸، ۱۹۷۹، ۱۹۸۰، ۱۹۸۱، ۱۹۸۲، ۱۹۸۳، ۱۹۸۴، ۱۹۸۵، ۱۹۸۶، ۱۹۸۷، ۱۹۸۸، ۱۹۸۹، ۱۹۹۰، ۱۹۹۱، ۱۹۹۲، ۱۹۹۳، ۱۹۹۴، ۱۹۹۵، ۱۹۹۶، ۱۹۹۷، ۱۹۹۸، ۱۹۹۹، ۲۰۰۰، ۲۰۰۱، ۲۰۰۲، ۲۰۰۳، ۲۰۰۴، ۲۰۰۵، ۲۰۰۶، ۲۰۰۷، ۲۰۰۸، ۲۰۰۹، ۲۰۱۰، ۲۰۱۱، ۲۰۱۲، ۲۰۱۳، ۲۰۱۴، ۲۰۱۵، ۲۰۱۶، ۲۰۱۷، ۲۰۱۸، ۲۰۱۹، ۲۰۲۰، ۲۰۲۱، ۲۰۲۲، ۲۰۲۳، ۲۰۲۴، ۲۰۲۵، ۲۰۲۶، ۲۰۲۷، ۲۰۲۸، ۲۰۲۹، ۲۰۳۰، ۲۰۳۱، ۲۰۳۲، ۲۰۳۳، ۲۰۳۴، ۲۰۳۵، ۲۰۳۶، ۲۰۳۷، ۲۰۳۸، ۲۰۳۹، ۲۰۴۰، ۲۰۴۱، ۲۰۴۲، ۲۰۴۳، ۲۰۴۴، ۲۰۴۵، ۲۰۴۶، ۲۰۴۷، ۲۰۴۸، ۲۰۴۹، ۲۰۵۰، ۲۰۵۱، ۲۰۵۲، ۲۰۵۳، ۲۰۵۴، ۲۰۵۵، ۲۰۵۶، ۲۰۵۷، ۲۰۵۸، ۲۰۵۹، ۲۰۶۰، ۲۰۶۱، ۲۰۶۲، ۲۰۶۳، ۲۰۶۴، ۲۰۶۵، ۲۰۶۶، ۲۰۶۷، ۲۰۶۸، ۲۰۶۹، ۲۰۷۰، ۲۰۷۱، ۲۰۷۲، ۲۰۷۳، ۲۰۷۴، ۲۰۷۵، ۲۰۷۶، ۲۰۷۷، ۲۰۷۸، ۲۰۷۹، ۲۰۸۰، ۲۰۸۱، ۲۰۸۲، ۲۰۸۳، ۲۰۸۴، ۲۰۸۵، ۲۰۸۶، ۲۰۸۷، ۲۰۸۸، ۲۰۸۹، ۲۰۹۰، ۲۰۹۱، ۲۰۹۲، ۲۰۹۳، ۲۰۹۴، ۲۰۹۵، ۲۰۹۶، ۲۰۹۷، ۲۰۹۸، ۲۰۹۹، ۲۱۰۰، ۲۱۰۱، ۲۱۰۲، ۲۱۰۳، ۲۱۰۴، ۲۱۰۵، ۲۱۰۶، ۲۱۰۷، ۲۱۰۸، ۲۱۰۹، ۲۱۱۰، ۲۱۱۱، ۲۱۱۲، ۲۱۱۳، ۲۱۱۴، ۲۱۱۵، ۲۱۱۶، ۲۱۱۷، ۲۱۱۸، ۲۱۱۹، ۲۱۲۰، ۲۱۲۱، ۲۱۲۲، ۲۱۲۳، ۲۱۲۴، ۲۱۲۵، ۲۱۲۶، ۲۱۲۷، ۲۱۲۸، ۲۱۲۹، ۲۱۳۰، ۲۱۳۱، ۲۱۳۲، ۲۱۳۳، ۲۱۳۴، ۲۱۳۵، ۲۱۳۶، ۲۱۳۷، ۲۱۳۸، ۲۱۳۹، ۲۱

کے لیے ممانعت صرف ملے لک ہے۔

میرے نزدیک اس مسئلے میں شیخ زاد اور ان بانڈز کے متعلق سے جو تہارتی سکولہ کی کی غماہ کی کرتے ہیں۔ سب سے مناسب رائے خلیہ اور شوافع کی ہے۔ اس لئے کہ قبضہ سے پہلے ان کی تہارت پان کی متعلق محض ان متودی کی ایک علامت ہوگی جو بانڈز کے ذریعہ کئے جاتے ہیں، چونکہ اس میں نہ تو دھوئی ہے اور نہ ہی قبضہ، اور اس میں ایسا واضح فرق ہے جو شریعت کی اس ممانعت سے متصادم ہے جو اس کے لئے کے لئے ملے میں وارد ہوئی ہے، جیسا کہ اس روایت میں ہے جیسامام احمد نے حضرت عیسیٰ ابن قزام کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "لا یسجل سلف و یبع، ولا یبع مالم یضمن، ولا یبع مالہ علی حدک"۔ اور یہ کافی بھی اشیائے غیر مضمون کی ہے جسے متعلق ہے، جس کا تسلیم اشیائے غیر مقبوضہ ہی ہے، کیونکہ تکھ ہونے سے پہلے سامان تہارت مشتری کے ضمان میں نہیں ہوتا ہے۔ ایک صورت میں جب دو تکھ ہوتا ہے تو بانڈ کے مال سے تکھ ہوتا ہے۔

۱۔ اسٹاک انکمپننج مارکیٹ میں بروکر (ایجنٹ) کی حیثیت سے کام کرنے کا کیا حکم ہے؟

اسٹاک انکمپننج مارکیٹ میں بروکر یا ایجنٹ ہونا بازار میں شیئرز کی رائج قیمتوں سے واقف ہوتے ہیں اور ایجنٹ کی حیثیت سے خرید و فروخت کی کارروائی کا اندراج کرتے ہیں اس طرف میں تھوڑی تفصیل ہے۔

(الف) اگر بروکر کا یہ تصرف ایجنٹ کی "نائبت" یا "توکیل" کے بغیر ہے تو ان کا یہ تصرف منطوقی کے تصرف کے حکم میں ہوگا جو ایجنٹ کی اجازت پر معروف ہوگا، یہ مسلک صرف احناف اور مالکیہ کا ہے، لہذا اگر ایجنٹ نے اجازت دے دی تو یہ تصرف جائز ہوگا، اس لئے کہ بعد میں دی جانے والی اجازت سابقہ وکالت کی طرف سے، اور اگر ایجنٹ نے اس کی اجازت نہ دی تو یہ تصرف باطل اور غیر ہوگا، اور بروکر یا ایجنٹ خود اس کا ذمہ دار ہوگا۔

جہاں تک اجرت کا متعلق ہے تو اگر بروکر نے مفت یہ عمل کیا ہے تو وہ ایجنٹ ہے، اور اس کی دلیل اس کے ضمن اور دیگر محدثین کی روایت کر دینے سے یہ حدیث ہے "ما غلہ حاسبہ مع برہد" کہ آپ ﷺ نے ایک شخص کو جو بی روک دھت کیا، اور انہیں اس نے شیئین اجرت کے عوض یہ کام لیا ہے تو وہ اجیر خاص ہے، اور اگر صاحب کی ایک شے نے اس نے یہ کام انجام دیا ہے تو یہ مضار ہے۔

(ب) اور اگر بروکر ذمہ داری کی طرف سے وکیل بنائے جانے کے بعد یہ تصرف کریں تو اسکی صورت میں ان کی حیثیت ایسے دکھائی ہوگی جن پر وکالت کے احکام متعلق ہیں ان کے خواہ یہ وکالت مسبب اتفاق اجرت متعین کر کے ہو یا بغیر اجرت کے ہو۔

خلاصہ بحث

زیر نظر مقالہ میں اس موضوع سے متعلق معاملات ہیں

موجودہ زمانہ میں شیئرز اور منادات جیسے تہارتی بانڈز کے ذریعہ کاروبار کا کام، رائج ہو چکا ہے۔ جہاں تک

کسی ایسی کمپنی کے شیئرز کا متعلق ہے جس کا کاروبار یا جس کی انجمن مال موجودہ جائز ہیں۔ اسے ہونڈہ زکوٰۃ جائز نہیں، کیونکہ یہ سود بردار قرض کے ذریعہ ہیں۔ سبھی کبھی حلال کاروبار کرنے والی کمپنیاں بھی سودی طریقے حاصل کرتی ہیں، لہذا یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ موجودہ دو درجہ شراکت دار کمپنیوں کے ان افعال کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

۱۔ شیئرز کی حیثیت مساوی قیمت کی حامل اور تجارتی طریقوں سے وفاق پذیر دستاویزات کی ہے۔ شیئرز کمپنی کے اصل مال ہوتے اور اس کے چند حصے حاصل ہونے والے حقوق میں مشترک حصص کی نمائندگی کرتے ہیں، کمپنی کے منافع یا نقصان اور اس سے حاصل شدہ حقوق کا انحصار اس کی حامل ملکات یا اس کی آمدنیوں اور اس کے انتظام و انصرام پر ہوتا ہے۔ شیئرز کی حیثیت صرف ادا کردہ قرض کے دستاویزات کی نہیں ہے، کیونکہ یہ دستاویزات (غیر کمپنی نسخے میں جاری ہو یا غیر رو میں) ان قرضہ جات کا ماترہ ہیں جن پر متعین سود واجب الکار ہوتا ہے۔ ان دستاویزات کے حاملین کو کمپنی میں شراکت کا حق نہیں ہوتا ہے، یہ قرضہ جات ایک متعین قیمت کی نمائندگی کرتے ہیں جو ضروری کے مقابل ہونے کی صورت میں منہا کی جا سکتی ہے۔ کمپنی کی افلاس اور اس کے اجاڑوں سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہوتا ہے۔

وضعی قدامت میں کسی حصہ دار کے قرض دہندگان کو ضروری شیئرز ہولڈر کے حصص کے سلسلے میں ہر ایک کمپنی قائم ہے، کوئی حق بحالیہ حاصل نہ ہوگا۔ اس لئے کہ شراکت کی ذمہ داریوں سے الگ خود کمپنی کی ایک مالی ذمہ داری ہوتی ہے، مبالغہ و صرف حصہ دار میں حاصل ہونے والے منافع کے تناسب سے منافع کا حق ہوگا، لیکن چونکہ نقد اسلامی نے کمپنی کی ایک معنوی حیثیت (مستقل مالی مسئولیت) کی صراحت نہیں کی ہے، اس لئے اس کے درجہ شراکت دار کے حصص کی منطقی کی اجازت ہوگی۔ نقد اسلامی اور موجودہ قانون دونوں اس بات پر متفق ہیں کہ بعض حالات میں شراکت دار کے سرمائے میں مل بدل کے سلسلے میں شراکت دار کے قرضہ بین کمپنی کے قرضہ بینوں کے، کیونکہ شراکت دار کو ذمہ داریوں (Liabilities) سے الگ خود کمپنی کی اپنی عیوب اور مستقل مسئولیت پورے طور پر سنبھالنا قانونی نہیں ہے۔

۲۔ کمپنی کے رجسٹرڈ کارکنان کے بعد اور گاہک یا شراکت دار کے لئے سے پہلے خریدے گئے شیئرز کی خرید و فروخت درست ہے، بشرطیکہ حق صرف کے حصول، احکام طرہ دار کے جائیں، اس لئے کہ یہ نقد کی نقد کے ساتھ خرید و فروخت ہے، بلکہ انجمن مقدس میں ہونڈہ اور سود (ربا الفسيفه) کی زد سے بچنے کے لئے یکسانیت ضروری ہے، اور معاملہ کا کسی مدت یا اختیار شرط سے متعلق ہونا درست نہیں ہے، کیونکہ حق صرف میں ضمنیہ قرضہ شرط ہے۔

۳۔ ضرورت و حاجت کے وقت سالانہ آمدنی کی حامل اور سودی قرضہ لینے والی کمپنی کے شیئرز حاصل کرنا درست ہے، اس قسم کے شیئرز کی خرید و فروخت بھی درست ہے، بشرطیکہ آمدنی کا ایک تعداد حوالی قرضوں کے تناسب سے جن سے آمدنی حاصل ہوتی ہے، نکال یا جائے، اسکو آمدنی کی ضرورت مندوں پر خرچ کر دیا جائے، اس طریقہ کی تمام سے بچنے و شیئرز ہولڈر کے اسے نہ ہونے والے نقص (Taxes) کی ادائیگی نہیں کی جائے گی۔

۴۔ وہ کمپنیاں جن کا کاروبار عام ہے، جیسے شراب و خمر کے گوشت، مایہ و عجب کے مادیات کی خرید و فروخت

اور سودی دیکھوں یا دیکھوں میں روپیہ لگانا ایسی کمپنیز کے شیئرز کی خرید و فروخت قطعی حرام ہے، اسی ذیل میں وہ کمپنیاں بھی آتی ہیں جن کے بڑے بڑے ہول اپنے کھانوں میں خنزیر کے گوشت اور انکھول ملے ہوئے مشروبات (Alcoholic drinks) پیش کرتے ہیں، اسی طرح موسم گرما گزارنے کا انتظام کرنے والی وہ کمپنیاں بھی اسی زمرہ میں آتی ہیں جو محروم اور مردوں کے درمیان غلو و حیراکی کے لئے وسائل سمند (Beach) پر کمپوز (Cabins) بناتی ہیں۔

۵۔ عام ضرورت و حاجت کے سوا ایسی کمپنیز کے شیئرز خریدنا یا بیچنا اور سودی کا کاروبار اور مفید و جائز اور درست ہو، لیکن کمپنیز کی رو سے بچتے کیونکہ انہیں کبھی کبھار سودی خریدنے لینے پڑتے ہوں، اس لئے کسی کی صورت میں اصل سرمایہ حرام سے غلو ہو جاتا ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ ایک حکم کا عمل کسی دوسرے حکم یا حرام سے نہیں نکالا جاسکتا ہے۔ لہذا ضرورت و حاجت کے وقت اور گران اور طمانہ دیکھیں کی وجہ سے اس قسم کے شیئرز خریدنا جائز ہے۔

۶۔ اگر کوئی کوئی ادارہ قانون اپنے سرمایہ کا ایک حصہ بینکار یا بزنس بینک میں جمع (Deposit) کرنے کی پابندی ضرورت کے شرعی اصول و ضوابط کے اعتبار سے اس پر مجبور ہو جاتا ہے، تو کوئی ہالڈر (Security Bonds) خریدنے پڑتے ہوں جن کی وجہ سے اس ادارہ کی مٹا ہوا یہ محسوس نہیں ہے، بشرطیکہ اس سود سے جواز جہد جھکار حاصل کر لیا جائے اور اس سود ہی امور میں صرف کر دیا جائے اس کے مستحق نہ ہیں کہ شریک ہیں اور نہ ہی کمپنی کی انتظامیہ کمپنی۔

۷۔ احکام کی راے کے مطابق سودی قرضوں سے حاصل شدہ منافع مفید ملک تو ہیں، مگر یہ ملک، ملک خبیث ہے، یعنی یہ منافع اس کے لئے جائز اور حلال نہیں ہیں جس نے انہیں حاصل کیا ہو، جیسا کہ خلیفہ کے نزدیک فقہانہ سے حکم کے سلسلہ میں مقرر ہے، چنانچہ ان کے نزدیک مفید فاسد ملک خبیث کا فائدہ دیتا ہے، ایسے مفید فاسد ملک کرنا اس کے فساد کے اسباب کا ازالہ کرنا اور ایسے مال بکھا جان پر صدق کرنا واجب ہے، دیگر ان کے نزدیک ایسے منافع نہ مفید ملک ہیں اور نہ حلال۔

۸۔ کمپنی کا کاروبار اور انٹرنیشنل ہو لڈرز فاکٹل ہے، اس کی حیثیت سرمایہ کے امین کی ہے، بورڈ آف ڈائریکٹرز اسی صورت میں سرمایہ کا ضامن ہو گا جب اس کی طرف سے سرمایہ کی حفاظت کے سلسلے میں تعدی یا کوتاہی پائی جائے گی، بورڈ کا مکمل شیئرز ہو لڈرز کے مکمل کا قلم مقام ہے، اب اس لئے کہ فقہ اسلامی کے نقطہ نظر سے کمپنی کی حیثیت ایک ٹرسٹ (Trust) اور شریک (Partnership) کی ہے، اور چونکہ ماہرین قانون کا تصدیق ہے تو ان کے نزدیک کبھی کبھی قانونی اور معنوی وجود ہوتا ہے، چنانچہ اس کا ایک نام پتہ، مقام اور اس کی ایک قومیت ہوتی ہے، وہ حقوق حاصل کرتی ہے اور ذمہ داریوں کی پابندی ہے، اور جیسا کہ گذشتہ صفحات میں بیان کیا گیا کہ شراکت، اوروں کی مسئولیت (Liabilities) سے الگ خود کبھی کی اپنی ایک مالی مسئولیت ہوتی ہے، لیکن شراکت دار صرف اپنے حصص کے بعد ہی کمپنی کے قرضہ جات کا دعوہ ہو گا، شراکت دار کے قرضہ دہندگان کو اس کے حصص ضبط کرنے یا اس میں کسی طرح مداخلت کرنے کا اختیار نہیں ہے، انہیں یہ اختیار صرف اس کے منافع میں ہے۔

- ۹۔ کہیں کی بینکنگ کمپنی کے کسی ممبر کا سودی فرض لینے کے لیے سے صرف اختلاف کرنا سے بری الذمہ قرار دینے کے کافی نہیں۔ بلکہ انتظامی بورڈ اور انٹرکسٹر کے اعلانات و تصرقات کے اثرات موکل ہونے کی حیثیت سے تمام شرکاء و محیط ہوں گے۔ زیادہ سے زیادہ اس کا یہ عمل صرف امر یا معروض اور نجی عملیہ نمونہ قرار پا سکتا ہے اور بس۔
- ۱۰۔ سو پہلی معاہدہ قرض کی کارفرما تمام شرکاء پر پڑے گا اور وہ سب کے سب اس کے ذمہ دار قرار پائیں گے۔ جب تک شرائط ادارہ کے مال کو حرام کے اختلافات سے بچائے اور اس کے ضرر سے دور رکھنے کا سہل ہے تو اس کے لئے ضمانت و گارنٹی نہ مانگا اور ایہ کہ اس سے بعد اشد متعین منافع میں سے اس کے بقدر صدق کر دیا جائے، اس طرح شرائط و اجراء ملنے سے اطلاع کے وہاں سے قی جانے کا ارادہ آپ کو حرام کے سرکاب سے بچا لے گا۔
- ۱۱۔ اسی طرح اگر شریعہ ہوندر مال آمدنی میں قلم و سودی منافع میں سے اس کے تمام سے صدق کر دے تو اپنے مال کو حرام سے قلم و کارے کے نکال دے تو اس سے بھی آمدنی میں قلم و سودی منافع میں سے اسی کے بقدر رقم فیض سے بھی نکال دے جس میں اگر وہ موجود اور کے پہنچے۔ قیض حسب سے مطابق بھی، لیکن مال حرام کا کائن ضروری نہیں واسطے کہ وہ باغین نہیں ہیں جیسا کہ اس حقیقت کی طرف، فی سبب سے وہاں میں اس کی طرف بھی سے اشارہ کیا ہے۔
- ۱۲۔ شریعت کی تجارت یعنی قیمت یا سے کسی صورت میں نفع کے ساتھ اس کی خرید و فروخت نہ ممانعت نہیں۔ بشرطیکہ قبضہ پیا جائے اور وہ بھی کسی شریعہ زانیہ کا راجہ رکھتا (ذخیرہ و امانی) کے مال میں ہیں اور اس لئے کہ وہ ان تجارت کی نسبت مالکیت میں موجود ہے اور شریعت و حد لاپہ شریعت کی نفع کے لئے قیمتوں کے پڑنے کا اختلاف صرف کنندہ (Consumer) کے حق میں ضرور نہیں۔
- ۱۳۔ بلوچ سٹیل (Future Sale) جس کا مقصد مستقبل خرید و بیع ہوتا اس میں شریعت و احکامات کی نہ حرجی ہوتی ہے۔ اس کی دوسری وجہ اس کا مقصد پڑھنے سمجھنے و مومن سے، نہ تجارتی مقاصد کے دوسری وجہ اس کا ہونا ہے۔ اس کی نفع ثلثہ و حرام و حلال ہے۔ اس سے کہ یہ بین و دین سے نفع ہے اور رسول اللہ ﷺ نے نفع دین و ممالی سے (حق دین کی نفع) سے اس فرمودے اور اس قسم کی نفع کے وسعہ ہوئے پڑھا، نفع ہے۔
- ۱۴۔ غائب و (Forward Sale) جن کا عقد مستقبل میں ہونے والا ہو، درست نہیں ہے۔ اس لئے کہ نفع کا قائل تعلیق ہے۔ لہذا اگر تو اسے کسی شرط پر متعلق کیا جا سکتا ہے اور اس کی اسلاف مستقبل کی طرف کی جا سکتی ہے۔ جب تاخیر سے واجب اور اختیار کی نفع اس کی قیمت سے کم پر دانی کی وقت سے پہلے نقد کی جائے تو اس کی نفع حلال ہے۔ اس لئے کہ یہ دین و ممالی کی اصل نقد عامل کے ساتھ نفع ہے۔ بین مل و مالاؤنٹ (Bill Discount) والٹ نفع سمی ایسی حالت میں درست ہے جو مال میں معلوم ہو ورنہ اس کی حرجی مستقبل میں کسی وقت تک مؤخر و شریعت و حد ممانعت میں پڑا نہیں لایا جائے۔
- ۱۵۔ فروخت کر دینے پر مبنی قبضہ میں کوئی عداوت نہیں ہے۔ اس لئے کہ اس کا تعلق اس سے ہے۔ اس لئے کہ مالک کے نام سے شریعت و ممانعت کی حرجی میں تاخیر کے باوجود اس نفع کو تسلیم کرتی ہے اور شریعت نے اسے حرام نہ کیا۔

حصص کی طمانت لیتی ہے۔ خفیہ کے سوا جمہور نے مصراحت کی ہے کہ ہر چیز پر قبضہ اس کی نوعیت کے اعتبار سے عرف و عادت کی بنا پر ہوتا ہے، لیکن شیئہ کے اس نئے مالک کے لئے شیئہ کی حیثیت پر قبضہ سے پہلے اس شیئہ کی حالت درست نہیں ہوگی جیسا کہ مندرجہ ذیل مسئلہ میں ہے۔

۱۶۔ قبضہ سے پہلے شیئہ کی خرید و فروخت یا اس کی منتقلی درست نہیں ہے، اس لئے کہ غرر کا اندیشہ ہے۔ اور اس طرح شیئہ کے کاموں کے بدلے کی صورت میں عدم حواگی کا امکان ہے، اور آپ ﷺ نے غرر اور قبضہ سے پہلے کسی چیز کی فروخت کرنے سے منع فرمایا ہے۔

۱۷۔ اسٹاک کی پہنچ مارکیٹ میں بروکر (ایجنٹ) کا معاملہ کرنا مؤکل کے معاملہ کرنے کی طرح ہے اگر مؤکل اسے اپنے معاملہ کا اکیلے یا نائب بنا دے، اس لئے کہ اگر توکیل نہ پائی جائے تو خفیہ اور مالکیہ کے مطابق "بروکر" کا تصرف "فصلی" کے تصرف کے حکم میں ہوگا، اگر مؤکل اجازت دے تو معاملہ کا نفاذ ہوگا، اور نہ عقد باطل ہو جائے گا، اور فرجاری کے معاملہ کا ذمہ دار ایجنٹ ہوگا۔

واللہ اعلم



ہوگا (دیکھئے درمی ۶۳۵-۶۵)۔

۶۰۵ء۔ البتہ اسکی کہیں حق کا بنیادی کام مطالعہ کے بجائے انجیر جگہ جگہ مستطال کی چیز ہے کہ نہ ہو اور ضرورتاً با اگر نہیں سے بچنے کے لئے سوئی قرضے لیتی ہیں تو ان کا تیسرا خریدنا ضروری ہے۔ اس لئے کہ جب کوئی شخص سود پر قرضہ لیتا ہے تو ہمارے دیکھ دو گنا داکھل کر رہتا ہے کہ وہ قرضے کا ایک ارب عاتہ ہو۔ اس شخص میں حسرت داخل نہیں ہے۔ بلکہ اس پر جو سود پڑتا ہے وہ ایک خارجی مل ہے جو مستوجب عقاب ہے۔ اس لئے اس قرضے سے جو بھی کا رہنا چاہئے گا اس سے جو بھی آمد مل ماسل ہوگی اور حال ہوگی۔

۹۰۸۔ یہ سچ ہے کہ کتنی کاروبار آف انڈیا کس قانونی طور پر شیئر ہولڈر کا دیکھ دو گنا ہے اس سے امر دیکھنے کے لئے کوئی قرضے لیتے ہیں تو اس کی سب سے سب سے شیئر ہولڈر کی طرف ہوگی مگر اس سے کوئی اور ایک مسئلہ نہیں لئے لئے اپنے کا طریقہ یہ ہے کہ وہ اپنی کاروبار کے لئے رولے۔ جی۔ سی۔ ایم اسٹیمت سے اس کا حساب مل قانونی کی ہے۔

۱۰۱۰۔ اگر کتنی کے منافع میں سود بھی شامل ہو جائے جبکہ اس کا بنیادی کاروبار غیر سودی ہے تو اس صورت میں شیئر ہولڈر کو سودی منافع کی مقدار کا مل ہونے پر اس کے بقدر بلایت ثواب صدقہ کر دینا ضروری ہوگا۔
۱۲۔ جس طرح ابتدائی طور پر کتنی کے شیئر لینا جائز ہے اسی طرح ان شیئرز کو فروخت کرنا بھی جائز ہے۔ نیز کسی سے خریدنا بھی جائز ہے۔ کئی کئی شیئرز کی خرید و فروخت کتنی میں ملکیت سے داری کی نیت سے نہیں ہوتی بلکہ (Capital Gain) کے مقصد سے ہوتی ہے جس میں شیئرز کے خریدار کا یہ مقصد ہوتا ہے کہ آئندہ جب قیمت بڑھ جائیگی تو فروخت کر کے منافع حاصل کرے گا۔ یہ خرید و فروخت بھی جائز ہے۔

البتہ شیئرز کی خرید و فروخت کا وہ طریقہ جس میں شیئرز کا لین دین مقصود نہیں ہوتا بلکہ شیئرز مارکیٹ میں خرید و فروخت کی آواز کا کرنا ہے اس میں اس کا طریقہ برابر کر لیا جاتا ہے، جو ایک طرح کی سٹاپ ہارن (قیاس و تعین آرہی) ہے، جس میں شیئرز پر پڑنے والا بھاری قبضہ پیش نظر ہوتا ہے، یہ صورت جائز نہیں ہے۔

۱۳۔ لمبو چرمل (بیانات مستحکمات) کے طور پر شیئرز کی خرید و فروخت جس میں مقصد شیئرز خریدنا نہیں ہوتا بلکہ بڑھتے چلنے والے کام کے ساتھ منافع بخشان کو برابر کر لینا ہوتا ہے، نہ خریدار جن دیتا ہے، اور نہ فروخت کرنے والا مال یعنی شیئرز ملکیت دیتا ہے، بلکہ گاندی کا روٹ کی خرید و فروخت کی ہوتی ہے۔ اس طرح خرید و فروخت کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ یہ مقصد ہوتی ہی نہیں ہے لہذا اس کا منافع لینا بھی کسی فرق کے لئے جائز نہیں ہوگا۔

۱۴۔ شیئرز کی ایسی خرید و فروخت جن میں بیچ کی اضافت مستقبل کی طرف کی جاتی ہے، یہ شرط ناجائز نہیں ہے۔ یعنی باضابطہ انقباض یہ بیچ مقصد نہیں ہوتی ہے۔ البتہ مستقبل میں بیچ کا وعدہ کیا جاسکتا ہے، وقت آنے پر اس کی بیچ کا وعدہ کرنی ہوگی۔

۱۶۰۱۵۔ شیئرز پر قبضہ کرنے سے پہلے اس کی بیچ جائز نہیں ہے۔ لیکن یہ امن میں رکھنا چاہئے کہ ہر شخص کا قبضہ جس

طور پر ضروری نہیں ہے۔ بعض اشیاء صکائی قبضہ میں آجاتی ہیں۔ شیئرز کے کاروباری ضابطے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب کوئی صارف سودا یا شیئرز کا سودا کرتا ہے تو اگر خریدار کے ہاتھ میں شیئرز کی سرٹیفکٹ فوری طور پر منتقل نہیں ہوتی ہے اور کسی قبضے میں گھومنا وغیرہ ہوتی ہے مگر اس کے باوجود شیئرز کے تمام حقوق اور ذمہ داریاں خریدار کی طرف منتقل ہو جاتی ہیں۔ اور وہ خریدار کے ضمان میں داخل ہو جاتی ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ شیئرز پر کسی قبضہ سے پیسے اگر کبھی کسی حادثہ کے نتیجے میں بالکل نیست و نابود ہو جائے تو نقصان مشتری کا سمجھا جاتا ہے۔ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ سرٹیفکٹ کے ہاتھ میں آنے سے پہلے ہی شیئرز کی شناخت جاری ہو جیسا کہ عرف کے لوگوں کو کیا جانتے تو یہ کہنا پڑے گا کہ عرف میں شیئرز کا قبضہ اسی وقت سمجھا جاتا ہے جب سرٹیفکٹ ہاتھ میں آجائے۔ اس لئے احتیاط کا پہلو یہ ہے کہ سرٹیفکٹ پر قبضہ کئے بغیر شیئرز کو آگے نہ بچا جائے۔

۷۔ اسناک انجینج ہارمار میں شہر کی خرید و فروخت کے لئے بروکر بننا اور اس پر کوئی اجرت لینا جائز ہے۔ مگر بروکر بائع اور مشتری دونوں سے کسی ایک ہی کام کی وٹن اجرت نہیں لے سکتا ہے۔ اس لئے کے دلال یعنی بروکر شروع میں اجیر کو کہتے ہیں۔ اور اس پر کیلین اصطلاح شریعاً میں اجرت کا نام ہے۔ اور اخیر جس کا کام کرتا ہے اسی سے اجرت پانے کا مستحق ہوتا ہے۔

ہاں اگر کوئی شخص دونوں کا کام الگ الگ کرے تو الگ الگ کام ہونے کی بنا پر بائع اور خریدار دونوں سے متعارف اجرت لے سکتا ہے (دیکھئے روایتی ۲۴۳)۔



حصص کمپنی کے شرعی احکام

مفتی محمد رفیع عثمانی صاحب مدظلہ

۱۔ شیئرز کی حقیقت:

زیر بحث مسئلہ میں شیئرز کمپنی کی وہ صورت صحیح کرنا ضروری ہے جو کہ اقرب الی الصحت والجزا ہو، کمپنی سے خرید کر وہ شیئرز کی بابت اگرچہ بعض علماء نے اس کے قطعاً ناجائز اور حرام ہونے کا فتویٰ دیا ہے (کتابت الملتی ۱۰۹۸) نیز بعض علماء نے شیئرز کو صرف اس بات کی علامت و شہادت قرار دیا ہے کہ اس شخص نے کمپنی کو اتنی رقم دے رکھی ہے (سوالنامہ بابت شیئرز کی شرعی حیثیت)۔

لیکن دلائل کے اعتبار سے مضبوط اور مجہول علماء کی رائے یہی ہے کہ یہ صورت ثبوت عمان کی ہے (امداد الفتاویٰ ۲۹۴/۳) چونکہ شرکت عمان کی تعریف اس پر صادق آتی ہے جس میں ایک شریک کی طرف سے مال اور دوسرے شریک کی طرف سے مال عمل دروں ہوتے ہیں (معارف اہلہ ایہ ۱۱۴) البتہ اگر ایک شریک کا صرف مال اور کمپنی کی طرف سے صرف کام ہو تو یہ صورت مضاربیت کی ہوگی اور اس میں مضاربیت کے احکام جاری ہوں گے۔ اور اس شرکت کے نتیجہ میں اس کو جو شیئرز سرٹیفکیٹ حاصل ہو گا وہ حقیقت اس شخص کی اس کمپنی میں حساب حصص کی ملکیت کی نمائندگی کر رہا ہے (فقہی مقالات مولانا مفتی عثمانی ص ۱۴۳)۔

۲۔ کمپنی سے خریدے ہوئے شیئرز کی بیع:

شیئرز کی حقیقت واضح ہو جانے کے بعد اس کی خرید و فروخت کا حکم بھی واضح ہے۔ جب شیئرز کی یہ حقیقت متعین ہوئی کہ یہ شرکت عمان کی صورت ہے اور شیئرز کمپنی کے حساب حصص کی نمائندگی کرتا ہے، لہذا جس نے بھی کمپنی سے شیئرز خریدے وہ اس کمپنی کا حصہ دار بن گیا، اور اب جو شخص اس شیئرز کو اس (کمپنی کے حصہ دار) سے خریدے گا وہ اصل ملکیت کے اس حساب حصص کو خرید رہا ہے جو اس پہلے شخص کا اس کمپنی میں آتا ہے۔ یہ حقیقت ہے شیئرز کی خرید و فروخت کی جو بالکل جائز ہے۔

لیکن وہ صورت جس کا سوال میں ذکر ہے کہ کمپنی نے ایسے وقت شیئرز فروخت کئے جس وقت کہ کمپنی کے پاس کچھ بھی املاک نہیں ہو تھیں محض ایکہ تجویز اور خاکہ منصوبہ ہوتا ہے، ظاہر بات ہے کہ کمپنی سے شیئرز کا خریدار تو کمپنی کا شرکت دار بن گیا لیکن ایسی حالت میں خود اس شریک کا اپنے شیئرز کو دوسرے کے ہاتھ فروخت کرنا جائز نہیں ہو گا چاہے کچھ کمپنی کے پاس کچھ املاک ہی نہیں کہ اس کی بابت یہ کہہ دیا جائے کہ یہ حساب حصص کی بیع ہے۔

چونکہ اس طرح شیئرز کی خرید و فروخت کا عرف و تعامل ہے لہذا اس کو بھی جائز ہونا چاہئے، اور نہ دوسرے مسالک کی روشنی میں اس کے جائز ہونے کا فتویٰ دینا چاہئے۔ البتہ شہر رہا سے بچنے کے لئے یہ شرط ضروری ہے کہ اصل شریک دالہ نہ بنے، نہ خریدتا جاتی ہی قیمت کا فروخت کرے اس سے مذاکرہ قیمت نہ لے۔

۳۔ کہنی کا مال اگر مال رویہ وغیرہ رویہ کو مختص ہو:

کہنی کا مال اگر مخلوط یعنی اموال رویہ وغیرہ رویہ دونوں کو مختص ہو (اور ایسی صورت میں شیئرز کی خرید و فروخت کی جائے) تو اس میں دو باتوں کا لحاظ رکھنا ضروری ہے ورنہ معاملہ ناجائز ہو جائے گا۔ ایک تو یہ کہ اموال رویہ کے مساوی حصہ میں نقد ضروری ہے احوار جائز نہیں۔ دوسرے یہ کہ اموال رویہ کے مساوی دستاویز حصہ سے نہیں بکھڑا نہ ہونا چاہئے تاکہ روی مال باہم مساوی ہو جائے (جو بیع صرف ہوگی) اور زائد نہیں دیگر سامان کے مقابلہ میں ہوگا ورنہ بکھڑا ہو جائے گا۔

۴۔ سود میں ٹوٹ کہنیوں میں شرکت اور ان کے منافع کا حکم:

ایسی کہنیاں جو بنیادی طور پر حرام کام کرتی ہیں ان میں شرکت قطعی حرام ہے انکی اعانت بھی جائز نہیں (اھدۃ الفقہی ۱۳۷۳)۔

۶۰۵۔ ایسی کہنیاں جن کا کاروبار بنیادی طور پر حلال ہو اس میں شرکت بلاشبہ جائز ہے اور کم ٹیکس یا دوسرے ناجائز ظالمانہ ٹیکسوں سے بچنے کے لئے ظاہر میں بینک سے قرض لینا پڑے یا اگر کسی قانونی مجبوری سے بینک میں قرض کرنا پڑے، چونکہ مقصود دفعِ مصرت ہے لہذا ایسی صورت میں کہنی کا (دفعِ مصرت یا حفظِ مصرت) کے لئے بینک میں رقم جمع کرنا اور لینا دونوں جائز ہے جیسے کہ دفعِ مصرت کے لئے جمعوت ہولڈنگ اور شوت وینا جائز ہے۔ جب یہ جائز ہے تو ایسی کہنیوں کے شیئرز خریدنا بھی جائز ہے۔

لیکن یہ جو آزادی وقت تک ہے جب تک کہ واقعی مقصود دفعِ مصرت ہو ورنہ اگر کہنی کا مقصود طلبِ منفعت ہے اور اطلبِ منی ہے تو ظاہر ہے کہ یہ سود ہے اس کی اجازت کس طرح ہو سکتی ہے۔ اور جب یہ معلوم ہو جائے کہ یہ کہنی سودی طریقہ سے مال میں اضافہ کرتی کاروباری کار کرتی ہے ایسی کہنیوں میں شرکت کرنا، اس کے شیئرز خریدنا بھی درست نہ ہوگا۔ اور اگر کسی نے خرید لئے تو اگر کہنی دوسرے جائز کاروبار بھی کرتی ہے جیسا کہ سودی قطع بھی شامل ہو تا ہے ایسی صورت میں تجارت کے واسطے سے حاصل شدہ منافع حلال ہوگا اور سودی قطع کا مصدق ضروری ہوگا۔
۷۔ سودی قرض کے واسطے سے جو تجارت کی جائے اور اس سے جو آمدنی ہوگی وہ حلال اور طیب ہوگی، منعیہ ملک بھی ہوگی، لیکن سودی قرض لینے کا گناہ ہوگا (ملاحظہ ہو اھدۃ الفقہی ۱۳۷۳ ص ۷۸)۔

۸۔ کہنی کے افراد حصہ داروں کے وکیل ہیں اور ناجائز معاملہ کی توکیل ناجائز ہے:

کہنی کو شیئرز ہولڈرز کے معاملہ کو شرکت کہا جائے یا مضاربت دونوں ہی صورتوں میں کہنی کے ذمہ دار اور عمال شیئرز ہولڈرز کے وکیل ہوں گے۔ تحققِ حقانیت نے بھی کہنی کے افراد کو حصہ داروں کا وکیل ہو کر خرید فرمایا ہے (اھدۃ الفقہی ۱۳۷۳ ص ۷۸)۔ مسئلہ کہ ایک مسلمان کا کسی غیر مسلم کو اس طرح کا وکیل بنانا درست ہے یا نہیں جس میں کہ وہ غیر مسلم یقیناً ناجائز کاروبار اور سودی معاملات بھی کرے گا؟ اس مسئلہ میں امام صاحب اور دیگر ائمہ کا اختلاف ہے۔ امام شافعی اور صاحبین کے نزدیک تو یہ توکل قطعاً ناجائز اور باطل ہے کیونکہ وکیل کا مل سواً مکمل کا مل ہے۔

اور جو بھی تعریف کرے گا اس کے نوکری کا مکمل سمجھا جائے گا، چاہے مثنیٰ وغیرہ میں اس کی صراحت موجود ہے۔
 لای صا یستل للوکیل یستقل الی المل کل فلعن کانه باشره بفسه فلا یجوز (جواب فتح
 محمد ۵/۷۶)۔

تحقیق تو لینی ہے بھی سامعین کے کسی قول کو اعتبار نہ کر ایسی کہنئی میں شرکت کو ناجائز قرار دیا ہے (امداد
 فتاویٰ ۱۳/۳)۔ البتہ امام و ضیقہ فرماتے ہیں کہ بیع میں حقوق وکیل ہی کی طرف حاکم ہوتے ہیں اور سارے احکام
 بھی اسی سے متعلق ہوتے ہیں۔ دلیل ابتداء حاکمہ یعنی اپنے کے معاہدہ ہے۔ اس لئے یہ تو مکمل جائز ہے۔
 ۲۔ جابر کا مطلب یہ ہے کہ اس معاہدہ کا انعقاد ہو جائے گا، اس کو باطل نہ قرار دیا جائے گا، نہ انہی توکیل کی اشہ
 نہ بہت یعنی اس کا مکروہ تحریمی ہوگا (حکماء کے قریب قریب ہے) خواہ امام صاحب سے بھی حقوق سے۔ نیز ایسی
 توکیل سے جو آمدنی ہو اس کا صدقہ کر دینا بھی واجب ہے۔ مسودہ سرخس (۱۲۵، ۳۲) شری (۱۳۷، ۲) بحر (۸۴، ۶)
 وغیرہ میں اس کی تصریح صحت موجود ہیں۔

۹۔ حصہ دار کا اپنے وکیل سے سودی کاروبار کو منع کر دینا اور اس سے اختلاف کرنا کافی ہے:
 جب ایسی توکیل کا ناجائز اور مکروہ تحریمی ہو، معصوم ہو گیا تو اب زیر بحث مسئلہ میں سوال پیدا ہوا کہ کہنئی
 کی وجہ صورت میں کسی شیئرز ہولڈر کا مکمل ناجائز کاروبار سودی قرض لینے سے اختلاف کرنا یا اس کی شرط لگانا وکیل
 کے مکمل سے منع (شیئرز ہولڈر) کو بری کر دے گا یا نہیں، اور وہ معاملہ درست ہو گا یا نہیں؟ اس سوال سلسلہ میں احقر کی
 ناقص رائے وہی ہے جو حضرت فتاویٰ مفتی محمد طلیع صاحب، اور مولانا تقی عثمانی صاحب کی ہے کہ شیئرز ہولڈر (کہنئی
 کے حصہ دار) کا سودی قرض اور سودی معاملات حرام کاروبار سے معاملہ کے وقت اختلاف کرنا، یا شرط لگانا اور اس
 سے ہر امت کے خود اس کی ہر امت کے لئے کافی ہوگا، اور اس کے بعد جو بیع ہوگا وہ اس حصہ دار کے لئے حلال ہوگا، والا
 یہ کہ متعین طور پر سودی بیع دیا جائے تو اس سودی بیع کا صدقہ کرنا ضروری ہوگا جس کی دلیل بالکل میں گذر چکی (یعنی
 مقالات، شیئرز کی خرید و فروخت ۸ ص ۱۵۰، امداد الفتاویٰ ۱۳/۳)۔

۱۰۔ بیع بھی حلال ہے:

روایا دوسرا مسئلہ۔ یعنی یہ کہ کہنئی سے جو بیع حصہ دار کو بلا ہے، اس کا بیع تو یہی ہے کہ اس میں سودی اور ناجائز
 بیع بھی شامل ہوگا لیکن جب متکمل (حصہ دار) پہلے ہی صراحت و ہر امت کے چکا کہ سودی کاروبار ناجائز بیع میں اس
 کی شرکت نہ ہوگی، اس کو صرف دہائی اور بیع چاہئے جو غیر سودی اور حلال ہو، ایسی صورت میں کہنئی والے جو بیع اس کو
 دیں گے وہ مکمل حلال ہوگا، بلا یہ کہ متعین طور پر یہ معصوم ہو جائے یا وہ کہنئی اس صراحت کے ساتھ اس کو بیع دے کہ
 اس بیع میں سودی بیع اتنا ہے جو تمہارے حصہ میں آیا ہے، اس صورت میں صرف اتنے حصہ کا صدقہ کرنا ضروری ہو
 گا (خانہ ۳۶۳، امداد الفتاویٰ ۱۳/۳)۔

۱۲۔ شیرز کی تجارت کا شرعی حکم:

شیرز کی تجارت فی حد جائز ہے، بشرطیکہ محدود و محدود اور شرائط کا لحاظ کیا جائے۔ اور چونکہ عام طور پر اس محدود و محدود اور شرائط کا جائز کا کوئی حکم نہیں ہوتا اور اس کی حمایت نہیں کرتے جس کی وجہ سے خلف فرائض کے فروع اور فساد کا احتمال بکثرت ہوتا ہے، اس لئے اس تجارت سے مائع تجارت کرنا زیادہ بہتر ہے جس میں فساد کا احتمال کم ہے۔ مائع یا یہ فتویٰ کی رو سے مائع تجارت جائز ہے فتویٰ دہلیہ کے خلاف ہے۔

بھٹی ناچانوسر محمد

۱۳۔ فیوچر بل (فتح المستقبلات) اس تحصیل کے ساتھ جس کا سال میں ذکر ہے قلعی ناجائز و حرام ہے۔ مولانا قلی علی صاحب نے مع ذلک اس کی تحریر فرمائی ہے (فتویٰ متعلاتہ ص ۱۵۲)۔

۱۴۔ یہ قلعی بھی ناجائز ہے (بینا ص ۱۵۵)۔

۱۵۔ سرٹیفکیٹ پر قبضہ سے پہلے شیرز کی فتح ناجائز ہے۔

۱۵۔ جان قبضہ دونوں ملحقہ قلعی ہیں اور دونوں میں کوئی تلازم نہیں، حدیث پاک میں مستقل طور پر دونوں کی ممانعت وارد ہوئی ہے۔ یہ سبب ہے کہ قبضہ قلعی کی طرح قبضہ منقوی بھی ہوتا ہے اور ہر قلعی پر اس کی خاص نوعیت کے اہتمام سے قبضہ کی نوعیت بھی مختلف ہوتی ہے جس میں عرف و عادت کا بھی اہتمام ہوتا ہے۔ لیکن یہ بھی حقیقت ہے جیسا کہ عرض کیا گیا کہ جان قبضہ دونوں منقویہ قلعی ہیں۔ کسی قلعی کے محض طمان میں آ جانے اور کافری کاروباری ہوجانے سے قبضہ کا تحقق نہیں ہوتا جب تک کہ واقعی وہ قلعی (یا اس کے قائم مقام) قبضہ میں نہ آجائے۔ حتمی صورت مسئول میں قبضہ منقوی کافی ہے، لیکن قبضہ منقوی کی تکمیل بھی اس پر متوقف ہے کہ سرٹیفکیٹ اور اس کی سند قبضہ میں آجائے جو کہ قبضہ قلعی کے قائم مقام ہے اس کے بغیر قبضہ منقوی بھی ناقص و ناکافی ہوگا۔

۱۶۔ سرٹیفکیٹ حاصل کرنے سے قبل یعنی قبضہ منقوی کی تکمیل سے پہلے اس کی فتح ناجائز ہے۔ حدیث و فقہ میں دینا الم یلمس کی طرح قلعی قبضہ کی مسئلہ ممانعت وارد ہوئی ہے:

لھس رسول اللہ ﷺ عن یحییٰ مائیس عندک و عن ربيع مالم یضمن (معصفہ مد الرزاق ۳۹۸)۔

اور محض طمان میں آ جانے سے قبضہ کا تحقق ضروری نہیں۔

۱۷۔ شیرز کی کھیتی کی دلالی ناجائز ہے:

اس کی حیثیت اجیر و دلال کی ہے، جو حکم اجیر و دلال کا ہوتا ہے وہی اس کا بھی ہوگا یعنی جائز و حرام کی دلالی اور اس کی اجرت جائز ہے اور ناجائز کی ناجائز، یعنی جو حکم کالت کا ہے وہی اس کا ہے۔

مومن کے لئے قطعاً مناسب نہیں ہے اس لئے جہاں تک ممکن ہو اس سے اجتناب ہی صحیح راستہ ہے۔

۵۔ کھیتی کا سودی کاروبار:

اکثر کمپنیاں اپنی سرمایہ کاری محض قرض (Bonds) اور بینک کے سودی قرضے وغیرہ شامل کر کے ہی کرتی ہیں لہذا صنایع میں سود کا اختصار ضروری ہو گا جو شرعی نقطہ نگاہ سے ایک تشویشناک صورت ہے، لیکن فقہاء کرام کی مہارتوں اور کتابوں میں چند ایسی مثالیں بھی ملتی ہیں جو اس کے جواز کی مشیر ہیں (تفصیل کے لئے دیکھئے امداد الفتاویٰ ۳/۲۹۶)۔

۶۔ بانڈز (سندات محض قرض) کی خرید و فروخت سودی کاروبار ہونے کی وجہ سے جائز نہیں ہے۔

۷۔ کھیتی کاروبار میں بیٹے مساکل ہیں ان میں سب سے زیادہ پریشان کن امر کھیتی کا سودی کاروبار ہی ہے، اسی لئے بہت سے فقہائے کرام نے کمپنیوں کے حرام کاموں میں ملوث ہونے کی وجہ سے شیئرز کی خرید و فروخت کو ناجائز کہا ہے، اور دلیل یہی ہے کہ جب ہم شیئرز کی خرید و فروخت کریں گے تو اس کاروبار میں شریک ہو گئے اور اس کاروبار کا ایک شریک دوسرے شریک کا ٹیکل اور ایجنٹ بنے تو گویا کہ شیئر ہولڈر ان کو اس کام کے لئے ایجنٹ اور ٹیکل بنا رہا ہے کہ تم سودی قرضے کو اور سودی آمدنی کو بھی حاصل کرو۔ حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب اس قسم کے سوال کے جواب میں عدم جواز ہی کو پسند فرماتے ہیں (کفایت المفتی ۱۲۳/۱۲۳۸)۔

۸۔ حضرت فتاویٰ اس کا شرکت سے تعبیر کرتے ہیں، چنانچہ فرماتے ہیں کہ حقیقت اس معاملہ کی شرکت ہے یعنی متعدد حصص دار یا سرمایہ جمع کر کے تجارت کرتے ہیں اور اس سے جزیع ہوتا ہے یا ہم تقسیم کر لیتے ہیں، اور تجربہ بالا میں جو عبارت ہے کہ یہ لوگ ایک لاکھ روپے کے ایک ہزار حصے میں صد سو روپے کا کم کرتے ہیں اور محض فروخت کرنا شروع کرنے ہیں تو اس کو اصطلاحاً فروخت کرنا کہا جاتا ہے اور نہ درحقیقت یہ شرکت ہے اور کارکنان کمپنی تمام کاروبار میں ان حصص داروں کے ٹیکل ہیں، اور شرکت کے دو جز ہیں، ایک جز یہ کہ جماعیان و سامان اس کارخانہ میں موجود ہوتے ہیں تو ہر شریک کو واسطہ کارکنان کمپنی اس سامان کے مالک ہونے چاہئے ہیں، مثلاً اگر کسی نے سو روپے داخل کئے تو گویا وہ سامان موجود کا ہزاروں حصص اس نے خرید لیا۔ اور دوسرا جز یہ کہ آگے جو کاروبار میں نفع ہو گا، حصہ سر پر جب تک ملک ہو گا، اور اگر اس حصہ کے داخل کرنے کے بعد کچھ سامان خرید آیا تو اسی نسبت سے یہ حصہ فرو کر اس کا بھی مالک ہو گا۔

۹۔ حضرت امام اقلی حنفی صاحب حضرت فتاویٰ لا، حضرت مفتی محمد شفیع صاحب کی طرف سے جواز کی دیکھیں پیش کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اگرچہ کمپنیوں میں سودی لین دین کی خرابی پائی جاتی ہے لیکن اس کے باوجود اگر کسی کمپنی کا بنیادی کاروبار مجموعی طور پر حلال سے تو بطور مشروعوں کے ساتھ اس کمپنی کے شیئرز لینے نہ نہیں سے اول شرط یہ ہے کہ سامان منصفہ میں بیادار اٹھائی جائے کہ ہم سودی لین دین درست نہیں سمجھتے ہیں اس لئے اس کو بند کر دیا جائے اور یہ کارخانہ میں طوطی کی آواز جا رہے ستر دگر وہی جائے لیکن یہ آواز اٹھا تا قول حضرت فتاویٰ

انسان کا اپنی وحدانیت پر حقیقی رویہ کیا ہے۔

دوسری شرط یہ ہے کہ متعلقہ فی قصبہ کے اقلیت کا تناسب دھندلانی لپارٹ سے حاصل ہونے والی فی صد فیصد کر کے نصف سے کم ہو۔

[illegible][illegible]

۱۲۔ حصص کی تقاریر:

ہاں تو اعریب میں فقہاء پر اس نے چند شرطیں لگائی ہیں۔ ان کا بیان کرتے ہیں

المراد بالمال ما يميل إليه الطبع ويمكن الاشارة لوفد الحاجة والندية التي يشتمل
الناس كالأر بعضهم والظهور ينت به وبإضافة الاستماع به شرعا.

فقہائے احناف نے اگرچہ بیع میں حق کے ضمن ہونے کی شرط رکھی ہے لیکن ان کو ان سے حق مردنی بیع کو جائز قرار دیا ہے اور ہرگز بیعت بیعت کی ہے۔ یہ بیعت ایسا حق ہے جو جس سے متعلق ہے لہذا بیع میں اس کو ضمن کا حکم حاصل ہوا (دیکھئے فتح القدیر ۲/۲۵۶)۔

ایمان سے تعلق رکھنے والے حقوق کا منہ کے یہاں وہی حکم ہے جو خود ایمان کا ہے اور بعض اشیاء اور اہل میں داخل کرنے میں عرف کو بڑا دخل ہے جیسا کہ میں نے فرمایا ہے کہ حاکمیت کو تو اس کے دل میں سے ثابت ہو جاتی ہے، اگر حلف فرما کر بہت سی چیزوں کو جو حلف سے باہر تھیں ان کی تعریف میں داخل کر دیتے۔ اور عرف کی وہ ہے فقہائے کرام نے بہت سے حقوق کی باخبر ازادی ہے، لہذا جو چیز عرف میں دل نہ گم گئی جاتی ہے اور لوگ اس کے ساتھ دل جیسا معاملہ کرتے ہوں تو اس کی باخبر ازادی ہوگی بشرطیکہ وہی ان کی حالت ہو اور صاحب حق اپنے اصل حاکمیت کو مدفع ضرر کے لئے یہ خود وہی ایمان ہو جو ایک شخص سے دوسرے شخص کی طرف منتقل ہو سکے، خود یہ کرنے

فی کل عشرة دنانیر کذا فذاک حرام علیہم ولی العاوی مثل محمد بن سلمة عن احره
السماعة فقال ارحوا به لایاس به وان کان فی الاصل فاسد لکنه التصامیل و کثیر من هذا غیر
حائز لاجوزہ لبحاجة الناس الیه کذا حول الحمام (شامی ۴۴/۵)۔

اور اسی تعامل اور حاجت کی وجہ سے فقہائے کرام نے فرمایا ہے کہ دلال کی اجرت کام اور محنت کے موافق
لیا اور دینا جائز ہے بشرطیکہ ظاہر کر کے رضامندی سے لیا جاوے اور جو خفیہ طریقہ سے لینے ہیں وہ حرام ہے (اھدای
المستقیم ۲/۱۷۷، فتاویٰ محمودیہ ۳/۵۷۷)۔



شیئرز سے متعلق مسائل

مفتی محمد امجد علی خان صاحب دہلوی

۱۔ کھیتی کا خرید کر دہا شیئرز کھیتی میں شیئرز ہولڈر کی شرکت و ملکیت کی فراہم کی گئی ہے، اور یہ بھی مقررہ ہے۔

۲۔

۲۔ کھیتی کا کم کرنے وقت جب تک کھیتی کے پاس کچھ بھی املاک ہو رہے ہوں اس وقت تک کھیتی کا خرید کر دہا شیئرز خریدتے سے کم یا زیادہ پر فروخت کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ شرعاً یہ صحیح ہے۔ شیئرز کو خریدتے کے برابر قیمت پر بچا کر دہا جاتا ہے۔

۳۔ کھیتی نقد املاک (مال رہائی وغیرہ رہائی) پر مشتمل ہو تو شیئرز کے حصہ میں جتنا نقد مال رہائی آتا ہے اس سے زیادہ پر شیئرز کو فروخت کرنا الاموال حقیقہ کے نزدیک یہ بڑے اس کے برابر یا کم قیمت پر بیچ کر دہا کر دہا نہیں ہے۔ مثلاً اگر دہا پے کے شیئرز کے حصہ میں اگر آٹھ روپے نقد مال رہائی کے متعلق ہیں اور دہا پے کا مال دہا کے متعلق ہیں تو شیئرز کا نقد مال دہا پے اس سے کم نہیں جائز ہوگی۔ بلکہ دہا پے یا اس سے زیادہ نہیں جائز ہوگی۔ (املاک اور دہا پے سے قیمت و قیمت دہا دہا)۔

۴۔ ایسی کمپنیاں جن کا بنیادی کاروبار حرام ہے۔ جیسے شراب اور خمر کے گوشت کی تجارت یا سودی ایسے امور میں روہہ لگانا ایسی کمپنیوں کے شیئرز کی خرید و فروخت ناجائز اور حرام ہے۔

۵۔ ایسی کمپنیاں جن کا بنیادی کاروبار حلال ہونے کے باوجود انہیں بعض اوقات ایسے کاموں کی ضرورت ہے جیسے چمکے کے لئے چمک سے سودی قرض لینا جاتا ہے۔ ایسی کمپنیوں میں شیئرز خریدنے کی اجازت ہوگی بشرطیکہ سالانہ بینک میں سودی لین دین کے علاوہ دہا نہ لگائی ہو۔

۶۔ بنیادی حلال کاروبار کرنے والی جن کمپنیوں کو ایسی قانونی کاموں کو پورا کرنے کے لئے اپنے سرمایہ کا کچھ حصہ دہا چمک میں جمع کرنا پڑتا ہے یا بیکرونی باغریں خریدنے پڑتے ہیں ایسی کمپنیوں کے شیئرز خریدنے کی گنجائش ہوگی بشرطیکہ بیع میں سے سودی کا معاوضہ نہ لیا جائے۔

۷۔ سودی قرض لینے کی صورت میں اس قرض سے حاصل ہونے والی آمدنی دہا پے حلال ہے اور جو نقدی سود یہ قرض ملے گا وہ بھی سودی قرض کا معاوضہ کرنا حرام ہوگا۔ اور قرض کی واپسی کے وقت قرض سے ناکام رہا سود ہے جو گناہ کبیرہ اور حرام ہے (امداد الفتاویٰ ص ۱۷۷)۔

۸۔ کھیتی کا خرید کر دہا شیئرز ہولڈر کا مال ہے اور اس کا مال شیئرز ہولڈر کا مال ہے۔

۹۔ کھیتی میں شیئرز ہولڈر سودی لین دین کے خلاف آواز اٹھانے اور ناجائز امور سے منع کرنے کے بعد شیئرز ہولڈر کو ملنے والا سودی لین دین سے بری الذمہ نہیں ہوگا۔

۱۰۔ کھٹی کے منافع میں اگر سود شامل ہو اور اس کی مقدار معلوم ہو تو شیئر ہولڈر کے لئے منافع سے سود کی مقدار کا صدقہ کرنا ضروری ہے، اور اگر سود کی مقدار معلوم نہ ہو تو تحفہ سے سود کی مقدار کا صدقہ کرنا کافی ہوگا۔

۱۱۔ اگر سودی آمدنی کا کاروبار جس کا کرخیل لگایا گیا ہو سودی آمدنی اشباع دونوں کا صدقہ کرنا ضروری ہے (جواب ۱۳۵)۔

۱۲۔ شیئرز کی خرید و فروخت کے جواز کے شرائط کے ساتھ شیئرز کی تجارت کرنے کی اجازت ہے۔ شیئر رکواس نیت سے خریدنا کہ قیمت بڑھنے کی صورت میں نفع کے ساتھ فروخت کر دوں گا اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ برحقین اور قیاس آرائی منور نہیں ہے، بلکہ واجبین اور قیاس آرائی منور ہے جس میں شرعی شرائط کی رعایت نہ کی گئی ہو (اسلام اور جدید معیشت و تجارت ص ۹۰)۔

۱۳۔ لیو پریسل (پامات مستحکبات) یعنی شیئرز کی ایسی بیع و شراء کہ شیئرز کا درجہ مقصود نہ ہو محض نفع نقصان پر بار کر کے نفع کی تقسیم ہو، یہی شرعاً جائز نہیں ہے (اسلام اور جدید معیشت و تجارت ص ۹۱)۔

۱۴۔ نائب سودے جن میں بیع کی بہت مستقبل کی طرف کی جاتی ہے وہ بھی شرعاً جائز نہیں ہے۔ اس لئے کہ بیع کی وقت مستقبل کی طرف اضافت یا تطبیق بالطلاق فقہاء جائز ہے۔ البتہ مستقبل میں بیع کا وعدہ کیا جاسکتا ہے، لیکن وقت آنے پر بیع باقعدہ کرنی ہوگی (جدید معیشت و تجارت ص ۹۱)۔

۱۵۔ شیئرز کے نقد سودے ہو جانے کے بعد شیئرز کے تمام حقوق اور ذمہ داریاں خریدار کی طرف منتقل ہو جاتی ہیں، اور خریدار کے ضمان میں داخل ہو جاتے ہیں تو ان کی حق سرملیکت پر قبضہ سے پہلے جائز ہونی چاہئے، لیکن عرف میں شیئرز کا قبضہ اسی وقت سمجھا جاتا ہے جب سرملیکت ہاتھ میں آجائے، البتہ احتیاطاً یہی ہے کہ سرملیکت پر قبضہ کنے بغیر آگے بیع کی اجازت نہیں ہے (حوالہ بالا ص ۹۱-۹۲)۔

۱۶۔ خرید کر دہ شیئرز کو اگر خریدار سرملیکت حاصل کرنے سے پہلے کسی دوسرے کے ہاتھ فروخت کر دیتا ہے تو یہ جائز نہیں ہے تاکہ سنے بازی کا سد باب ہو۔

۱۷۔ جن شیئرز کی خرید و فروخت شرعی شرائط کے ساتھ ہوتی ہو ان شیئرز کی خرید و فروخت میں بروکر اور ایجنٹ کی حیثیت سے کام کرنا جائز ہے۔ اور جن شیئرز کی خرید و فروخت میں شرعی شرائط کی رعایت نہ ہوتی ہو ان شیئرز کی خرید و فروخت میں بروکر اور ایجنٹ کی حیثیت سے کام کرنا جائز نہیں ہے۔



شیئرز شریعت کی نظر میں

مولانا ابوالحسن علی دہلوی رحمت

۱۔ شیئرز کی حقیقت:

اردو میں اس بات کو سمجھنا اور عربی میں سمجھنا سے تمہیں یہ بتا جاتا ہے۔ یہ شیئرز کسی کمپنی کے اثاثوں میں شیئرز ہونے والے اس ملکیت کے ایک مناسب حصے کی نمائندگی کرتے ہیں اور شیئرز خریدنے والے کا تہہ بہہ سہنہ ایک خریدار کی کمپنی میں ملکیت کی نمائندگی کرتا ہے شیئرز خریدنے والے کو اس حصہ سے خریدار کی کمپنی کے اثاثوں اور مالک میں اپنے حصے کے تناسب سے ایک حصہ ملتا ہے۔ جب کمپنی ادھار، اجرو میں آتی ہے تو اس وقت جو شخص بھی شیئرز خریدتا ہے وہ اس حقیقت سچی کے نام پر ہمارے حصہ دار بن جاتا ہے۔ یہ وہ کمپنی ہے کہ ساتھ شرکت کا مفاد نہ رہا۔ ہمارے یہ حرف میں اس کو شیئرز خریدنے کا یہ بتا ہے لیکن شروع شروع میں یہ فروخت کیسے ہے یہ قدرت کی صورت میں ہوتی ہے۔

۲۔ کمپنی کے شیئرز۔ نقد کا نقد سے مقابلہ:

ہم نے کمپنی کے شیئرز اپنے اثاثہ جاری (ISSUE) میں دیکھا ہے اس کے پاس مالک کو نقد ملے گا۔ یہ نقد درج ذیل (LIQUID - ASSETS) کی شکل میں ہوتا ہے اس وقت اس نقد سے شیئرز دیتے ہیں وہ اپنی فائدہ کی کرتے ہیں جتنے روپے کمپنی میں لے لے جن جیسے اس روپے کا نوٹ دیا روپے کی دکانوں کے پاس اس شکل میں اس کوئی زیادتی سے پیدا جائے گا۔ ہر ایک سود ہونے کی وجہ سے حرام ہوگا، کیونکہ یہ صرف کمپنی کی شکل ہوگی جس میں کسی زیادتی جائز نہیں ہے۔

۳۔ اثاثے کا مخلوط ہونا:

جب کمپنی کے اثاثے اپنے (Fixed - Assets) کی شکل میں ہیں مثلاً اس کے کوئی بلڈنگ، مکان یا مشینری خریدی گئی یا کپان خریدی گئی تو اب اس کے شیئرز کوئی زیادتی سے پیدا جاتا ہوگا۔ بہت سے مسائل فقہاء کرام نے، فقہاء کی اصولی باتیں اہل بیت، تابعان و تابعات کے لیے کہ اس میں مفاد کی شکل ہو کر سود ہو جاتا ہے اور جب مجموعہ کا مجموعہ سے مفاد نکلا جاتا ہے تو حرام کی مخالفت مل آتی ہے یہ تو کھلم کھلا جہنم کا کام بن جاتا ہے۔

۴۔ جن کمپنیوں کا سود ہر حرام ہے ان کے شیئرز کی خرید و فروخت ناجائز ہے نہ تو انعام میں (Fidai) (پارٹی) کے وقت جائز ہے اور ان میں مالک مالکیت سے یہ ناجائز ہے۔

۶۔ کمپنی کا سود کی کاروبار:

اکثر کمپنیاں ان کمپنیوں سے بچنے کے لئے یا دوسرے قانونی تلافیوں کی وجہ سے بینک سے سودی قرض لیتی

پیر یا یزید بینک میں جمع کرنی جیسا امامہ استانی میں سود کا اختلاط ہو جاتا ہے جو شرعی نظر سے ایک تہذیب کا صورت ہے اس مسئلہ میں فقہاء کرام کہیں: جو احسن ہو گا چلی، ایک رعایت سود کی کاروبار کرنے کی وجہ سے مانی ہو جائے تو قرآن و سنت سے کوئی کاروبار کسی ایک شریک اور دوسرے شریک کا مکمل انتظام ہے تو گو یا کہ شریک ہوا انسان کو اس کام کا بھگت نہاد بنے ہے کہ جو شرعی قرض ہوا سود کی آمدنی حاصل کرے۔

دوسری جمعیت یہ کہتی ہے کہ اگرچہ ان کمپنیوں میں یہ خرابی پائی ہوئی ہے لیکن اس کے باوجود اگر کسی کمپنی کو بنیادی کاروبار معمولی طور پر حاصل ہے تو پھر کچھ شرائط کے ساتھ اس کمپنی کے شیئرز لینے کی گنجائش ہے۔ حضرت قناتونیؒ نے ”رسالہ حصص استثنائی“ میں حکم حصص کمپنی میں جو سود کی تحریر معلوم ہوتی ہے اگر میں شیئرز کے جوئے کا حکم میں فرمایا ہے اور بہت قلعہ بندی کی گئی ہے، یہ جس میں حضرت مفتی کفایت اللہ صاحبؒ نے جو ب میں اگر کردہ نسبت سے اشتکات کے جوابات دیے آگئے ہیں۔ مولانا مفتی تقی صاحب، حضرت قناتونیؒ اور حضرت مفتی شفیع صاحب کی جانب سے جو اذکار دخیل ہیں ترے سوئے فرماتے ہیں کہ اگرچہ کمپنی میں سودی لین دین کی قرآن پائی جاتی ہے لیکن اس کے باوجود اگر کسی کمپنی کا بنیادی کاروبار معمولی طور پر حاصل ہے تو پھر دائرہ عمل کے ساتھ اس کمپنی کے شیئرز لینے کی گنجائش ہے۔

۱۔ مکمل شرط یہ ہے کہ سالانہ منصف میں یہ آمد اور اخلاقی جائے کہ ہر سودی لین دین کو درست نہیں سمجھتے ہیں اس لئے اس کو بند کر دیا جائے ایہ کارخانہ میں طوطی کی آواز چاہے مسترد کر دی جائے لیکن یہ ادارہ اخلاقی اصول حضرت قناتونیؒ انسان کا حق اور اسلامی پوری کر دیا ہے۔

۲۔ دوسری شرط یہ کہ منافع کی تقسیم کے وقت طبع کا جتنا حصہ سودی ذیلیات سے حاصل ہوا ہو اس کو کھینچ کر دے نہ کہ وہ شرحوں پر مل کر لینے کی شکل میں اس کی خرید و فروخت کی گنجائش ہے اور یہ جو ان کا موقف معتدل اور اسلامی اصولوں کے مطابق ہے، اور لوگوں کے لئے سمجھوتہ کا راستہ فرہم کرتا ہے (شیئرز کی خرید و فروخت میں ۱۰۰٪)۔

فقہاء کرام کی عبارات میں توسع اور دائرہ الحرب میں سودی کاروبار میں تخفیف و تہجد و عفو سے مسئلہ میں گنجائش کا پورا ضرور موجود ہے لیکن یہ بات یہ ہے کہ سود کی آئینہ شریعت سے خالی نہیں ہے۔ حضرت امام فقہاء کرام کی جانب سے گنجائش صحیح ہے کہ لئے ہے جو ہم سے نکالے گئے کاروائی فرما ہم کرتے ہیں جس میں زیادتی مال کے لئے بالارادہ اس قسم کے کاروبار میں مشغولیت اللہ تعالیٰ کی حرام کردہ چیز کی آئینہ شریعت کے قلمی حکم کے ساتھ ایک مومن کے لئے مناسب نہیں ہے اس لئے جہاں تک ممکن ہو اس سے اجتناب ہی صحیح راستہ ہے۔

۳۔ سودی قرض کے ذریعہ حاصل شدہ آمدنی:

تواریخ گیری میں ہے:

وان ارمی فاحشری در عین بدوہم کان الیہ فاصدا و لکن لا یبصر حامدا لھما

المطاریة والرمیح ینھما علی الشرط۔

مولانا غفر احمد قاضی اس مسئلہ کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ سودی کاروبار کی شکل میں صاحبین کے نزدیک جو بیع کو سود قرار دیا ہے تو وہ ہمارے دعویٰ کے خلاف نہیں ہے کیونکہ ایک بالبیع بذات خود فائدہ کا اندھ ہے اور بی کے حق میں بیع کا فساد مسلمان کے حق میں بیع کی حرمت کو تسلیم نہیں ہے، کیونکہ ملکیت کا بدلہ فساد کے باعث کدور کر دیتا ہے، پس ایسی صورت میں مال مستحق میں حرمت نہ ہوگی جبکہ کہنے کے کام کرنے والے کافر ہوں، البتہ کفار کی کہنیں میں شرکت مکروہ ہے جیسا کہ علامہ سرخسی کے قول سے معلوم ہوتا ہے۔

وذكره للمسلم ان يطلع إلى النص من مالا مضاربة وهو جواز في القضاء (مسودہ ۱۱۵/۱۱۶)۔

مفتی نظام الدین صاحب اسی طرح کے جواب میں فرماتے ہیں، الجواب۔ اس لکھنؤی کے بیع کے جواز میں تو کوئی شبہ نہیں اس کا بیع بابت جائز ہے گا۔ پھر آگے فرماتے ہیں کہ اگر شیئر ہولڈر خود بینک سے لون نہیں لیتا ہے بلکہ لکھنؤی کا قلم یہ سب کام خود انجام دیتا ہے اور وہ اکثر غیر مسلم ہے یا کل غیر مسلم ہے تو ایسی صورت میں یہ شیئر خریدا جائز ہے گا شیخ نے ہوا (نظام فقہی ۱۱۵/۱۱۶)۔

۸۔ کہنے کے بورڈ آف ڈائریکٹرز کی حیثیت:

ظاہر میں شیئر کی خریدا فروخت کو کل اثراء سے تعبیر کیا جاتا ہے لیکن حقیقت میں یہ شرکت ہے اور کہنے کے کارکنان تمام کاروبار میں حصہ دار کے درجے میں ہیں۔

۹۔ کہنے میں شیئر ہولڈر کا سودی فرض لینے سے اختلاف کہ ہمارا اس کا اعلان کرنا اکیل کے مل کی ذمہ داری ہے اسے بری الذمہ نہیں کرے گا لیکن ظاہر اس کا اور کوئی مل نہیں ہے یا تو وہی شیئر کی خریدا فروخت ہی نہ کرے یا اپنی مقدار پھر آواز اٹھائے جو حقیقت میں کارخانہ میں طوطی کی آواز ہے لیکن جہول حضرت حکیم الامت وکیل اپنی ذمہ داری پوری کر دیتا ہے۔

۱۱۔۱۰۔ سودی مقدار کو صدقہ کرنا:

لکھنؤی صاحبی میں ہے:

إلا دفع المسلم إلى النص من مالا مضاربة بالنصف فهو جائز إلى أنه مكروه لأن الحجر

في الحجر والخمر لربح جاز على المضاربة في قول أبي حنيفة وإنما للمسلم أن يصدق بصدقه من الربح.

مولانا غفر احمد قاضی اس عبارت کو نقل کر کے فرماتے ہیں کہ صدقہ کا حکم درجہ اور تقویٰ پر محمول ہے جیسا کہ عبارت سے ظاہر ہے، اور اگر وجوب پر محمول کیا جائے تو یہ اس وقت ہے جبکہ صرف شراب اور خمر کی بیع ہمارا اس کے علاوہ کی نہ ہو (امداد فقہی ۱۱۵/۱۱۶)۔

سود تقویٰ صاحب فرماتے ہیں کہ جب منافع (Dividend) تقسیم ہو تو وہ محض انکم الیٹ منٹ (Income Statement) کے ذریعہ یہ معلوم کرے گا کہ وہی کا کتنا حصہ سودی اپارٹ سے حاصل ہوا ہے، مثلاً

فرض کیجئے کہ اس کبھی کو کسی آمدنی کا باقی بقدر حصہ سودی اپازٹ میں رقم رکھوانے سے حاصل ہوا ہے اب وہ شخص اپنے بچے کا باقی بقدر حصہ سودی کرے۔

۱۲۔ شیئرز کی تمہارت:

مال کی تعریف میں فقہاء کرام نے چند شرطیں لگائی ہیں، ایمن عابدین سمجھتے ہیں یعنی مال سے مراد وہ چیز ہے جس کی طرف طبیعت مائل ہو اور وقت ضرورت کے لئے اس کو ذخیرہ کرنا ممکن ہو اور مالیت تمام لوگوں یا بعض لوگوں کے مال بنانے سے ثابت ہوتی ہے اور تقوم مالیت بنانے کے لئے یہ بھی ثابت ہو تا ہے اور شوائب سے اعتقاد جائز ہونے سے بھی حاصل ہوتا ہے (شافعی ۲/۲۱۲)۔

اس سے معلوم ہوا کہ ایمان سے تعلق رکھنے والے حقوق کا انصاف کے یہاں وہی قسم ہے جو خود ایمان کا ہے اور بعض اشیاء کو مال میں داخل کرنے میں عرف کو بڑا دخل ہے جیسے کہ ملازم شافی نے مال کی تعریف میں متوال الناس کے فقہاء نے کیا، یا عرف کی وجہ سے فقہاء کرام نے بہت سے حقوق کی قطع جائز قرار دی ہے، لہذا جو چیز عرف میں مال مستقیم بھی جاتی ہو اور لوگ اس کے ساتھ مال جیسا معاملہ کرتے ہوں تو اس کی قطع جائز قرار دی ہے، لہذا جو چیز عرف میں ثابت ہو، صاحب حق کے لئے اصلہ ثابت ہو، دفع ضرر کے لئے نہ ہو، وہ حق ایک آدمی سے دوسرے کی طرف منتقل ہو سکے، اس کی تحلیل ہو سکتی ہو، خود خرد و جہالت کو مستلزم نہ ہو، تا جردوں کے عرف میں لین دین کے سلسلہ میں اس حق کو اسباب ایمان کی حیثیت حاصل ہو۔

ذکورہ شرائط کی دستیابی میں جب ہم شیئرز کے معاملہ کا جائزہ لیتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ تمہارے عرف میں اس کو مال مستقیم سمجھا جاتا ہے بلکہ یہ اقتصادیات کی دنیا میں بے شک عام اور شائع ہے کہ لوگوں کے ذہن میں اس کی مالیت کا تصور بھی نہیں ہو سکتا، لہذا اس کی خرید و فروخت جائز ہوگی اور تمہارت کے طور پر بیع و شرا، کرنا بھی جائز ہوگا بشرطیکہ اصل کاروبار حلال ہو، کبھی کے کچھ ماہر نے غلط فہمی میں ہیں صرف نقد کی صورت نہ ہوں سودی اپازٹ سے حاصل شدہ منافع میں سے ان کا حصہ سودی کرے۔

بازاری صورت حال مختلف احوال و واقعات کی وجہ سے بدلتی رہتی ہے، لہذا اس میں تعین و اخذ اور سے ہی شیئرز کی قیمت میں کمی زیادتی بھی جانی ہے، اس کی قطعی تعین خود ہر کار اور دلال وغیرہ کو بھی کمی معلوم ہوتی ہے۔ لہذا جہاں شہ بازار کی معاملہ چل رہا ہو اور آدمی کو معلوم ہو کہ یہ کبھی کے منافع کی تقسیم احکام کر دیت پر نہیں ہو رہی ہے تو بہتر یہ ہے کہ اس وقت شہ بازاروں کو خزانہ دینے والے کی حیثیت بھی اختیار نہ کرے اور "ولا تسعوا دوا علی الاثم والعلوق" پر عمل کرے۔

۱۳۔ ٹیو چرکل:

سوال میں مذکور تفصیل کے مطابق جب اصل سرمایہ کا نقدی کارروائی ہے، وہ شہری شخص دیتا ہے نہ مانع مال دیتا ہے تو یہ قطعاً ہی نہیں ہوئی بلکہ نہ مقصود شیئرز کا لین دین ہے بلکہ آخر میں جا کر آپس کا فرق

(Difference) بڑا کر لیا جاتا ہے، شیئرز کی (Delivery) منسوخ نہیں ہوتی ہے بلکہ اصل مقصود یہ ہو کہ اس طرح سے ہانڈاری کر کے آجس کے ڈیپزس کو بڑا کر لیا جائے، تو یہ صورت حرام ہے۔

۱۳۔ عاajib سودا جن میں بیع کی نسبت مستقبل کی طرف کی جاتی ہے، جائز ہوگی یا نہیں؟
یہ سوال تشریح طلب ہے، البتہ تشریح و تفصیل کے اس کا صحیح جواب یہ ہے۔ لیکن یہ کہا جاسکتا ہے کہ بظاہر شرائط صحت موجود نہ ہونے کی وجہ سے یہ بیع ناجائز ہے۔

۱۵۔ سوائمانہ کی تفصیل کے مطابق جب کہنی کے اٹاؤں اور اٹاک میں شیئرز ہولڈر کی ملکیت آ جاتی ہے اور اس کی ضمان میں آ کر حقوق وادارہ خریدار کی طرف منتقل ہو جاتی ہے تو چاہے شیئرز سرٹیفیکٹ نہ ملا ہو معنوی طور پر شیئرز پر اس کا قبضہ کبھ جاتا ہے، کیونکہ شریعت میں برقی پر اس کی حاصل لومیت کے اعتبار سے قبضہ کی ذمیت منتقل ہوتی ہے۔ لہذا صورت مذکورہ میں شیئرز سرٹیفیکٹ حقیقت میں شیئرز نہیں ہے بلکہ شیئرز اس ملکیت کا نام ہے جو اس کہنی کے اندر ہے۔ سرٹیفیکٹ تو اس ملکیت کی علامت اور ثبوت و شہادت ہے۔

لہذا اب نتیجہ طلب اس میں ہے کہ کہنی کا اصل حصہ جس کی یہ شیئرز نمائندگی کر رہا ہے وہ اس شخص کی ملکیت میں آ گیا یا نہیں؟ اور یہ بات ظاہر ہے کہ وہ حصہ ایسا نہیں ہے کہ وہ شخص کہنی میں جا کر اپنا حصہ وصول کرے اور اس پر قبضہ کر لے، دیکھا کہ نامکن نہیں ہے، لہذا اصل حصہ کی ملکیت کا مطلب یہ ہو گا کہ وہ شخص اس حصہ کے فوائد، انصافات اور اس حصہ کی ذمہ داریوں اور مصارف کا اقدار میں جائے۔

سوال دوم کے مطابق جب حقوق و ذمہ داریاں خریدار کی طرف منتقل ہوتی ہیں اور سرٹیفیکٹ نہ ملنے کے باوجود شیئرز پر معنوی قبضہ حاصل ہو گیا ہے، پھر بھی احتیالی پہلو میں ہے کہ جب تک ڈیپزس کی نقل جائے اس وقت تک آگے فروخت نہ کیا جاسکے۔

۱۶۔ دال کے جواب سے اس مسئلہ کو بھی حل کر لیا گیا کہ جب شیئرز کا خانہ و مصارف خریدنے کا معاملہ کرنے کے ساتھ ہی خریدار کی طرف منتقل ہو جاتا ہے تو اس کا معنوی قبضہ ہو گیا، اور جب اس کا مالک بنا سچ ہو گیا تو اسکے لئے دوسرے کو فروخت کرنا بھی صحیح ہو گیا، اور پھر ہر ایک کے معنوی قبضہ کی صورت میں دوسرے کو منتقل کرنا بھی غلط نہ ہو گا لیکن پھر بھی احتیالی پہلو ڈیپزس کی تک انکار کرنے میں ہی ہے تاکہ کسی قبضہ بھی عمل ہو جائے۔

۱۷۔ بروکر اور دلال:

آج کل کی کاروباری دنیا میں دلال کے بغیر کوئی بھی کام نہیں ہوتا ہے، اکثر تجارت و کاروبار دلال ہی کے ذریعہ مکمل ہوتے ہیں، لہذا فقہاء کرام نے دلال کے ذریعہ کاروبار کو جائز قرار دیا ہے اور دلال کے لئے اجرت بھی جائز قرار دی ہے۔

اور اسی خیال اور حاجت الناس کی وجہ سے فقہاء کرام نے فرمایا ہے کہ دلال کی اجرت کام اور صحت کے موافق لینا اور دینا جائز ہے بشرطیکہ خارج کر کے رضا مندی سے لیا جاسکے اور جو طریقہ طریقہ سے لینے ہیں وہ حرام ہے

(قرادی محمود چہرہ بے اہل راہیہیں ہوا تھا)۔

مائل پہ کہ رمال اجرت سے کام کرتا ہے۔ طلب اگر وہ اپنے کام کرتا ہے تو اپنے کام کا اجر بھاڑا اس سے
اجرت کا مستحق ہو گا اور اگر مشتری کا کام کرتا ہے تو مشتری سے اجرت پائے گا۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ عمل تو کسی ایک کا
کرے اور اجرت دہنوں سے وصول کرے۔ یہ صحیح ہوتا ہے۔

اہل اگر وہ دہنوں کا کام ایک ایک کرے تو ایک ایک کام کرنے کی وجہ سے دہنوں سے عمل کے صلہ
ہونے کی وجہ سے اجرت سے محروم نہ لے سکتا ہے۔

☆☆☆☆☆

مسائل حصص پر ایک نظر

مولانا غلام احمد کاکی راج شین

ایڈیٹر کی طرف سے جاری کردہ سوالات کے مختصر جوابات:

- ۱۔ خریدہ چیز قیمتی میٹیر ہو نہ ملکی ملکیت کی نہ گھڑی کرنا ہے، محض دست و بزدلی ہے۔
- ۲۔ اناک وغیرہ نہ ہونے کی صورت میں بغیر برابری کے جائز نہیں ہے۔
- ۳۔ حیثیت مشترکہ کا اقرار کرتے ہوئے اس کی خرید و فروخت درست ہے۔
- ۴۔ جائز نہیں۔
- ۵۔ اصل بنیادی کارروائی کا اقرار کرتے ہوئے میٹیر خرید و فروخت درست ہے۔
- ۶۔ اصلہ جائیداد ہے مگر بچنے کی کوشش کی جائے۔
- ۷۔ خطرہ کی حالت میں ایسے سودی قرض لینے کی شروط و اجازت ہے اور یہ منہدک بھی ہے یا اور ایسے قرض سے حاصل ہونے والی آمدنی درست ہے۔
- ۸۔ ہاں دیکھا سمجھا جائے گا۔
- ۹۔ اختلاف کرنے کا نام بڑی الفہم ہونا نہیں ہے جبکہ اس میں شریک ہو۔
- ۱۰۔ جواز کے لئے اتنی بات کافی نہیں ہے بلکہ اس کو لازم مقرر اور یا جائے۔
- ۱۱۔ یکہ ضروری ہے۔
- ۱۲۔ نفس میٹیر کا طرح و مدار درست ہے تو سوال میں مذکور صورت بھی درست ہوگی۔
- ۱۳۔ شرط یہ صورت جائز نہیں ہے۔
- ۱۴۔ جائز نہیں ہے، یہ محض ادعا ہے۔
- ۱۵۔ شریعت میں ہندوئی کا اقرار ہے چاہے جس حیثیت کا ہو۔
- ۱۶۔ پیر ملکیں محض ایک دھند ہے، اصل معاملہ خرید و فروخت کا ہے جبکہ مٹان اور مع فی خرید و فروخت کی طرف نکلنے چلا، اور عاقبت کسی سر ملکی کے علاوہ کوئی دوسری علامت ہو جس کے ذریعہ سے جو بی سالیج کا پتہ چنا ہو، جائز ہے اور نہیں۔
- ۱۷۔ معاملہ خرید و فروخت کے درست ہونے کی صورت میں صحیح ہے۔

خلاصہ حکام:

موجودہ میٹیرز کہیں نہیں ملتا سے کوئی کوئی انکی نہیں ہے کہ جس میں سودی کارروائی ہو، ہندو سودی حرمت مخصوص ہے اس لئے میٹیرز کی خرید و فروخت کو قطعی بلا طلاق بنا جائز و حرام قرار دینا تو اقرب الی الصحاب نہ ہوگا اس لئے

کہ دلی میں بعض صورتیں ایسی بھی ہیں کہ جن میں جواز کا پہلو ہے، البتہ شیئراً کونہ خرچہ، اقرب الی انصواب ضروری ہے، اور اگر شیئراً خرچہ ضروری ہے تو بیان کردہ شرعی حیثیت کو مد نظر رکھا جائے تاکہ شیئراً کی آمدنی درجہ جواز میں آجائے۔



کا جتنا حصہ سودی ہے اس کا باقیہ ثواب صدقہ کرنا لازم ہوگا، یعنی یہ بات کتنا آہنی کا کتنا حصہ سود ہے؟ یہ کہنی کے زمرہ وارمان سے معلوم کیا جاسکتا ہے۔

۷۔ سودی قرضے لینے کی صورت میں یہ قرض مفید ملک ہوگا، اور اس کے وسیلے حاصل ہونے والی آمدنی حلال شہاری جائیگی، بابت ایسا معاملہ کرنا سخت گناہ ہے (اموال فقہاوی ۴: ۷۱)۔

۸۔ یہاں کہنی کا پورا آف وائرکریس شیئرز ہولڈنگس کا اکیل ہے۔

۹۔ پورا آف وائرکریس میں چونکہ فیصلہ کثرت رائے سے ہوتا ہے، اس لئے کہنی میں کسی شیئرز ہولڈر کا سودی قرض لینے سے اختلاف کرنا اور اپنے اختلاف کا اعلان کرنا پتا اکیل کے عمل کی امدادی سہ سے بری الذمہ کر دے گا۔

۱۰۔ منافع سے سودی مقدار نکال کر صدقہ کر دینا لازم ہوگا۔

۱۱۔ اگر سود کہنی کے منافع میں شامل ہو اور حاصل شدہ سود کو کاروبار میں لگا کر کہنی نے نفع کیا ہے تو تمام اہل حنفیہ اور امام حق کے نزدیک صرف اس سودی آمدنی کا صدقہ کرنا کافی نہیں ہوگا بلکہ اسے کاروبار میں لگا کر جو نفع کیا ہے اس نفع کو بھی صدقہ کرنا ضروری ہے، اور امام ابو یوسف کے نزدیک صرف اس سودی آمدنی کا صدقہ کرنا کافی ہوگا، اور طریقین کا قول مثنیٰ ہے۔

۱۲۔ جب یہ بات تسلیم کر لی گئی کہ شیئرز کا دشوار کے قابل ہے، شیئرز کی حق دار اصل کہنی کے اہل قریب میں مناسب حصے کی حق ہے تو خرید و فروخت جائز ہوگی خود کسی بھی قیمت سے جو خواہ شیئرز اپنے پاس رکھ کر سرمایہ کاری کے لئے ہو یا قیمت بڑھنے پر حق کر لیا جانے کے لئے ہو، اس بابت حق دشوار کی شرعی شرائط کو ملحوظ رکھنا ضروری ہے (اسلام اور جدید معیشت فقہارت ۹۶)۔

۱۳۔ شیئرز مارکیٹ میں ملے پر عمل کے نام سے جو سودا مروج ہے، جس میں شیئرز کا خرید و بیع تصور نہیں ہوتا بلکہ بڑھتے گھٹتے نام کے ساتھ نفع و نقصان کو برابر کر لینا تصور ہوتا ہے، یہ سودا جائز نہیں ہے، کیونکہ یہ ایک قسم کا سٹہ ہے (اسلام اور جدید معیشت فقہارت ص ۹۷)۔

۱۴۔ قاسب سودا جس میں حق کی نسبت مستقبل کی طرف کی جاتی ہے، وہ بھی شرعاً جائز نہیں ہے، اس لئے کہ حق کی ہفت مستقبل کی طرف منافع باطریق یا طلاق فقہاء جائز ہے (عوامل ۱۱۱)۔

۱۵، ۱۶۔ حاضر سودے میں سر ملکہ حاصل کرنے سے پہلے خرید کر، شیئرز کی حق کے جائز کا ادارہ و ادارہ اس بات کے معلوم ہونے پر ہے کہ یہ حق ملے اعلیٰ ہے یا نہیں؟ اگر حق ملے اعلیٰ ہے تو جائز نہیں اور نہ جائز ہے۔

یہ فیصلہ کرنے کے لئے کہ یہ حق ملے اعلیٰ ہے یا نہیں؟ پہلے یہ معلوم کرنا ہوگا کہ شیئرز کا قبضہ کس چیز کو کہیں گے۔ ”شیئرز“ در حقیقت کہنی کی املاک میں مناسب حدوداری کا نام ہے، اور ”شیئرز سر ملکہ“ در حقیقت اس حدوداری کا تحریری ثبوت ہے، لہذا بیع و خریدی ثبوت نہیں بلکہ کہنی کے املاک کا ایک مشاع حصہ ہے، یہ مشاع حصہ حق کی تکمیل ہونے سے مشعری کی طرف منتقل ہو جاتا ہے، چونکہ وہ حصہ مشاع ہے اس لئے اس پر جس

قبضہ تو اونہیں سکا، لہذا اس میں معنوی قبضہ ہی معتبر ہونا چاہئے، جس قبضہ ضروری نہیں، اور معنوی قبضہ اس وقت ہوگا جبکہ وہ مشاع حصہ مشتری کے طمان میں آجائے، اور حاضر سودوں میں سودا ہو جانے کے بعد شیراز کے تمام حقوق اور ذمہ داریاں خریدار کی طرف منتقل ہو جاتی ہیں، اور وہ شیراز خریدار کے طمان میں داخل ہو جاتے ہیں۔ ان باتوں سے معلوم ہوا کہ کسی قبضہ سے پہلے بھی وہ شیراز مشتری کے طمان میں آچکے ہیں اور اس کا تقاضا یہ ہے کہ سرٹیفکیٹ کے ہاتھ میں آنے سے پہلے بھی شیراز کی بیع جائز ہو، لیکن اگر اس جانب نگرانی جائے کہ ہر چیز کے قبضہ کا طریقہ عرف سے متعین ہوتا ہے، اور عرف میں شیراز کا قبضہ اسی وقت سمجھا جاتا ہے جب سرٹیفکیٹ ہاتھ میں آجائے تو پھر عدم حجاز کا حکم ہونا چاہئے، لہذا ان متعارض جہات کی موجودگی میں احتیاط یہی ہے کہ سرٹیفکیٹ پر قبضہ کئے بغیر آگے بھج نہ کی جائے (اسلام اور جدید معیشت و تجارت ۱۹۲۰ء)۔

۱۷۔ جن شیرازی خریدار فروخت جائز ہے ان شیرازی خریدار ملت میں بروکر اور ایجنٹ کی حیثیت سے کام کرتا ہوا ہے، اور بنیادی طور پر حرام انبیاء کا رد ہمارے کرنے والی کمپنیوں کے شیراز اور تمام کمپنیوں کے بولڈر کی خرید و فروخت میں بروکر کی حیثیت سے کام کرتا جائز اور حرام ہے۔ واللہ اعلم بالصواب



شیرز کی خرید و فروخت۔ ایک عملی جائزہ

۱۱۶/۲ مجمع الزوائد ج ۱۰

۱۔ موجودہ زمانے میں ان کمپنیوں کا جو طریق کار ہے اور اس کے جراثیموں، اصولوں، یا چیزیں ان کو سامنے رکھ کر فرو کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس طریقہ سے سرمایہ کاری کرنا مفید شرکت ہے۔ اگرچہ اس میں شریک ہونے کو عرف عام میں شیر (Share) کی خریداری سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ لیکن یہ ابتداءً منقطعاً اشتراک نہیں ہے بلکہ مفید شرکت ہے، اور شرکت کی قسموں میں سے شرکت حلال کی غریب اس پر خیر یا صادق آتی ہے۔ کیونکہ شرکت حلال میں تمام شرکاء کی جانب سے عینت اصل کی شراکتیں ہوتی۔ بعض شریک کی جانب سے بھی مل پایا جائے اور سب کی طرف سے سرمایہ جب بھی شرکت حلال درست ہو جاتی ہے جبکہ شراکتیں ان میں سب فرق شریک ہوں۔

اس لئے شیر خرید و مفید شرکت میں حصہ دار بننا ہے۔ شیر ہولڈر (Share Holder) اس شخص کا شریک ہے۔ وہ کمپنی کے نقل و تحوان میں حصہ دار ہے۔ اس کو اپنے حصہ میں اس کے بقدر تصرف کا اختیار ہے۔ اسی سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ کسی کمپنی کا خرید کر وہ شیر کمپنی میں شیر ہولڈر کی ملکیت کی نمائندگی کرتا ہے کیونکہ کمپنیوں کے اصول کے مطابق اگر کبھی فیصلہ ہو جائے تو ہر شیر ہولڈر اس کے شیر کے تناسب سے کمپنی کے اقداروں میں سے حصہ لے گا۔ منفع کی صورت میں اس کے لگائے ہوئے سرمایہ سے زائد رقم ملتی ہے اور خسارہ کی صورت میں اسے بھی نقصان برداشت کرنا پڑتا ہے۔ اس لئے شیر کو ادارہ کو رقم کی صرف دستاویز قرار نہیں دیا جاتا بلکہ اسے کمپنی میں اس کے بقدر حصہ کی ملکیت کی دستاویز قرار دیا جائے گا۔

۲۔ کمپنی کے قیام کے وقت جب اس کے پاس کچھ بھی الماک مقبول و غیر مقبول نہیں ہوتی صرف نقد رقم ہوتی ہے اس وقت خرید کر وہ شیر کو فروخت کرنا قطعاً مفید ہوتا ہے اس میں سرمایہ ضروری ہے۔ یعنی ۱۰۰ روپے کے شیر خریدیں۔ ان کی قیمت اصل (Face Value) ہے اب ان کو فروخت کرنا ہے تو ان کو ۱۰۰ روپے میں ہی فروخت کر سکتے ہیں یا زیادہ میں فروخت کرنا چاہتے ہیں۔ لیکن شیر کی اس بے کو بیع صرف نہیں کیا جاسکتا۔ بلکہ صرف میں مدین کو نہیں بیع کرنا چاہنی میں سے اور ضروری ہے اس کی تشریف یہ ہے

بيع النعم بالنعم ای ما خلق للنعمۃ (در کتاب البیوع، ۱۱۶/۲ مجمع الزوائد ج ۱۰)۔

عقد البیوع ما ولف علی الاطلاق لھا ولھما بعد او بعد حسہ (فتح القدیر ج ۱۰)۔

ان عبارتوں میں اطلاق لفظی اور لفظی ہوا ہے یہ واضح طور پر معلوم ہو جاتا ہے کہ مفید صرف کا حکم

صرف اطلاق لفظی پر ہی لگے گا، غیر فخر پر مفید صرف کا حکم جاری نہیں ہوگا۔

کمپنی کے خرید کر وہ شیر فروخت کرنے میں بدلیں دونوں طرف کرنی پڑتی ہیں۔ کرنی نوٹ ضمنی خرید کر دیئے گئے ہیں، یہ ایک جہ سے ضمنی غنمی سے مشابہت رکھتے ہیں کہ یہ مکمل طور سے ضمنی غنمی کا کام انجام دے

حرمیت کی وجہ سے کبھی کا یہ عمل سخت مکرہ و کاکام ہے مگر اس سے کاروبار میں کوئی حرام حصہ شامل نہیں ہوا اور کبھی کا بنیادی کاروبار حلال ہے اس لئے ایسی کبھی میں بھی شیئر خریدنا جائز ہے۔

۶۔ ایسی کمپنیاں جن کا بنیادی کاروبار حلال ہے لیکن قانونی تقاضوں کو پورا کرنے کے لئے اپنے سرمایہ کا کچھ حصہ انکس ریڈویٹیک میں جمع کرنا پڑتا ہے جس کا سود انہیں ملتا ہے، اس طرح وہ سود میں حوث ہو جاتی ہیں اور یہ سود ضمنی طور سے کاروبار میں بھی لگ جاتا ہے۔ اس کا حکم یہ ہے کہ بنیادی کاروبار حلال ہونے کی وجہ سے ان کے شیئرز خریدنا درست ہے، البتہ سود کا جو حصہ اس میں آ رہا ہے اس سے احتیاط لازم ہے۔

۷۔ حلال کاروبار کرنے والی بعض کمپنیاں جو قانونی اشیاء کی وجہ سے سودی قرض لیتی ہیں اور اس کو کاروبار میں لگاتی ہیں، ان کا لیا ہوا قرض ان کی ملکیت ہو جاتا ہے، اس قرض کی رقم کو وہ کاروبار میں لگا کر نفع حاصل کرتی ہیں تو یہ منافع (Profits) حلال ہے، کیونکہ کبھی نے بینک سے سودی قرض (Loan) لیا، اپنے کاروبار میں قرض کو لگا دیا، سود کو انہیں لگا دیا، قرض ان کی ملکیت ہے اور حلال ہے، اس لئے اس سے جو نفع ہوا وہ حلال ہے۔ اگرچہ سودی قرض لینا مکروہ ہے اس سے بچنے کی کوشش کی جانی چاہئے۔

۸۔ کبھی کا طریق کار شرکت حنان سے قریب ہے۔ شرکت حنان وکالت کے ساتھ منعقد ہوتی ہے جس کی وجہ سے تمام شرکا مالیک اور سہ کے وکیل ہوتے ہیں۔

واما شرکۃ الحنان لتصفد علی الوکالۃ دون الکفالۃ (دایہ کتاب الشریک)۔

کبھی کے اصول و ضوابط کے مطابق اس میں مل و محنت کبھی کے کارکنان (Board of Directors) ہی انجام دیتے ہیں، باقی شیئرز ہولڈرس کا اس میں سرمایہ ہوتا ہے، اس لئے بورڈ آف ڈائریکٹرز شیئرز ہولڈرس کے وکیل ہوں گے، اور ان کا مل شیئر ہولڈرس کا مل قرار دیا جائے گا۔

۹۔ شرکت حنان خالص ہوتی ہے۔ خالص کا مطلب یہ ہے کہ کچھ متعین صورتوں میں کاروبار کرنا ملے ہو یا کاروبار سے کچھ صورتیں مستثنیٰ کر دی جائیں کہ فلاں فلاں طریقے سے کاروبار نہیں ہوں گے۔ چنانچہ شرکت حنان میں اگر کسی شریک نے یہ شرط لگادی کہ فلاں ادھار نہیں ہوگی تو یہ شرط لگا دوسرے ہے۔ ابتداء بھی اور بعد میں بھی۔ بعد کی صورت یہ ہے کہ ابتداء تو نقد ادھار دونوں پر شرکت منعقد ہوئی تھی، بعد میں ایک فریق نے ادھار سے روک دیا تو اسے روکے کا حق ہے۔

اگر منع کرنے کے باوجود دوسرے شریک نے ادھار فلاں کی تو اس فلاں کے نفع و نقصان کا ذمہ دار وہی ہوگا، فریق اول اس سے بری الذمہ ہوگا۔ اگر بعد میں اس نے اجازت دیدی تو مجروحہ بھی اس میں شریک ہو جائے گا۔ اگر فریق اول نے اس کی اجازت نہیں دی تو اس کے حصے میں یہ نفع باطل ہو جائے گی (دیکھئے گزارشات)۔

۱۸۷۵ء و ۱۹۷۳ء۔

اس تفصیل کو پیش نظر رکھ کر غور کیا جائے۔ بورڈ آف ڈائریکٹرز سے بعض شیئر ہولڈرس کا اختلاف سودی

لیکن دین سے متعلق ہوا، انہوں نے اس سے متعلق کیا لیکن کثرت رائے سے ان کی بات نہیں مانی گئی، اب کارکنان کبھی اگر سودی لین دین کرتے ہیں تو انہیں سودیٹرز بولڈرز کے وہ سودی لین دین میں وکیل نہیں ہیں، کیونکہ انہوں نے شرکت کو خاص کر دیا۔ بولڈ آف ڈائریکٹرز کو سودی لین دین میں جو طرح کا نقصان ہو گا اس کے علاوہ خود وہیں، انہیں سودیٹرز بولڈرز پر اس کی کوئی ذمہ داری نہیں ہے۔

۱۰۔ اگر کبھی کے منافع میں سود بھی شامل ہو گیا ہے اور اس کی مقدار معلوم و متعین ہے تو شیئر بولڈرز کو اتنی مقدار منافع میں سے کٹال کر صاف کر دینا لازم ہے۔ باقی منافع اس کے لئے حلال و طیب ہوں گے۔

۱۱۔ کبھی کا بلوائی کا بارود حلال ہے لیکن کبھی کی آمدنی میں سود کا حصہ بھی شامل ہو گیا ہے جو کاروبار میں لگ کر منافع میں آ گیا ہے اس کا حکم یہ ہے کہ اگر یہ معلوم ہو جائے کہ کل آمدنی میں سود کی مقدار کتنی ہے تو شیئر بولڈرز پر اپنے حصہ (Dividend) میں سے اتنا حصہ کٹال کر صاف کر دینا ضروری ہے۔ اور اگر متعین حصہ سے معلوم نہ ہو سکے کہ آمدنی میں سود کی کتنی مقدار قلم دہ ہو گئی ہے تو ایسی صورت میں شیئر بولڈرز خود فکر کر کے ذمہ داری کے ساتھ سود کا تخمینہ کر کے گا اور اس تخمینہ کے مطابق سود کی رقم کٹال کر صاف کر دے گا۔

۱۲۔ شیئرز کی تجارت کرنی اپنی اس ارادہ سے شیئر خریدنا کہ قیمت بڑھ جانے کے وقت اس کو فروخت کر کے نفع کما لیں گے یہ جائز ہے، شیئر کا بل فروخت ہوتی ہے، یہ کبھی میں اپنے حساب جسکے اٹھا دے گا کہ اس کو کتنا منافع کہہ سکتے ہیں اور کتنا منافع ہوا تو ہے۔

بيع المصنوع والاعوانه جائز (مفصل لہارہ ۸۲۷۲)۔

تجارت کا اصول یہی ہے کہ کم قیمت پر سامان خرید کر اس کو زیادہ قیمت پر فروخت کیا جائے، اگر اس نیت سے شیئر خریدا رہے ہیں تو اس کے جواز میں شبہ نہیں ہونا چاہئے، لیکن تمام شرائط کے ساتھ یہ صحیح ہونی چاہئے۔

۱۳۔ یہ سود جو نوچر کل (Future Sale) کہلاتا ہے جائز نہیں ہے، کیونکہ اس کا مقصد کبھی میں سود دار بننا نہیں بلکہ سودیٹرز کی تجارت ہوتی ہے، بلکہ اس کا اصل مقصد نفع نقصان برابر کرنا ہے کہ اگر شیئر کی قیمت طے شدہ مدت کے بعد متعین شخص سے زیادہ ہو گئی تو بائع مشتری سے درآمد رقم وصول کرے گا، اور اگر شیئر کی قیمت کم ہو گئی تو مشتری بائع سے اتنی رقم وصول کرے گا، نہ بائع مشتری کو ملے گا نہ بائع مشتری بائع کو ملے گا کہ اس سے اس لئے شرعی طور پر یہ سودانہ تجارت میں حلال ہے اور نہ شرکت میں، بلکہ یہ شہ بازی (Speculation) ہے جو حرام ہے۔

۱۴۔ قاسب سودے (Forward Sale) جن کی بیچ کی قیمت مستقبل کی طرف کی جاتی ہے، یہ صحیح نہیں ہے، کیونکہ مستقبل کے مہینے سے صحیح نہیں ہوتی۔

و اما لا تصح اطلاقہ الى المستقبل عشرة السبع و ارجازہ و لیسہ لا لہا

تعلیقات للحال فلا تصح للاستطال (درمکار، قبیل باب العرف)۔

یہ قاسب سودے صحیح نہیں ہے، بلکہ یہ اس کی کوئی مستقبل نہیں ہے اصل اس کے بعد میں کرنی چاہئے گی۔

۱۵۔ فحشاء کے کلام سے معصوم ہوتا ہے کہ بچہ حقیقی بھی ہوتا ہے اور بھی بھی۔ حقیقی بچہ کو فحشاء، فحشاء یعنی بالمرام سے تعبیر کرتے ہیں یعنی باطل قبضہ: چاہے کنبہ کو مشتری کے ہاتھ میں دے دی جائے یا مشتری کے جبب میں رکھ دیا جائے۔ بھی بچہ کو فحشاء سمجھ کر تعبیر کرتے ہیں، تنگیا کا معلوم ہوتا ہے کہ ہاتھ نے مشتری کو کنبہ پر قبضہ کرنے کی اجازت دے دی، اور اس کے ساتھ دروازہ کر کے اس طرح پر کہ مشتری بھی پر حقیقی بچہ کر سکا ہے۔

شیئرز کی خرید و فروخت کے معاملہ میں قبضہ (Delivery) اسی وقت ہو سکتا ہے جب اس کی دستاویز (Certificate) شیئرز ہولڈر پاس کے کسی لیا کھدہ کو مل جائے، کیونکہ شیئرز کی خرید و فروخت کے مناسب کنبہ میں نظر اور حصول وغیرہ حصول ہونے کی گنج ہے۔ اس میں قبضہ حقیقی تو ہے کہ نقد اور حصول وغیرہ حصول ہونے پر باطل قبضہ ہوتا اور اس کا بھی قبضہ یہ ہے کہ اس کی دستاویز شیئرز ہولڈر کے ہاتھ میں آ جائے۔ حقیقی قبضہ بہت مشکل ہے اس لئے بھی قبضہ ہی ہو سکتا ہے۔

بنیادی بات غور طلب یہ ہے کہ شیئرز کی خرید و فروخت جو صحیح انداز غیر دھوکہ ہے اس میں کوئی نقد و غیر نقد پر قبضہ کیا اس طرح درست ہو سکتا ہے کہ کنبہ کو اپنے پاس ہی ہے لیکن یہ ظہیم کر لیا گیا ہے کہ وہ مشتری کے حوالہ میں آ گیا ہے تاہم یہ ضروری ہے کہ اس کی دستاویز مشتری کے ہاتھ میں آ جائے تب قبضہ درست ہوتا

میرے خیال میں قبضہ بھی کے لئے اتنا ضروری ہوتا ہے کہ شیئرز دستاویز (Certificate) شیئرز ہولڈر پاس کے کسی مکمل مل جائے اس کے بغیر شیئرز قبضہ درست نہیں ہوتا ہے۔

۱۶۔ شیئرز ہولڈر شیئرز خریدنے کے بعد اس کی سرپرستی حاصل کرنے سے عملی شیئرز کو فروخت کرتا ہے تو یہ عملی بعض ہے جو باقاعدہ فحشاء ہوتا ہے۔ شیئرز حاصل کنبہ میں اس کے مناسب نقد اور حصول وغیرہ حصول ہونے کی کیفیت کا نام ہے۔ اس کا بھی ایسی ہی کیفیت ہوتی ہے۔

۱۷۔ شیئرز مار (Stock Exchange) میں درآمد خرید و فروخت کے لئے بائع و مشتری کے درمیان واسطہ بنتے ہیں جنہیں تجارتی سے واقفیت اور شیئرز کے خرید و فروخت کے طریقے میں مہارت ہوتی ہے اور اس کا واسطہ آسانی کرتے ہیں اس کو مزید کہنا چاہئے کہ اس کی حیثیت ایجنٹ کی ہوتی ہے ایجنٹ کا کام کہ درست ہے لیکن ناجائز نقد اور سودا کی صورتوں میں کام کرنے کی مہارت نہیں ہے۔ لیکن ایجنٹ چونکہ بائع اور مشتری دونوں کا کام کرتے ہیں اس لئے دونوں کے مابین واسطوں سے حاجت مل سکتے ہیں (دیکھئے: درآمد و نقد و بائع و سودا کی صورتیں)۔

☆☆☆☆☆

مخصص فقہ کی روشنی میں

۱۔ اکثر مباحثہ اسلامی اہل کفر

۱۔ کسی کمپنی کا خرید کر دینے کی کمپنی میں شیئرز ہونے کی اس حصے کے بطور ملکیت کی ممانعت کی گئی ہے۔

۲۔ یہ کہتا ہوں کہ سود کی ہوگی کہ بعض اوقات کمپنی قائم کرنے بھت شیئرز کا اعلان کیا جاتا ہے اور اس

کے پاس کچھ بھی املاک نہیں ہوتی۔ کمپنی کے قیام کا اعلان کرنے اور اس کے حصص کی فروخت سے قبل اس کے

بانسوں کو انہی عامی بنیادی کرنی پڑتی ہے، اور بہت سے مراحل اور صرفوں کے بعد کمپنی کے پروجیکٹ میں

اشتراک کی دعوت دی جاتی ہے۔ اور اس پر جو سرمایہ کار جاری کیا جاتا ہے وہ نقد میں ہوتا۔ کمپنی کے پروجیکٹ

کی منفعت، وجہ سے، اس کے پرومٹرز کا تجربہ، مستقبل کے امکانات وغیرہ کے مطابق اس سرمایہ کار کی

خاصی قدر (Face Value) اس کی باز دہنی قدر زیادہ بھی ہو سکتی ہے اور کم بھی۔ اب اس سرمایہ کار

کی فروخت سے ہرگز نقد نقد کے متعلق نہیں ہوگا اس کے علاوہ دلوں کی سیولٹ (Liquidity) اور

قبولیت (Acceptance) میں فرق ہے جو نقد کو سرمایہ کار سے متنازع کرتے ہیں، اس لئے میرے خیال

میں اس مرحلہ پر بھی کمپنی کے شیئرز کی خرید و فروخت میں کوئی حرج نہیں ہے۔

۳۔ کمپنی کے قلمدانہ میں نقد کی مقدار پیشہ سیر دیتی ہے جس کی قیمتیں مختلف ہی ہوں، ہم قلمدانے

لئے تقریباً ۱۰ لکھ ہیں، اس لئے اس قلمدانہ کے مجموعہ کو جس کی نمائندگی کمپنی کی سند (Share

Certificate) کرتی ہے نقد سے ایک ایک ماہیت کی چیز سمجھا جائے۔ اور اس اجماعی مسئلہ میں سرمایہ کار کے نقد

سے پتہ لگ جاتا ہے چاہئے۔

۴۔ اس میں کوئی اور رائے نہیں کہ اس طرح کی کمپنیوں کے شیئرز کی خرید و فروخت حرام ہوگی۔

۵۔ یہ ہمارے سیاسی و سماجی نظام کی خرابی ہے کہ اس طرح کی آمیزش آئی جاتی ہے۔ ہر حال جب تک کرنی

اس کا بدلہ سامنے نہیں آتا کہ ماہیت جائز ہوگا۔

۶۔ مذکورہ بالا جواب اس کا بھی ہے۔

۷۔ اس کا موازنہ کر کے عام کے کاموں میں لگا دیا جائے۔

۸۔ کمپنی کا پورا ذاتی ڈائریکٹرز یا شیئرز ہونے والا ہے جسے ہی دیکھ کر ہوتا ہے جیسے ایک کامدار یا ذرا عظیم ہر شخص

کا دیکھتا ہے۔ اس لئے جب تک شیئرز ہونے کی اس کے فقرہ میں پوری رضامندی حاصل نہ ہو اس کی وکالت

شرعاً ہوگی یعنی جائز کام کر کے اس کی وکالت کو اس کام میں آؤں کہ تسلیم کر لیا جاتا ہو تو اسے رد کرے، اور اس

سے اپنی ماہیت ظاہر کرے۔

۹۔ اگر غیر اہل ایمان کے ساتھ شرکت و معاملات ہو سکتی ہے تو اس کو بھی حرج نہیں ہوگی

سمجھا جاسکتا ہے۔ اور جہاں تک برو آف ڈائریکٹرز کی بینک میں کسی شیئر ہولڈر کا سودی فرض لینے سے اختلاف کرنے کا اختلاف کا اعلان کر دینے کا تعلق ہے، اگر اس کا موقع ملے تو ضرور کرنا چاہئے، لیکن اس کے اور طریقے بھی ہو سکتے ہیں، مثلاً خط و کتابت، کتابچہ، ملہو مضامین کی اشاعت، اور خبر پر آخر کے دوسرے وسائل کے ذریعہ۔

۱۱۔۱۱۔ اشتہار نامہ لکائی ہوگا۔

۱۲۔ شیئرز کی تجارت فی نظر جائز ہے، بشرطیکہ ناجائز کاروبار کرنے والی کمپنیوں کے شیئرز سے اجتناب کیا جائے۔ کسی نہ کسی حد تک ہر تجارت میں غیبی اور قیاس آرائی کو دخل ہوتا ہے، البتہ اس غیبی کو ناجائز ہونا چاہئے جو بین فاضل کی حدود میں داخل ہو جائے۔

۱۳۔ لیو پریسل جس کا مقصد شیئرز خریدنا نہیں ہوتا بلکہ بڑھتے چلنے والے ساتھ نفع و نقصان کو بٹا کر دینا مقصود ہوتا ہے خراب ہونا چاہئے۔

۱۴۔ سہل و آسان نہیں ہے۔

۱۵۔ اصل جذبہ سرمایہ کاری اپنے نام ترانسفر کر دینے کے بعد ہی ہوتا ہے، اور نہ کبھی میں جس کے نام سرمایہ کاری درج ہے اسی کو نفع ملے گا البتہ نقصان سرمایہ کاری ہولڈر کو ہوگا۔ بہر حال جہاں سرمایہ کاری کا درواج ہے وہاں کم از کم سرمایہ کاری کا اتھ میں آ جاتا ہے سمجھا جاسکتا ہے۔

۱۶۔ صرف خریدنے کا معاملہ کرنا اور کچھ ادا کرنا کرنے کے بعد ہالہ والا دوسرے اور تیسرے کو فروخت کرنا نفع قبل القصد ہوگا، کیونکہ اس وقت تک نہ تو اس کا قبضہ تمام ہوتا ہے اور نہ ہی ناقص۔ یہاں یہ بات قابل ذکر ہے کہ ہندوستان کے دو اسٹاک ایکسچینج (OTCE) اور (NSE) میں سرمایہ کاری کا درواج قائم ہوتا جا رہا ہے، اور کیمپو کے ذریعہ، فراخ اندام کامیابی کے شیئرز ہولڈر کی حیثیت سے ملے ہوئے ہیں۔ اسی طرح بیرون ملک اعلیٰ ترقی یافتہ ملکوں میں بھی سرمایہ کاری ترانسفر کے لیکن دین ہوتے ہیں کیونکہ اس میں اہمیت، لاگت، اور خریداروں کی مصلحت کی رعایت ہو تی ہے۔ لہذا کو اس طریقہ کی شرعی حیثیت پر بھی غور کرنا چاہئے۔

۱۷۔ برو کی حیثیت سے کام کرنا جائز ہو سکتا ہے بشرطیکہ سودی یا ناجائز کام کرنے والی کمپنیوں کے حصص کی تجارت یا وکالت کرنے سے پرہیز کیا جائے۔



حصص کے مختلف مسائل کا حکم

میں ہمارے صاحب بہاول

- ۱۔ کبھی کا خرید کر وہ شیئر کبھی میں مناسب جیسے کی ملکیت کی لڑائی کرتا ہے۔
- ۲۔ جب تک کبھی کے پاس جدا ملکات نہ ہوں تو اس کے شیئرز کی خرید و فروخت بچ مزاحمت کے حکم میں ہوگی، مگر زیادتی کے ساتھ اس شیئرز کی خرید و فروخت جائز نہیں، مگر اگر وہ معاملہ کرنا ضروری ہے (کئی امداد قانونی ۱۳۷۳)۔
- ۳۔ کبھی وجود میں آ جانے کے بعد اس کا اثاثہ برقی اور غیر برقی دونوں قسم کے مالوں پر مشتمل ہوتا ہے، لہذا اس کی زیادتی کے ساتھ اس کے شیئرز کی خرید و فروخت درست ہوگی، اور نہ توئی کو غیر برقی کے متعلق مانا جائے گا (امداد قانونی ۱۳۷۳)۔
- ۴۔ جن کمپنیوں کا کاروبار حرام ہے جیسے شراب، خنزیر کے گوشت کی تہمت، بیکس اور سوئی انجینوں میں دھوپ لگانا، ان کے شیئرز کی خرید و فروخت شرعاً حرام ہے۔
- ۵، ۶، ۷، ۸۔ جن کمپنیوں کا کاروبار زیادتی اور پر طعن ہے، مگر کسی قانونی مجھڑی کی وجہ سے چمکے ہوئے لیکن دینی کرتے ہیں، جس میں سود کی آغوش ہوتی ہے، ایسی کمپنیوں میں وہ شیئرز کا پلایا جائے ضروری ہے۔
- (۱) سود کے خلاف شیئرز ہولڈنگ کبھی کی سالانہ بیٹنگ میں ضرور آتا رہا ہے۔
- (۲) منافع تقسیم ہونے وقت شیر ہولڈر آسانی کا حساب لگا کر یہ معلوم کرے کہ مرنے کا کتنا فیصد حصہ سود کی ایازت سے حاصل ہوا ہے، اور جس قدر سودی ایازت میں رقم رکھوانے سے حاصل ہوا ہو اس کو جائیداد کے حساب میں داخل کر کے (فلا ساہد اہم قانونی، شیئرز کی خرید و فروخت)۔
- ۷۔ قرض پر سود کا لینا اور حق حرام ہے مگر قرض مفید ہے، لہذا اس قرض کو اصل ذریعہ میں لگا کر حاصل کی جائے، ورنہ اس میں حرامت نہ ہوگی۔
- ۸۔ کبھی کا پورا آف اور انکریس شیئرز ہولڈرز کا اصل ہے، اور اس کا کل شیئرز ہولڈرز کا کل سمجھا جائے گا، جس میں سے شیئرز ہولڈرز کو دے تو اس میں رکاوٹ نہیں رہے گی۔
- ۹۔ پورا آف اور انکریس کی کبھی میں شیئرز ہولڈرز کا سودی قرض لینے سے اختلاف کا اعلان اور بیزاری کا اظہار کر دیا جائے گا، کیونکہ اس کے اختیار میں اس سے زیادہ ہو سکتا ہے۔
- ۱۲۔ شیئرز کو قصداً یا کر خرید و فروخت کرنا اور قیمت بڑھانے پر ان کو مطالبہ کے ساتھ فروخت کرنا بھی مندرجہ اولیٰ شرائط کے ساتھ شریعہ ہے:

کبھی کا اصل کاروبار طالع ہے۔

- ☆ کھن کے گھنٹا ۱۰ لے دج رہی آچکے ہیں۔
- ☆ اگر کھن سولی ملن دیج کرنی ہو تو اگلے سال دینگے جس سے مراد یہ ہے کہ ہر کی جائے۔
- ☆ منافع میں سے سو فیصد پانے کا حساب لگا کر کیا نقد جائیداد ٹوبہ وصول کرے۔
- ۱۴۔ اگر شیئرز کا طریقہ نا تصدیق ہو کہ بڑھتے گھٹتے وصول کے ساتھ منافع نقصان کو برابر کر لیا تصور ہو۔
- مثلاً یہ لے ایک سو روپے شیئر کے حساب سے سو شیئرز کا سودا کیا اور نو سو فیصد کی تاریخ ۳۰ مارچ مقرر کی۔
- جب ۳۰ مارچ تک اس شیئر کی قیمت ۱۰ روپے ہو گئی تو وہ پانچ ہزار روپے منافع کے طور پر لے گا، اور
- اگر ۳۰ مارچ کو اس شیئر کی قیمت گھٹ کر ۵ روپے ہو گئی تو وہ پانچ ہزار روپے ادا کرے گا، اصل سودا گچھ
- کا نقدی کاروبار ہے، نہ مشترکی نہیں دیتا ہے نہ بانی مال دیتا ہے، البتہ بڑھتے ہوئی دام کی صورت میں منافع
- اور گھٹتے ہوئے دام کی حالت میں خسارہ ادا کیا جاتا ہے، اس طرح انگریزوں نے ہر کر کے سہ ہزاری کرہ حرام ہے،
- شریعت میں اس کی اجازت نہیں۔
- ۱۵۔ فتح سواد سے سو فیصد میں منافع کیا گیا ہے یعنی ایک فیصد یا سود دو تین سال کے لئے ایک وقت اپنے منافع
- کی پیداوار یا بانے کے اصل پچھڑے اس کو سواد کہتے ہیں، اسی طرح جانور کے ایک یا کئی سال فروخت کر دے، یہ بیل
- انہی کہلاتا ہے، اگلی بھی وہ بیٹ میں منافع ہے، اس قسم کے کاب پانہ قرار اور بھائی وجہ سے ادا کیا ہے، البتہ مستقل
- کے سودے خرچیت میں منسوس ہیں۔
- ۱۶۔ اگر قیمت پچھڑا رہی کہنی کے گاؤں اور مالک میں شیئر ہولڈر کی ملکیت آ جاتی ہو اور اس کے مکان میں
- آنے کی بنا پر حقوق اور وعدہ دار اس خرچہ دار کی طرف منتقل ہو جاتی ہوں تو اگر چاہیں کہ شیئرز کا سرٹیفکیٹ نہ ملا ہو بقدر
- مستحق تصور کیا جاسکتا ہے۔
- ۱۷۔ شیئرز خریدنے کے ساتھ ہی اس کے منافع و منافع خرچہ دار کی طرف منتقل ہو جاتے ہوں تو سرٹیفکیٹ حاصل
- کرنے سے قبل خریدار یا شیئر کو دوسرے شخص کے ہاتھ فروخت کر سکتا ہے۔
- ۱۸۔ ہر اگر کو شرعی اصول کے مطابق وکیل بنایا جائے اور جائز طریقوں سے اپنا کام انجام دے تو ہر کر کی
- مثبت سے اس کا کام کرنا شرعاً درست ہے (اموال فقہی ۱۲/۳)۔

یہ ہے کہ کھنکی کی آمدنی میں سود شامل ہوتا ہے اس لیے اس سے اس سود کی مقدار بلایت ثواب صدقہ کر دے۔

۷۔ سودی قرضہ لینے کی صورت میں حاصل شدہ قرض میں کوئی غیث نہیں ہے، وہ مفید ملک ہے، اور اس سے حاصل ہونے والے منافع اور آمدنی طلال ہوگی، البتہ یہ معاملہ اور قرض کی دانسی کے وقت تاخیر رقم ادا کرنا سخت گناہ اور سود ہے (اھدالذکر ص ۷۳)۔

۸۔ کھنکی کا سود آف ڈائرکٹس بینر ہولڈرس کا دیکھنا ہے، اس کا مکمل بینر ہولڈر کا مکمل سمجھنا ہے گا یا یہ کہ بینر ہولڈر کسی مکمل کے خلاف آواز اٹھا کر اسے مطلع کر دے تو بینر ہولڈر اپنے مکمل کے مکمل سے بری فائدہ ہو جائے گا۔

۹۔ سنانا، پیٹنگ، ممبر سودی لین دین کے خلاف آواز اٹھانے سے بینر ہولڈر اس سودی لین دین سے بری فائدہ ہوگا۔

۱۰۔ سودی لین دین کے خلاف آواز اٹھانا اور منافع میں جھگڑا سود کی مقدار معلوم کر کے دینی مقدار صدقہ کرنا ضروری ہوگا۔

۱۱۔ اگر سود کھنکی کے منافع میں شامل ہیں اور حاصل شدہ سود کو کاروبار میں لگا کر کھنکی نے نفع نکالا ہے تو امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کے نزدیک صرف اس سودی آمدنی کو صدقہ کرنا کافی نہیں ہوگا بلکہ اسے کاروبار میں لگا کر جو نفع نکالا ہے اس نفع کو بھی صدقہ کرنا ضروری ہے، اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک صرف اس سودی آمدنی کو صدقہ کرنا کافی ہوگا۔ اور مرقیہ میں کا قول بخشی ہے (ہدایہ ص ۲۵۶)۔

۱۲۔ جس طرح ایس کے لئے کھنکی میں شرکت کی غرض سے اس کے بینرز کے خریدنے کی اجازت ہے، اسی طرح تجارت، یعنی قیمت بڑھنے کی صورت میں نفع دینے کے ارادے سے بھی بینرز خریدنے کی اجازت ہے، اور ہر عقین، قیاس آرائی منوع نہیں ہے، اس کو حضرت سلفا مستحق تھی صاحب نے بہت اچھی طرح واضح فرمایا ہے۔ وہ کہتے ہیں۔

ہات جو مشہور ہو گئی ہے کہ عقین، قیاس آرائی..... بذات خود حرام ہے۔ ہات غلط ہے عقین یہ ہے کہ یہ ایسا دنگا جائے کہ کس چیز کی قیمت بڑھ رہی ہے اور کس کی قیمت کم ہو رہی ہے، جس کی قیمت کم ہونے کا اندیشہ ہو اس کو بیچ دیا جائے اور جس کی قیمت بڑھنے کی امید ہو اس کو رکھا جائے یہ بات بذات خود منوع نہیں، یہ تو ہر تجارت میں ہوتی ہے، جو امت مسلمہ سے یہ ہے کہ بیچ و خرید کی شری شرائط کی رعایت نہ کی جائے، مگر غیر ملک کی بیچ و خرید میں کسی کی بیچ جاری ہو یا قمار کی شکل میں رہی ہو، قمار دہ باتوں سے مل کر بنتا ہے، ایک یہ کہ ایک طرف سے ادائیگی متعین ہو، اور دوسری طرف سے مبالغہ ہو۔ دوسری بات یہ کہ جس طرف سے ادائیگی ہوگی، اس کی رقم دو باتوں میں ادا ہو یا تو یہ تو خود بخوبی ذہب جائے گی یا اور رقم کو کھنکھانے کی (اسلام اذہد پڑھیٹ ص ۹۸)۔

۱۳/۱۴۔ طے چر سبیل:

جس میں بینر لیا دیا، خود نہیں دیتا ہے، مکمل طے و نقصان برابر کرنا مقصود ہوتا ہے یہ شرعاً جائز

شیئرز کی خرید و فروخت شرعی حکم

علیٰ محمد عظیمی، پٹنہ

۱۔ شیئرز سرٹیفکیٹ کی حیثیت:

کھلی کی طرف سے ہدیہ کردہ حصے خرید کر لوگ اپنا سرمایہ لگاتے ہیں تو خریدار کو کھلی کی طرف سے سرٹیفکیٹ جاری کی جاتی ہے جس اس بات کی سند ہوتی ہے کہ اس شخص کا کھلی میں حصہ لگنے والے سرمایہ کے تناسب سے حصہ ہے۔ یہاں ’تضمین قطع‘ نکلے سے یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ کبھی کبھار خرید کر دہائیر کھلی میں شیئرز ہولڈر کی ملکیت کی نمائندگی کرتا ہے یا یہ محض اس بات کی سند اور دستاویز ہے کہ اس نے اتنی رقم کھلی کو دے دی ہے۔ اس سلسلہ میں علماء کی دو رائے ہیں:

۱۔ بعض علماء کا خیال یہ ہے کہ کھلی کا شیئرز سرٹیفکیٹ کھلی کے عرصہ میں ملا مالوں میں شیئرز ہولڈر کی ملکیت کی نمائندگی نہیں کرتا ہے، بلکہ یہ صرف اس بات کا وثیقہ اور دستاویز ہے کہ اس شخص نے اتنی رقم کھلی کو دے دی ہے جیسے دیگر قرضہ جات کی دستاویزات ہوتی ہیں۔

۲۔ دوسری رائے جو مانع کو روزیہ یا دھوکہ قیاس ہے، یہ ہے کہ شیئرز سرٹیفکیٹ کھلی کی مالکیت، جائداد اور اثاثوں میں شیئرز ہولڈر کی ملکیت کی نمائندگی کرتا ہے، اور دہائیر ہولڈر کی کھلی کی مالکیت اور اثاثوں میں تناسب ملکیت ہوتی ہے جس کا تحریری ثبوت شیئرز سرٹیفکیٹ ہے۔

مولانا تقی عثمانی نے اسی رائے کو مانع قرار دیا ہے۔ چنانچہ لکھتے ہیں:

’کھلی کے جاری تصور کے اعتبار سے، اور اس منہج پر جو کتابیں لکھی گئی ہیں ان کی روشنی میں واقعہ یہ سمجھا جاتا ہے کہ شیئرز ہولڈر کی کھلی کے اثاثوں میں تناسب ملکیت ہوتی ہے، لہذا وہ ہے کہ اگر کسی فرد کو اس سے کھلی تحلیل ہو جائے تو شیئرز ہولڈر اس کو صرف ان کی رقم واپس نہیں ملے بلکہ کھلی کے اثاثوں کا تناسب حصہ پر شیئرز ہولڈر کو دیا جاتا ہے (اسلام اور جدید معیشت، تجارت، ص ۸۵)۔‘

۳۔ کھلی کے ابتدائی مرحلے میں شیئرز کی بیع:

’کھلی کی تحلیل کے ابتدائی مرحلے میں جبکہ کھلی کے پاس صرف نقدی کی صورت میں سرمایہ جمع ہوتا ہے، مالک دہائیر یاں، جادو، سامان تجارت (غیر) میں سے کچھ نکلتا ہوتا ہے۔ ایسی صورت میں اگر کھلی اپنے شیئرز کی فروخت کا اعلان کرتی ہے تو گویا یہ نقد کی بیع نقد کے عوض ہے جسے اصطلاح فقہ میں ”بیع صرف“ سے موسوم کیا جاتا ہے

ہے۔ کھانہ میں خن اور میچ دونوں ہی اٹھان اور نکلنے کی قیل سے ہوتے ہیں۔ کھانہ میں برابری اور نقد جملہ ضروری ہے۔ لہذا اس روپے کے شیر کو صرف دس روپے کے عوض فروخت کرنا جائز ہوگا اور ادھار کی گنجائش نہیں ہوگی۔ شیر کی خرید و فروخت کی صورت میں شیر ہولڈر کی طرف سے صرف دستہ بندی کی ادائیگی ہوتی ہے جب کہ خریدار اس کے عوض میں نقد روپے لیا کرتا ہے۔ اس طرح دیکھا جائے تو طرحین کی جانب سے شیر کی خرید و فروخت میں نقد ادائیگی نہیں پائی جاتی ہے اس لئے اس صورت کے جواز کی گنجائش نہیں ہوگی۔

۳۔ کھنی کے وجود میں آ جانے کے بعد شیر ز کی بیخ:

جب کھنی وجود میں آ جاتی ہے تو اس کا اٹھنا غلط ہوتا ہے جس میں نقد، قائل، وصول، دین، جملہ اٹھنے اور سالانہ تہارت وغیرہ شامل ہوتے ہیں۔ ایسی صورت میں جبکہ مجموعہ مال ربوی وغیرہ ربوی دونوں پر مشتمل ہے، اگر اس کے شیر ز کی بیخ کی جاتی ہے تو اس کا شرعی حکم کیا ہوگا؟ اس سلسلہ میں حکم شرعی یہ ہے کہ ایسے مال کو جو ربوی وغیرہ ربوی سے غلط ہو خاص مال ربوی کے عوض فروخت کیا جائے، مثلاً ایک کتو جس پر سونا لگا ہوا ہو اسے دینار کے عوض فروخت کیا جائے تو اس میں ایک طرف کتو ہے جو غیر ربوی ہے اور اس پر لگا ہوا سونا مال ربوی ہے، اسے دینار کے عوض فروخت کرنا گویا مال ربوی اور غیر ربوی کے مجموعہ کو خالص مال ربوی کے عوض فروخت کرنا ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ نے نزدیک ایسی صورت جائز ہے جب کہ حضرت امام شافعیؒ اس کو ناجائز قرار دیتے ہیں۔ اسی طرح سے فقہاء نے دور دورہ ایک دینار کے مجموعہ کی بیخ کو ایک درہم اور دو دینار کے عوض جائز قرار دیا ہے۔ لہذا کھنی کے اٹھنے کے غلط ہو جانے کے بعد شیر ہولڈر کے لئے اپنے حصے کی بیخ کی پیشی کے ساتھ جائز ہوگی۔

۴۔ ناجائز کاروبار کرنے والی کمپنیوں کے شیر ز خریدنا:

وہ کمپنیاں جن کے کاروبار بنیادی طور پر حرام ہیں، جیسے شراب اور خمر کے گشت کی تجارت، خون اور دیگر حرام اشیاء کی تجارت اور اسپیڈ رت، ایکس اور سودی ایجنسیوں میں روپے لگا کر منافع حاصل کرنا۔ ایسی کمپنیوں کے شیر ز کی خرید و فروخت حرام اور ناجائز ہے۔

۵۔ حکم نکس سے بچنے کے لئے سودی فرض لینا:

ایسی کمپنیاں جو طلال کاروبار کرتی ہیں اور حرام کاروبار سے بچتی ہیں، صرف کاروباری مجبوری اور ملکی قانون کے پیش نظر سودی فرض لینے کی ضرورت پیش آ جاتی ہے۔ مثلاً حکم نکس سے بچنے کے لئے سودی فرض لینا ایک ضرورت اور حاجت ہے۔ ضرورت و حاجت کی بنیاد پر سودی فرض لینے کی اجازت دی گئی ہے۔ علامہ ابن قیمؒ نے الاشباہ و النکاح میں لکھا ہے:

ويعجز للمصاحح الاستطراف بالربح (الاشباہ والنکاح)۔

لہذا ان کمپنیوں کے لئے حکم نکس سے بچنے کے لئے سودی فرض لینے کی گنجائش ہوگی اور ان کے

شیئر کی خرید و فروخت جائز رہے گی۔

۶۔ چونکہ حلال کاروبار کرنے والی کمپنیوں کا قانون بھی کے تحت مجبور ہو کر اپنے سرمایہ کا مخصوص حصہ بڑے وچکے میں تقسیم کرتی ہیں، یا اس کی خرید و بیع ہلکا ہلکا حصہ سے ان کے کاروبار میں حرمت پیدا نہیں ہوتی اور ان کے شیئرز کی خرید و فروخت جائز رہے گی۔ البتہ ان کمپنیوں کو بڑے وچکے یا اس کی خرید و بیع سے جو سودی رقم ملے گی اس رقم کا استعمال کمپنی کے مصارف میں یا ترسیل ہوگا جبکہ فقراء و مسکین پر بلا بیت ثواب تصدق ضروری ہو گا یا بزرگ و قدامت کے کاموں میں بھی اسے صرف کیا جاسکتا ہے۔ اگر کمپنی غیر مسلم ہونے کی صورت میں سودی رقم کو ان کے مصارف میں صرف نہ کرے تو غیر مسلم شیئر ہولڈرز کی ذمہ داری ہوگی کہ اپنے حصہ میں آئی ہوئی رقم کو بلا نیت ثواب صدقہ کر دیں یا بزرگ و قدامت کے کاموں میں لگا دیں۔

۷۔ سودی قرض لینے کی صورت میں منافع کی شرعی حیثیت:

سودی قرض ضرورت و حاجت اور قانون بھی کے تحت مجبور ہو کر حاصل کیا جائے یا محض کاروبار کو فروغ دینے کی خاطر، ہر دو صورت میں قرض سے حاصل ہونے والے منافع جائز و درست قرار پائیں گے، مگر جبکہ قرض لی ہوئی رقم میں کسی طرح کا حرج نہ ہو، یا اجاتا، اور قرض لینے والا قرض کے ادویہ حاصل کی قیام کا ایک قرار پاتا ہے، البتہ اس رقم سے حاصل شدہ منافع بھی جائز اور صحیح ہوگا جبکہ دوسری صورت میں جبکہ سودی قرض بلا حاجت و غیر ضرورت کاروبار کو فروغ دینے کی خاطر حاصل کیا گیا ہو کمپنی کا عملہ بعض اوقات قرض یا اس طرح کے منافع حرام کے ارتکاب کی وجہ سے اور شیئر ہولڈرز و ملازمین کے ارتکاب کی وجہ سے حلالہ گنہگار ہوں گے، فقہاء کی مراجعت سے معلوم ہوتا ہے کہ سودی رقم پر بھی قرض کے بوجھ کلیتہاً ثابت ہو جاتی ہے تو سودی قرض پر قرض لینے والے کی بابت جہاد کی حکمت ثابت ہو جائے گی (دیکھئے: المجرم المکرم ۱/ ۱۷۵)۔

۸۔ کمپنی کے عمل کی حیثیت:

کمپنی کا عمل جسے ہر روز آف دائر کس کہا جاتا ہے، کی حیثیت فی الجملہ اکان حصص کے اکیل کی ہے، اور اکیل کا عمل منسلک یا عمل قرار پاتا ہے، البتہ کمپنی کے عمل کا عمل اور ان کا تصرف مالکانہ حصص کا تصرف اور عمل سمجھا جائے گا، اور شرعیات میں مالکانہ حصص کی طرف منسوب ہوگا۔

۹۔ شیئر ہولڈرز کا سودی قرض لینے سے اختلاف کروینا کافی ہوگا:

اصلی طور پر اکیل کے افضل منسلک کی طرف منسوب ہوتے ہیں، تاہم اگر کوئی شیئر ہولڈر سودی قرض لینے سے اپنی ذاتی اور مالی اختلاف کا اظہار یا اعلان کر دے تو یہ اظہار یا اعلان اس کے برعکس نہ ہونے کے لئے کافی ہوگا۔

۱۰۔ کمپنی کے منافع میں سے سودی رقم نکال دینا کافی ہوگا:

اگر کمپنی کا بنیادی کام ہر قسم حرام انبیاء کی تجارت اور سودی قرض و بابت دے کر سود حاصل کرنا ہے تب تو

ایسی کمپنیاں کے حصص اور شیئرز کی خریداری جائز نہیں ہوگی، البتہ اگر کمپنی کا بنیادی کاروبار ہو طلال ہو لیکن قانونی دیکھ کر کے تحت کچھ سرمایہ اپاءت (Deposit) کرنا پڑے گا یا بطور (Bonde) خریدنے پڑے ہوں جس سے کمپنی کو سودی رقم بھی حاصل ہوتی ہو اسکی صورت میں شیئر ہولڈرز کا اپنے منافع میں سے سودی رقم نکال کر بلا نیت ثواب خیراتہ مساکین پر صرف کر دینا یا بارقہ عام کے کاسوں میں صرف کر دینا ان کے برقی اللہ نہ ہونے کے لئے کافی ہوگا (دیکھئے: بدائع الصوافہ لا میں اقیام ۲/۵۷۵)۔

۱۱۔ اگر کمپنی کے منافع میں سود شامل ہو تو اسے کاروبار میں لگا کر نفع حاصل کرنے کا کیا حکم ہوگا؟
اگر کمپنی کے منافع میں سود بھی شامل ہو اور حاصل ہونے والی سودی رقم کو کاروبار میں لگا کر نفع حاصل کیا گیا ہو تو ایسی صورت میں مال طلال کے ساتھ مال حرام بھی مخلوط ہو گیا ہے اس لئے جتنا فیصد سود ملے آدمی میں مخلوط ہو گیا ہے شیئر ہولڈر کے لئے اسی تناسب سے ملنے والے منافع سے سودی رقم وضع کر کے بلا نیت ثواب خیراتہ مساکین مسلمان پر صرف کر دینا یا بارقہ عام کے کاسوں میں صرف کر دینا کافی ہوگا بلکہ باقی ماندہ نفع اس کے لئے طلال اور مستقر ہر پانچ گاہ۔

۱۲۔ شیئرز کی تہارت:

طلال کا رد بار پچی شیئرز کی تہارت فی نذرہ جائز و درست ہے اور شیئرز کی کفار حقیقت شیئر ہولڈر کے اس حصہ کی کفار ہے جو سرمایہ کے تناسب سے کمپنی کے مفاد قابل وصول دیوں، جادہ ۴۱۰ نے مسلمان تہارت اور ان چیزوں سے حاصل ہونے والے منافع میں اس سے بڑا ہے جس کی لاکھ کی شیئر سرٹیفکیٹ کرتی ہے۔ میں وہ اپنے موجود ملک کی کفار کرتا ہے نہ کہ مہدم و غیر ملک کی۔ حضرت مولانا شرف علی قانونی شیئرز کی کفار کو "مخلوطہ اور" پر قیاس کرتے ہوئے اس کے جواز کی صراحت فرمائی ہے (امداد اللہ ۱/۲۹۵)۔

اب رہا یہ سوال کہ شیئرز کی تہارت میں تہارت حضرت فقہین و قیاس سے کام لیتے ہیں۔ شیئرز کی خریداری کے وقت ان کی نیت یہ ہوتی ہے کہ قیمت بڑھنے کی صورت میں نفع کے ساتھ فروخت کر دیں گے یا جب شیئرز کی قیمت کم ہو گی تو خرید کر اپنے پاس رکھ لیں گے مگر قیمت بڑھنے کی صورت میں فروخت کر دیں گے۔ تو اس سے شیئرز کی تہارت کے جواز میں فرق نہیں پڑے گا اس لئے کہ مطلقاً فقہین و قیاس مفرد و معاملات میں مستور نہیں ہے اور نہ ہی تہارتیں عام طور پر اس قسم کے فقہین و قیاس سے پاک ہوتی ہیں۔

۱۳۔ لمعہ چرمل کا حکم:

شیئر مارکیٹ میں ایک سوداگر نے لمعہ چرمل (Future Sale) اور عربی میں عیامات مستقبلات کے نام سے مہم کیا جاتا ہے۔ اس معاملہ کا مقصد شیئرز کی خریداری نہیں ہوتی ہے بلکہ بڑھنے والے نام کے ساتھ نفع نقصان کو برابر کر لینا مقصود ہوتا ہے۔ اس صورت معاملہ میں نہ تو خریداری طرف سے قیمت کی ادائیگی ہوتی ہے اور نہ ہی بائع کی طرف سے حق کی حاکمی، بلکہ محض کاغذی کارروائی ہوتی ہے، لہذا لمعہ چرمل جائز نہ ہوگا۔

۱۴۔ قاصب سودے کی بیخ کا حکم:

قاصب سودے جن میں حیوان شرم نہیں ہوتا ہے بلکہ بیخ کی اختلاف متغیر کی طرف کی جاتی ہے اس طرح کا سودا بھی شرعاً جائز نہیں ہے کیوں کہ خرید و فروخت ان خورد و سادات کی تبدیل سے ہے جن کی اختلاف متغیر کی طرف کرنا بتلیق و طاق نہادنا جائز ہے۔ لہذا متغیر بیخ کا سودا کیا جا سکتا ہے لیکن وقت آنے پر ہندو بیخ کے معاملات طے کرنے پڑیں گے۔

۱۵۔ خرچ کردہ شیئر کی سرملیٹ حاصل کرنے سے پہلے بیخ:

اس معامل کے جواب کار و مدار میں یہ ہے کہ یہ معلوم کیا جائے کہ اس صورت میں بیخ کئی اہل لازم آتی ہے یا نہیں؟ اگر یہ بیخ کئی اہل نہیں ہے تو اس کے جزائی کی بجائے بیخ کی ادوا اگر بیخ اہل نہیں ہے تو یہ صورت جائز ہوگی۔ مگر ہا سوال کہ یہ بیخ کئی اہل نہیں ہے تو ظاہر ہے کہ شیئر در حقیقت مال نہیں ہے بلکہ بیخ کے املاک میں مناسب صمداری سے عمارت ہے اور شیئر سرملیٹ اس صمداری اور کھلی کے جانے کو املاک میں شیئر ہولڈر کی شرکت کا تحریری ثبوت ہے لہذا شیئر کی بیخ کی صورت میں بیخ شیئر سرملیٹ نہیں بلکہ کبھی کی املاک رہائے کا ایک متناسب حصہ ہے۔ چونکہ وہ حصہ بیخ ہے مطلقاً ہے، اس لئے اس پر مطلقاً بیخ کا نقص شکل ہے اس لئے اس میں متولی بقدر حق مستحق ہونا چاہئے اور عرف عام میں شیئر ز پر بیخ اس وقت تسلیم کیا جاتا ہے جب خرچہ کے ہاتھ میں شیئر سرملیٹ آجائے لہذا اس پر رائے یہ ہے کہ صورت مسئلہ میں خرچہ ار کے نام شیئر سرملیٹ کی منتقلی سے پہلے شیئر پر اس کا حقیقی قبضہ نہیں سمجھا جائے گا اور خرچہ ار کے لئے شیئر کی بیخ جائز نہیں ہوگی۔ برعکس اس کی نام نہادیت کے اعتبار سے قبضہ کی نوعیت غلبہ ہوتی ہے جس کا عرف و عادت پر ہوتا ہے۔ یعنی عرف و عادت میں نہیں بیخ پر قبضہ کی جزویت مکی جاتی اور وہی مستحق ہوگی اور صورت میں قبضہ کسی خریداری نہیں ہوگا۔

۱۶۔ سرملیٹ کے حصول سے پہلے شیئر کی بیخ:

جب تک خرچہ شیئر سرملیٹ حاصل نہ کر لے اور اسے اپنے نام منتقل نہ کر لے اس حالت تک شیئر پر خرچہ کا حقیقی قبضہ تسلیم نہیں کیا جائے گا اور اگر قبضہ سے پہلے خرچہ ار کسی دوسرے شخص کے ہاتھ شیئر کی بیخ کرتا ہے تو یہ بیخ حقیقی قبضہ کے تحقق سے پہلے ہوگی جو شرعاً جائز نہیں ہے۔

۱۷۔ ہندو کر کی اجرت کا حکم:

جائزہ املاک کار و مدار پر بیخ شیئر کی خرید و فروخت میں کسی مسلمان کے لئے ہندو کر یا اور اس پر اجرت لینا درست و جائز ہے۔ ایسے درمیانوں میں انھیں کو جو خرید و فروخت کے معاملات میں واسطہ بنتے ہیں انھیں کی استطاعت میں دلال کہتے ہیں۔ دلال کی اجرت کو جائز قرار دیا گیا ہے۔ چنانچہ عادی کی شرعاً اسلامی میں ہے کہ "لیکن سیرین و مکار و مہر نام اور من سے حصول ہے کہ ان حضرت کے نزدیک دلال کی اجرت لینا صحیح ہے۔"

شیئرز

فقہی تناظر میں

مولانا غفر اللہ عنہ

۱۔ احقر کی رائے یہ ہے کہ شیئرز خریدنے والے کا مقصد سودا بیگانہ ہے کہ وہ کبھی بھی بحیثیت شیئرز ہولڈر شرکت کرے اور یہ تجارت کے مقصد کے زیادہ قریب بھی ہے جیسا کہ حضرت مولانا تقی عثمانی صاحب تحریر فرماتے ہیں: ”یہ شیئرز در حقیقت کسی کبھی کے اثاثوں میں شیئرز ہولڈر کی ملکیت کے ایک مناسب حصے کی لاشعور کی کرتا ہے (فقہی مقالات دہلی ۱۳۳)۔

۲۔ اولادوں کی جانب نقد کی صورت میں خرید و فروخت کے حقیقی انصار اور بنیاداً مسلک پیش خدمت ہے، اسی کی روشنی میں شیئرز کے بیع و شراء کا مسئلہ بھی واضح ہو جائے گا۔

حضرت امام مالکؒ کے نزدیک ایک چیز کی بیع دو چیزوں سے جائز نہیں، کیوں کہ ان کے نزدیک طہارہ واجب ہے، خواہ حقیقی ہو یا عرفی بہرہ و راجحاً قاضل جائز نہیں، اس کی دلیل المردۃ الکبریٰ کی عبارت ”لان مالکاً لال لا یجوز فلیس بملکین“ ہے (المردۃ الکبریٰ ص ۱۰۴)۔

حضرت امام ابوحنیفہؒ اور ابو یوسفؒ کے نزدیک یہ کی دیشی صحیح ہے، کیوں کہ ان کے نزدیک سب سے ملحق طور پر ختم نہیں ہیں اصطلاحاً ختم ہیں، اس لئے متعادلین کو چاہئے کہ ان سکون کی نشین کر کے اس کی تسبیح اصطلاحی باطل کر دیں، ایسا ہو جانے کے بعد ان سکون کا درجہ سامان و عروض کا ہو جائے گا، تاہم یہ حکم زیادت جائز ہوگی۔

حضرت امام محمدؒ کے نزدیک ہر وقت زیادت موجب باطل ہوگی، کیوں کہ جب یہ بیکے اصطلاحی ختم قرار دینے چاہئے تو صرف باطل اور مشتری کے تسبیح باطل کرنے سے باطل نہ ہوگی تاہم یہ تمام لوگ اس سے باطل قرار دے رہے ہیں۔

حضرت امام احمدیؒ نے حنبلی کے نزدیک ہر وقت زیادت جائز ہے، کیوں کہ ان کے ہمدی ہیں اور طہارہ و باذن ہے۔ ”اذا فاعل الشرط فاعل الشرط“ یہ پہلا قول ہے۔

امام نوویؒ کا دوسرا قول عدم جواز کا ہے، جس کی دلیل یہ ہے کہ نفعی الحلال تو ہمدی ہیں لیکن اصطلاحات ہونے کی وجہ سے وہ بی ہیں، اس لئے وہ بی جائز نہیں۔

حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک یہ باکی طہارہ حقیقی تسبیح ہے، اور یہ طہارہ یہاں مفقود ہے، اس لئے کی دیشی کے ساتھ ساتھ کہ ہمدی ہے۔

اس قصص کے بعد عرض ہے۔ مگر اس کئی یا کئی مئی میں جس کے شیئر خریدے گئے ہیں، ان کو بھی نقد ۱۵ لے خواہ بندہ ملک کی شکل میں ہو، یا شیئیں وغیرہ کی شکل میں، ان کی ایک خریدے نہیں گئے ہیں، لیکن وہ دوسری جانب نقد ہی بنتے ہیں، تو اس صورت میں اس کی بیع و شراء کسی دہش کے ساتھ جائز نہیں، سو روپے کا شیئر سو روپے میں فروخت کیا جاسکتا ہے کسی اور شیئ میں جو جب لایا ہوگی۔

حضرت مولانا مفتی عثمان صاحب فرماتے ہیں:

جتنے لوگوں نے اس کئی میں اپنا رقم سبسکرائب (Subscribe) کیا ہے، اس رقم سے ابھی تک کوئی سادان نہیں خریدا گیا اور اس سے کوئی بلانڈ جمع بنائی گئی اور نہ کوئی شیئیں خریدی گئی اور نہ ہی کوئی اضافہ و جمعہ کرنا ہے، لہذا ابھی وہ تمام پیسے نقد کی شکل میں ہیں، تو اس صورت میں اس روپے کا شیئر کسی روپے کی نمائندگی کرتا ہے، لہذا جب دس روپے کا شیئر دس روپے کی نمائندگی کرتا ہے، تو اس صورت میں اس شیئر کو بھی دس روپے میں لے لو روپے میں فروخت کرنا ہو جائے گا جو سود ہونے کی وجہ سے قطعاً جائز نہیں (فتویٰ مقالات دہلی ۱۲۵)۔

۳۔ کئی کے رجرو میں آجانے کے بعد بالفاظ دیگر اضافہ نقد کے پائے پانے کی صورت میں اس شیئر کی بیع و شراء کی دہش کے ساتھ جائز ہے۔ کیونکہ اب شیئر مرکب ہو گیا جس میں اس سال روپے فیور پورہ دونوں پائے جاتے ہیں، اس لئے اس روپے کا شیئر دس روپے سے زیادہ میں فروخت کیا جاسکتا ہے، دس روپے تو اس روپے کے مساوی ہو جائے گا اور زیادہ دلی ملاؤ ملک اضافہ وغیرہ کے بالتعلق ہو جائے گی جس میں شرعاً کوئی فوج نہیں۔

۴۔ اگر کئی کسی مسلمان کی ہے اور وہ اجراء کارہو یا میں ملوث ہے، جس کی بہت سی صورتیں ہیں، چند صورتیں سوال میں مذکور ہیں، تو اس کئی کے شیئر خریدنا ناجائز نہیں، حضرت مولانا مفتی عثمان صاحب تحریر فرماتے ہیں:

اسی کئی کے شیئر خرید کر کسی مولیٰ میں جائز نہیں، بلکہ اگر وہ جاری (Firm) ہونے کے وقت لیا جائے ہے اور نہ ہی بعد میں سنا کہ، نوکیٹ سے لیا جائے ہے (فتویٰ مقالات دہلی ۱۲۷)۔

تیسری غیر مسلم کی ہو، یعنی سے معلوم ہو کہ وہ سودی لین دین نہیں کرتا تو اس کی خرید و فروخت صحیح ہے، اور اگر اس کی بابت علم نہیں تو اس کی خرید و فروخت مکروہ آخری ہوگی۔ کہ بہت قرینہ کی وجہ سے کہ ان کے یہاں سودی کاروبار میں کوئی تجارت نہیں۔

۵۔ بنیادی کاروبار طویل ہونے والے بعض ملک میں خصوصاً ہندوستان میں، اضطراب اور بے روزگاری ہے، اگر ایسا نہ کیا جائے تو نئے مسائل سے دوچار ہونا پڑے گا، ہے جو تیار، اس لئے اسے حاجات کے قیام سے ان کو اس طریق کی کینہوں سے شیئر خریدے جاسکتے ہیں۔

۶۔ اس سوال کا جواب بھی، حق کے نزدیک وہی ہے جو سارا نمبر ۶ کے ضمن میں گذرا۔

۷۔ اگر مسلمان اور وہ سودی قرع میں ہے، الٹی جو نرا اور طویل کمال کی اکثریت نہیں تو اس صورت میں سود سے حاصل ہونے والی رقم ظاہر ہے سود ہے، مگر قابل الغاصد نہ سود ہے، مگر فیہ مالک کیسے ہو سکتا ہے۔

۹۔ کہنی کی مٹک میں گر ٹیڑ ہو کر اس سواری لین، یمن کے خلاف آوارہ فحاشے تو اسے اپنے فرض سے سبکدوش ہو جائے گا، تکبر اداست حضرت مخدومی، حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب، اور مولانا مفتی محمد تقی مدنی صاحب کی بھی سبکی رہا ہے۔

۱۰۔ پہلے اور دوسرے سوال میں جزائی فرق سے غیر جواب دہوں کا ایک ہی ہے، یعنی بھی سو رکی رقم ہو یا کھدو، اہتمام کے ساتھ حساب لگا کر بلا نیت خواب صدق کریں۔ حضرت مولانا مفتی صاحب فرماتے ہیں: ”جب مبالغہ تقسیم ہو تو اس وقت جتنا نفع کا جتنا حصہ سونے یا زیت سے حاصل ہوا ہے اس کو صدقہ کر دے“ (فقہی مقامات ص ۱۵۱)۔

۱۲۔ شیرازی فرید فروغت، شرط الحاکم کا کرتے ہوئے بھیج ہے، ہر ولی یا جریہ سوچ کر اور اس مالک عین سے فرید فروغت کرتا ہے کہ آئندہ اسے نفع حاصل ہوگا، اس نفع کی شرط کے ساتھ نفع جائز نہیں۔

۱۳۔ یہ صورت قطعاً حرام ہے اور اس کا شمار بھی شرع میں ہوگا جو نہ ناجائز ہے۔ حضرت مولانا مفتی مدنی صاحب رقمطراز ہیں

لیکن اس فرید فروغت کو درست کہنے کی ضرورت اس میں ہے کہ ہزاری کے وقت جہل آتی ہے جو ان کے سمجھنے کا بہت بڑا اور اہم حصہ ہے، جس میں بے وقافتہ شیعہ، فاضلین، مکمل مقصود میں سنا بد آفرین جاتے ہیں، افرق (Delerence) راہ پر گریا جاتا ہے اور شیرازی پر نہ تو قبضہ ہوتا ہے اور نہ ہی قبضہ پیش نہر ہوتا ہے اس لئے جہاں یہ صورت سزا دہن نہ ہو اور شیرازی کا نہ لینا مقصود ہو اور نہ لینا مقصود ہو نیز اس میں نہ ہری کر کے آہیں کے بغیر نہ کر ہو کر لینا مقصود ہو تو یہ صورت بالکل حرام ہے اور شریعت میں سبلی اجازت نہیں (فقہی مقامات ص ۱۵۲)۔

۱۴۔ ایک تو سزا دہن ہے جس میں نفع کی نسبت کسی بھی نہ ہونی طرف نہ ہونے اور اصل یہ فائدہ دینے کے ہیں لیکن اشعار صنف فی اللہ، طبری فی اللہ، یمن فی اللہ، جس اشعار باطلت و معانی و فیہ و فیہ و فیہ۔ یہ سب اس تمام صورتوں میں منع معصوم ہے، بھارت کا دش کا جو ہے اور قدرت علیٰ قیام ہے (میں سے)۔

دوسرا سزا دہن ہے جو جو جو ہے مگر نہ نہیں غالب ہے اس میں فی اللہ، سونہ میں ایک تو دہن سے پہلے سے دیکھا چکا ہے اور اس کے اوصاف بھی معلوم ہیں تو اس صورت میں صریح اشعار میں نفع بھی ہو جائے گی۔ اور اگر دیکھا نہیں ہے تو بھی امام ابوحنیفہ کے نزدیک میں نفع بھی ہوگی اور اسے جاریت حاصل ہوگا اور ہر روایت کی وجہ سے جو فرید سیر پیدا ہوا اور طیار روایت سے مرتفع ہو جائے گا، کیوں کہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے ”میں اشعری مالہ برہ لہو بالبحر انا راہ“۔

۱۵۔ قبضہ دارانہ تمس ہیں۔

(۱) عقل (۲) عقل

حقانی قبضہ تو جس اور تسلیم سے ہوگا اور عقلی قبضہ استیلاء، تمس، اشارہ، تجلہ، منہج سے۔ کتاب درمنہ نفس منقہا سے معلوم ہوتا ہے کہ قبضہ عقلی کے اختلاف سے بدلتا رہتا ہے، اور جس میں ایسا حال ہوگا حجت قرار

شرعی اعتبار سے شیئرز کی حیثیت

مولانا سید احمد املائی، اہل کلام

۱۔ کسی شے کی خرید و فروخت کے مسئلے میں یہی بات زیادہ واضح معلوم ہوتی ہے کہ وہ کچھ رقم کی وجہ سے خرید کر اس کچھ میں شیئر ہو لہذا کی حیثیت کی نمائندگی کرتا ہے۔ اور وہ نقد کے ساتھ کچھ سے ٹائٹل اور اس کی احکامات میں حسب تناسب حصہ دار ہوتا ہے۔ اس طرح اس پر نقد صرف کے احکامات اور اسے ہونے کی صورت میں کچھ کے ۴۱ سے فرق نہ کر کے اس کی املاک کی ضابطی سے اس کے قرضے ادا کرنے کے سلسلے میں ہر بات کے کو موجودہ قانون کی یہ دلیل بحیثیت مجموعی یعنی کے مندرجہ ذیل نظر آتی ہے جس سے یہ کہیں سے کوئی شک کا سامنا نہ کرے اس کے حامی ہوتے ہیں کہ وہ ہر معاملہ میں غیر معمولی اقدار اور اشیاء ہوں یا نہ ہوں، یا نہ ہوں۔

۲۔ یہی قائم رہتے وقت شیئر کا جو حصہ ان پر چاہتے ہیں کہ ان سے اس سے بڑھ کر کچھ نہیں رہا وقت یعنی خرید و فروخت میں بیع پر بیع صرف کے احکامات اور اس کے یہ حصہ نقد کے ساتھ ہو گا، اور اس کی قسم کا قائل ہے۔ نہ ہو گا یا ایک شیئر یعنی رقم کے خرید کیا ہے اس سے اس کی رقم پر اولیت یا چھ ماہ دوری ہو گا۔

۳۔ کچھ کے وجود میں آجائے جسے اس کے حقوق ادا نہ کر سکیں، وہی رقم پر اولیت یا چھ ماہ دوری ہو گی۔ اس کی شہادت ہوتی ہے اس وقت کے ساتھ اولیت یا چھ ماہ دوری ہو گی۔ یہ وہی حالت ہے جس سے اس کے حق ادا نہ کر سکیں اس سے اس کے سلسلے میں چند نکات کی وضاحت مناسب معلوم ہوتی ہے جس سے یہ بات دور میں نہ رہے۔

(ا) اصل آیت ہے: "وَمِنْ حَقِّكَ لَكَ سَبْعُونَ نَسْلًا" یعنی سب سے ستر سالہ آدمی کے حق میں ہے۔ قرآن و سنت میں یہ دور و وقت کی طرف اشارہ ہے جس میں یہ ستر سالہ آدمی ہو گا۔ چنانچہ اگر یہ صورت صرف اس وقت اور ہی قائم ہو جائے گی کہ اس سے دور میں اس کا اصل و مضارب و مضارب کا ہے۔ جس میں وہ اب تک کی مصروف دینی امور کے غلبہ سے غائب ہو جائے۔ بجا کے بیع کر دہاؤں کا وہ اس کی رقم پر متعین حصہ پر متعلق اپنے کا اہتمام کرتا ہے۔ ان امور میں ایک معتد جماعت جب مضارب کی اس صورت کو برقرار رکھتی ہے اس تفصیل کے سے سلاطین فقہ پینڈی کے اعلیٰ گزشتہ میں ہمارے پیش راہ وقتانہ شریعت کا اصول صرف احکامات اور موجودہ حالات میں رہی ہے۔ "وَمِنْ حَقِّكَ لَكَ سَبْعُونَ نَسْلًا" کے ساتھ ایک کے ان کے متعلق ذرا ملاحظہ فرمائیے۔ اس سے یہ بات قائم مقام کا مناسب نہیں معلوم ہو گی۔

(ب) دوسری بات فقہ کے اس جزئی کی ہے جسے بالکل ہی نظر انداز کیا جا رہا ہے، اور وہ یہ کہ لا دواہیں المسلم والحرسی فی دار الحرب (جایہ ۳۷۶، نیز شرح امیر المومنین ۱۱۲۳)۔

ہندوستان جیسے نھوں کو آج تک "الوجہ" اور "الحرب" "حسب" نہ بھی کیا جائے جب بھی معاملات روپیہ کی تعیین و تحقیق میں اس کا کچھ نہ کچھ لاری اثر پانا چاہئے۔ جبکہ دوسرے موقع پر حضرت امام اعظم کی طرف سے اس پر اضافہ ہے کہ اگر غریب میں اسلام لائے دو مسلمانوں کے درمیان اس حد سے پرستی ہی قسم کا اطلاق ہوگا۔

واللہ اعلم حقیقۃ لا یحرمی الزمان مسلم و حرمی فی دار الحرب۔ و عد فی مسلمین اصلہا فی دار الحرب لا رہا بہہما (المسئلۃ لابن قدامہ ۴/۳۵۸)۔

اس کی دلیل وہ حضرت مولیٰ کی روایت سے دیتے ہیں جس کے مطابق نبی ﷺ کا ارشاد ہے لا رہا بین المسلمین و اهل الحرب فی دار الحرب (مشی ۴/۳۵۸، ۴۶۰)۔

دور حاضر میں دعوت اسلامی کی "شعبہ معارف" کے "مطراف اسلامی" کی اس رخصت کو چاہے ضرورت سے زیادہ درست نہ دلی جائے لیکن مسائل کی توجیہ و تحقیق میں اس کو بالکل نظر انداز کرنا بھی مناسب نہیں معلوم ہوتا۔

۳۔ ہر چند کہ اوائل میں ذی سے خنزیر کی تو نہیں لیکن شراب کی قیمت سے جزیہ وصول کرنے کی نظیر موجود ہے (شرع السیر النبیہ لسنخسی ۱۴/۲۶۷-۲۶۸) امام وہ کہیں جن کا کاروبار عاقل شراب اور خنزیر کے حرام پر مشتمل ہو ایسی کہیں کے شیرازی خرید و فروخت درست نہیں معلوم ہوتی۔

۵۔ طلال کا رد ہار کی کہنیاں جنہیں انکم نکس وغیرہ سے بچنے کے لئے مجبور ایک سے سو فی قرض لینا چاہئے ان کے شیر ذکاٹہ ناجائز ہے۔

۶۔ دوسری طلال کا رد ہار کی کہنیاں جن کو قانونی تقاضوں کی تکمیل کی غرض سے سرمایہ بیک میں بیع کرنا چاہتا ہے یہ بیکرونی یا غیر ذریعہ نہ پڑتے ہیں جن کی وجہ سے انہیں سودی ملتا ہے، ایسی کہنیاں کا شیر ذکاٹہ ناجائز ہے۔

۷۔ جواب نمبر ۴ کی تسبیح سے اس کا جواب بھی صاف ہے، سودی قرض سے حاصل ہونے والا منافع جائز ہے۔ یہ قرض مفید ملک ہے اور اس سے حاصل ہونے والی آمدنی طلال ہوگی۔

۸۔ ہاں انہیں کا پورا "فائدہ" ان کے کس شیر ہولڈر کا اکیل ہے، اور اس کا مکمل شیر ہولڈر کا مکمل بھاجا ہے گا۔

۹۔ جواب نمبر ۴ کی تسبیح کے حوالہ سے بیک سے سودی قرضے کی سودی نوعیت ہی جب کل خطر قرار پائی تو پھر اس اختلاف کی ضرورت ہی باقی نہیں رہتی ہے۔ اپنے مضاربانہ کردار سے جس طرح منقہ سود کا رد ہار میں لگائی گئی رقم پر بیک متعین فیصد کا منافع دیتا ہے، ایسا ہی منافع اور دوسرے ان لوگوں سے وصول کرتا ہے جنہیں ملنے والی رقم کا ایک نام "قرض" دیا جاتا ہے، جبکہ بیک اسے مکلف مضاربیت کی صورت قرار دیتا ہے۔

۱۰۔ جواب نمبر ۴ کے حوالہ سے صدقہ کرنے کی کوئی ضرورت نہیں، یہ اس کی جائز آمدنی ہے جسے وہ بے تکلف ذریعہ استعمال کر سکتا ہے۔

۱۱۔ تسبیح محلہ جواب نمبر ۴ سے اس کا جواب بھی واضح ہے۔ صدقہ کی ضرورت نہیں، سودی روایتی شریعت کے باوجود اس کی آمدنی جائز ہے۔

شیئرز

مقاصد شریعت کے دائرہ میں

مولانا ابوالخیر عثمانی مدظلہ

۱۔ اعتقاد عام کی وجہ سے اس مسئلہ میں شرکت کے جواز کا فتویٰ دیا جا چکا ہے اور شیئرز زانی زنت میں کوئی چیز نہیں بکھڑائی کی پشت پر جو ادا کر دیا جائے ہیں وہ اصل چیز ہے بلکہ شیئرز کی خرید و فروخت دراصل بھٹی کے کھانوں میں مناسب کیفیت کی خرید و فروخت ہے اور اس خرید و فروخت کے جواز کے لئے چار شرائط ہیں۔

۱۔ اصل کا رد ہر طول ہو۔ ۲۔ اس کھٹی کے بخندہ کاٹنے و چھوڑنے کے لئے ہوں، رقم صرف نقد کی شکل میں نہ ہو۔ ۳۔ اگر کھٹی سودی لین دین کرتی ہے تو اس کی سالانہ منسلک میں آواز اٹھائی جائے۔ ۴۔ جب منافع تقسیم ہوں اس وقت خراج کا جتنا حصہ سودی وزارت سے حاصل ہو رہا ہو اس کو سود کر دے۔

۲۔ صورت مسئولہ میں خرید کردہ شیئرز کی بیع جائز ہے۔

۳۔ صورت مسئولہ میں بشرط مذکور و رد و فروخت جائز ہے۔

۴۔ صورت مسئولہ میں غیابی اہرام کا رد بار مالی کمپنیوں کے شیئرز کی خرید و فروخت حرام ہے کیونکہ جواز کے لئے بھٹی کے کاروبار کا مطالعہ ضروری ہے۔

۵۔ صورت مسئولہ میں بھٹی کے شیئرز خریدنا جائز ہے جن کا کاروبار مطالعہ ہے مگر شرط کے ساتھ کہ سود کے مطالب آواز اٹھائی جائے، اور تجارت پر اہم ٹیکس ادا کرنا جو قانون حکومت ہے اس کی رعایت لازم ہونے کی وجہ سے بیک سے سودی قرضہ ملے سکتے ہیں۔

۶۔ صورت مسئولہ میں مذکور کمپنیوں کے شیئرز خریدنا جائز ہے اور ملنے والی سودی رقم غرضاً دوسرے کمپنیوں کو بلاشبہ قریب حدود کر دینا لازم ہے۔

۷۔ صورت مسئولہ میں مجیدی کی سودی قرض لیا جائز ہے اور مطالعہ کاروبار و تجارت کے واسطے لینے کی وجہ سے جاکار بار سے منافع حاصل ہوں گے وہ شرعاً مطالعہ و مدخل ملک ہوں گے اور اس کے ذخیرہ حاصل ہونے والی آمدنی حلال ہوگی۔

۸۔ صورت مسئولہ میں کھٹی کا ہزار آٹھ انڈیکس شیئرز ہولڈر کا ٹیکس ہو کر اس کا کل شیئرز ہولڈر کا کل ہو گا۔

۹۔ صورت مسئولہ میں شیئرز ہولڈر کا سودی قرض لینے سے اختلاف کرنا اور اسے اختلاف کا اعلان کر دینا صحیح ہے بلکہ اللہ کریم ہے گا۔

۱۰۔ صورت مسئولہ میں منافع میں سے سود کا صدقہ کر دینا اور قیام کے کاموں میں لگا دینا کافی ہو گا۔

۱۱۔ صورت مسئول میں چونکہ سودی لین دین کا حجب ہے تو جو اصل سونے والی سودی آمدنی کو کاروبار میں نکال کر نفع نہایا ہے تو جتنا فیصلہ آمدنی میں سو بقیہ ہو گیا ہے اتنا فیصلہ ملنے والے مال سے نکال کر صدقہ کر دینا کافی ہوگا۔

۱۲۔ شیراز کی تجارت جائز ہے اور مولانا قاضی عثمانی کہتے ہیں یہ بات مشہور ہو گئی ہے کہ فقہین و قیاس آراء کی بذات خود حرام ہے یہ بات قطعی ہے، فقہین یہ ہے کہ انکار دیا گیا جائے کہ کس چیز کی قیمت بڑھ رہی ہے اور کس کی قیمت کم ہو رہی ہے، جس کی قیمت کم ہونے والا نہ پیشہ واران کو بیچ دیا جائے اور جس کی قیمت بڑھنے کی امید ہو اس کو رکھا جائے، یہ بات بذات خود ممنوع نہیں ہے، یہ تو تجارت میں ہوتی ہے، جو بات ممنوع ہے وہ یہ ہے کہ بیع دشوار کی شری شرائط کی رعایت نہ کی گئی، مثلاً غیر ملک کی بیع یا غیر مضمون کی بیع کی جارہی ہو، یا قمار کی شکل میں رہی ہو، قمار دو باتوں سے ملکر بنتا ہے ایک یہ کہ ایک طرف سے ادائیگی متعین ہو اور دوسری طرف سے موقوف ہو، دوسری بات یہ ہے کہ جس طرف سے ادائیگی ہو گئی ہے اس کی رقم دو باتوں میں داتا ہے، یہ تو یہ رقم خود بھی ذائب جائے گی یا اور رقم کو بھیج کر لانے کی (اسلام اور جدید معیشت و تجارت میں ص ۹)۔

۱۳۔ صورت مسئول میں جو یہ شکل شرعاً جائز نہیں ہے۔

۱۴۔ صورت مسئول میں عاقب سوراخن میں بیع کی اضافت مستقبل کی طرف کی جاتی ہے شرعاً جائز نہیں ہے، کیونکہ حرام رکن اور انقطاع کے لئے میضہ کا ہی افعال شرط ہے، اور میضہ استقبال سے بیع جائز نہیں ہے۔

۱۵۔ شیراز پر قبضہ کا مطلب:

شیراز در حقیقت کہنی کی الماک میں مناسب جھڑاری کا نام ہے اور شیراز سر ملکیٹ در حقیقت اس حصہ داری کا تحریری ثبوت ہے، لہذا بیع وہ تحریری ثبوت نہیں بلکہ کہنی کی الماک کا ایک مشارع حصہ ہے، اس لئے اس پر کسی قبضہ تو نہیں ہو سکتا لہذا اس میں معنوی قبضہ ہی مستحکم ہوگا۔ اب دوسروں میں باتیں کیا جائے کہ معنوی قبضہ اس وقت ہوگا جب سر ملکیٹ ہاتھ میں آجائے، یا پھر یوں کہا جائے کہ جس وقت وہ مشارع حصہ مشتری کے طمان میں آجائے اس وقت معنوی قبضہ محصور ہوگا، اور ہر چیز کے قبضہ کا تصور عرف سے متعین ہوتا ہے اور عرف میں شیراز کا قبضہ اس وقت سمجھا جاتا ہے جب سر ملکیٹ ہاتھ میں آجائے۔

۱۶۔ صورت مسئول میں مضابطہ کا اضافہ ہے کہ سر ملکیٹ پر قبضہ کے بغیر آگے بیع نہ کی جائے۔

۱۷۔ صورت مسئول میں برد کی حیثیت سے کام کرنا درست ہے۔



کھپنی کے شیراز اور ان کا شرعی حکم

مفتی دارالعلوم علی محمد صاحب دہلوی

۱۔ کھپنی کے شیراز کے بارے میں دو نقطہ نظر ہیں:

ایک یہ کہ شیراز سر پہلکٹ کھن کھنی کوڑے ہوئے پے کی دستاویز ہے، کھنی کے ۱۱ ٹوں اور اسکی مالک میں حسب تناسب حصہ دار ہونے کی دلیل نہیں ہے۔ دوسرا نقطہ نظر یہ ہے کہ کسی کھنی کا خرید کر دو شیر کھپنی میں شیر ہو نظر کی ملکیت کی نمائندگی کرتا ہے۔ یہی نظر بیا درست ہے۔

۲۔ کھنی کے قیام کے وقت جبکہ اس کے صرف سیال ۱۱ ٹے یعنی نقد روپے ہیں، ابھی اس کھنی نے نہ کوئی بلڈنگ خریدی ہے اور نہ مشینری، اس کے پاس خام مال ہے اور نہ تیار مال ہے، اس وقت کھنی کے شیر کا فی بیش کے ساتھ چھٹا خریدنا جائز نہیں ہے۔ اس لئے کہ جب کھنی کے پاس نقد رقم کے علاوہ اور کوئی ملکیت نہیں ہے تو اس صورت میں اس روپے کا شیر اس روپے ہی کی نمائندگی کر رہا ہے، لہذا اس کو نو روپے میں چھٹا یا گیارہ روپے میں خریدنا یا بیچنا ہی ہے جیسے اس روپے کے نوٹ گیارہ روپے کا چھٹا یا خریدنا، جو کہ جائز ہے۔

۳۔ جب کھنی کے پاس سیال ۱۱ ٹے کے علاوہ کچھ بلڈنگ، مشینری، خام مال وغیرہ ہو گئے تو اس وقت اس کے شیرازی حق کی بخشی کے ساتھ جائز ہوگی، لیکن اس صورت میں ایک بات کا ملحوظ رکھنا ضروری ہے کہ جب کھنی کا کاروبار ترقی کر جائے اور کھنی کے واجب الوصول قرضے اور نقد کی مقدار بڑھ جائے تو شیر کے مقابلہ میں واجب الوصول قرض اور نقد کی مقدار ترقی ہے اس سے زیادہ میں چھٹا ضروری ہوگا، اس کے برابر یا کم میں چھٹا جائز نہیں، مثلاً ابتداء میں ایک کھنی کی کل رقم سو روپے قرض لی گئی اور اجرام اس طرح تھے۔

واجب الوصول قرض	بلڈنگ	مشینری	مال	نقد
۱۰	۴	۲	۳	۱۰

لیکن ذیق کے بعد کھنی کے ۱۱ ٹوں کی بابت دسویں (۲۰) ہو گئی۔

واجب الوصول قرضے	نقد شیراز	بلڈنگ	مشینری	خام مال
۷۰	۷۰	۴	۲	۳

اب کھنی کے شیرازی دس سے بڑھ کر نہیں ہوگی، لہذا اس وقت اس روپے کے شیر کی مجموعی بابت ایکس روپے ہوگی۔ انیس میں سے چھ نقد اور واجب الوصول قرضے اور بقیرہ سات میں بلڈنگ، مشینری اور خام مال وغیرہ، اس صورت میں اس روپے کے شیر کو چھ روپے سے کم کا خرشت کرنا جائز نہیں ہوگا، بلکہ چھ روپے سے زیادہ چھٹا ضروری ہوگا، تاکہ چھ نقد کے مقابلہ میں نقد اور واجب الوصول قرضے کے چھ روپے باقی ہوں اور ان کے مقابلہ میں بلڈنگ، مشینری اور خام مال کا حصہ ہوگا۔

وقت خریداری میں سہ ماہی کا فیصلہ لئے والے متعلق سے نکال کر صورت گرد یا شیر ہولڈر کی بقیر منافع کو جاننا
ماننے کے لئے کافی ہوگا۔

۱۲۔ شیرازی خریداری دو مقصد سے ہوتی ہے ایک تو باقاعدہ کمپنی کا حصہ دار بن کر اس سال یا سال بعد حاصل
کرنے کے لئے اور دوسرے شیر کو سالانہ تجارت کے طور پر بیچنے خریدنے کے لئے۔ شیر خریدنے والے کمپنی کے منافع کو
ماہیہ رکھنے کے بجائے شیر کی قیمت میں شمار کرے گا، کو سالانہ رکھنے میں، جب کسی کمپنی کا شیر گھٹ جاتا ہے تو اس کا
شیر خرید بیچتے ہیں اور بڑھ جانے کے بعد بچا دیتے ہیں اس دوسرے مقصد سے بھی شیر کی خرید و فروخت جارت ہے اور
اس خریداری میں اگر فروختی میں قیاس آرائی اور تخمینہ کا اصل سے اوٹ سامعہ میں ہے، اس طرح کی قیاس آرائی تو
مستثنیٰ صورت میں ہوتی ہے۔ اس لئے قیاس آرائی کی جگہ بشیر کی خرید و فروخت وہیں جہاں ہوگی جہاں شرعی
اصول کی روایت سے جہاں سے اختلاف میں یہ صورت کی بیع یا یہ مقصد کی بیع ہو جائیگی، مثلاً بیع کے وجوہ
میں سے سے بیع کے لئے نہ کہ ان کی بیع کی جائے نہیں یا اصل میں وہ بیع سے خارج ہیں جہاں میں جہاں میں اس میں
سے روایت سے نہیں ہو چکا، اپنے کا یا جائے، خواہ اس سے روایت سے یا کوئی اور بیع سے منع کیا گیا ہے۔

۱۳۔ فیوچر کیل یا بیانات مستقبلہ:

شیر، روایت میں مروی ہے کہ فیوچر کی بیانات مستقبلہ کا سوا نام ہے۔ یہ کہہ دینا یا ایک جوتہ مقصد کسی
بیوزی خرید و فروخت نہیں بلکہ صرف اسے ہائی اور ناگزیر کرنا ہے، یہ صورت داخل تر ہے اس سے کہ اس بیع
میں مشتری نہ تو بیع پر قبضہ کرتا ہے اور نہ مالک نہیں پر، بلکہ یہ مقصد اس وقت سے وعدہ ہوتا ہے کہ اس کے درمیان قبضہ
کی تاریخ طے ہوتی ہے اور اس تاریخ پر اگر شیر کی قیمت گھٹ گئی تو وہ خرید اور یہ قبضہ کا فرق مشتری کی بیع کو دیتا ہے،
اور اگر شیر کی قیمت بڑھ گئی تو وہ اس تاریخ میں قیمت کا فرق مالک مشتری کو دیتا ہے، مشتری مضابطہ سے یہ بیع باطل
نہا جاتا ہے اور اس قسم کے تخمینہ اور قیاس آرائی کو مسموع قرار دیا گیا ہے۔

۱۴۔ قاسب سدا سے جن میں بیع کی نسبت مستقبل کی طرف کی جاتی ہے وہ بھی شرعاً ناجائز ہے، مستقبل میں بیع کا
وہ دیا جاسکتا ہے لیکن وقت آنے پر باقاعدہ بیع ضروری ہوگی۔ بیع کی مستقبل کی طرف اضافت یا تعلق با اتفاق ناجائز
ہے (اسلام اور جہاد میں عیشت قمارت ۹۷)۔

۱۵۔ شیر کا قبضہ:

کمپنی کے شیر ہولڈر، یعنی حصہ دار سے حصہ خریدنے کے بعد خرچہ اس حصہ کا مالک ہو جائے گا،
جہاں اس سے اپنے حصہ کا سرٹیفیکٹ ملا ہو یا نہ ملا ہو، جیسے مکان کا خریدار اس شخص خریدے سے مکان کا مالک
ہو جائے گا، جہاں رجسٹریشن کا کاغذ ملا ہو یا نہ ملا ہو، شیرازی ہولڈر کا شیر سرٹیفیکٹ پر اگرچہ کسی قبضہ نہیں ہو لیکن
کمپنی کے حصہ دار اس معنی قبضہ ثابت ہو جائے گا، اس لئے کہ اس کا بھیج کے قانون کے حساب سے
خریدنے والا خریدنے کے وقت سے اس کے نفع نقصان کا ذمہ دار مانا جاتا ہے، یعنی اگر خریداری کے بعد

سرٹیفکٹ ملنے سے پہلے کھنی جاو ہوئی تو نقصان مشتری کا ہوگا بائع کا نہیں ہوگا۔ مفتی محمد تقی عثمانی تحریر فرماتے ہیں اسباب ایک ہی گھنٹے کے گھنٹوں سے نمائندگی کے نتیجے میں یہ بات سامنے آتی ہے کہ حاضر سود ہو جانے کے بعد شیئر کے تمام حقوق اور ذمہ داریاں خریدار کی طرف منتقل ہو جاتی ہیں، وہ خریدار کے مفاد میں داخل ہو جاتے ہیں، اس دلیل سے معلوم ہوتا ہے کہ شیئر کے بیچ ہی سے خریدار مالک ہو جائے گا اور اس کا قبضہ سرٹیفکٹ کی حصول پر ہی ہوگا۔ لیکن دوسری دلیل اس کے خلاف کی متقاضی ہے، وہ یہ کہ عرف میں سرٹیفکٹ پر قبضہ کوئی شیئر پر قبضہ تصور کیا جاتا ہے، کیونکہ کھنی کے حصہ مشتری کو پر قبضہ کسی کی کوئی مثل نہیں، لہذا جب تک سرٹیفکٹ نہیں مل جاتا عرف میں وہ ادنیٰ اپنے شیئر پر قابض نہیں ہوا، اس دلیل کا بخلاف یہ ہے کہ سرٹیفکٹ حاصل کرنے سے پہلے اس کی بیع دوسرے کے ہاتھ نہ کرے۔

۱۶۔ سرٹیفکٹ حاصل کرنے تک ابھی شیئر پر قبضہ مشتری ہے، اس لئے اس کی بیع اختیار کے خلاف ہے اور اس کی اجازت نہ دہری لے دینا انفرادی کے مفاد میں ہے، اس لئے اس سے پرہیز لازم ہے۔



شیئرز کے احکام

مفتی شعیب احمد قاسمی صاحب

دارالافتاء دارالعلوم اسلامیہ اسلامیہ

کھیتی کے حصص اور شیئرز خریدنا:

اگر کوئی براہ راست کھیتی سے شیئرز کا رقم خرید کر شرکت کرے گا تو حصص کے تناسب سے نفع و نقصان اور اس المال سب میں شریک ہو جاتا ہے تو شرعاً یہ معاملہ شرکت حقان کے دائرہ میں داخل ہو کر جائز اور درست ہو جائے گا (مسئقۃ الاداء للفتاویٰ ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶) اس لئے کہ شرکت طائیں میں ہر فریق کا قسمل میں شریک ہو گا اور انہیں سے بلکہ اس میں وکالت کا ملہوم ہو جو ہونے کی وجہ سے قسمل میں شرکت کے جیسے بھی درست ہو جاتی ہے (مسئقۃ فتاویٰ ماٹیمیری ۳۹۶) کہ روپے دینے والے اس کھیتی کے شرکا ہیں اور کارکنان کھیتی حقان کے وکیل ہوتے ہیں (اداء الفتاویٰ ۳۹۷) لہذا کھیتی کے حصص اور شیئرز کا خریدنا اور ان سے نفع حاصل کرنا جائز اور طلال ہوگا (ایضاً: ذخیرۃ دارالافتاء ۱۰۲)۔

مارکیٹ سے شیئرز خریدنا:

۱۔ ہر سے بلند امتان میں یہ طریقہ درست ہے کہ بعض لوگ کھیتی کے اجنت بن کر انہیں کھول کر کھیتی سے کافی مقدار میں شیئرز کے کرپور میں شیعہ زلفا برفا وکالت کرتے ہیں تو یہ اس طرح کھیتی سے کھیتی سے شیئرز خریدنا جائز ہو سکتا ہے تو جواب یہ ہے کہ اس کی قسم غلطی رہا، منع نظر آتی ہیں

۲۔ خریداریں گا وہیں جہاں پتہ پیش نظر ہوتی ہے شیئرز کا نام خرید کر متعدد کھیتی میں شرکت حاصل کرتا ہے اور تناسب کے حساب سے نفع و نقصان میں شریک ہوتا ہے تو یہی صورت میں اگر انہیں نے کھیتی کو ان حصص کا عوض اور انہیں لیا ہے تو انہیں میں جانب بھی وکیل ہے شیئرز کے خریداریں شریک ہوں گے اور اگر انہیں نے ان حصص کا عوض لیا تو انہیں میں شریک ہوں اور جب انہیں اپنے حصص بازار میں جا کر دوسروں کے ہاتھ عوض سے کر منتقل کر دے گی تو انہیں میں ان حصص سے نکل جائے گی اور خریداریں شریک میں حصص دار بن جائیں گے (مسئقۃ الاداء للفتاویٰ ۳۹۷)۔

۳۔ خریدار کے ذہن میں یہ بات نہیں ہوتی ہے کہ کھیتی میں شرکت کرنا ہے بلکہ اس کے ذہن میں صرف یہ بات ہوتی ہے کہ کتنے چند روپے کے بعد ان حصص کا کھانا جو چاہئے گا اور اس سے زیادہ وقت میں فروخت ہو سکتے ہیں لہذا اب خریدنے والے جائیں جو ان طرح شیئرز خرید کر فروخت بھی کرنا چاہتے ہیں اور اس سے بچاؤ ہو گا، وہ میں داخل ہو کر جائز اور طلال ہو جائے گی۔

وَلِلَّهِ أَصْحَابُ الْأَمْوَالِ لَا يَكُونُ هَذَا الْبَيْعُ (المنی لولہ) حتی لو باع کاغذاً باللف وبعو

الحج (شامی ۳/۵، ۳۲۶) فتح القدیر ۲/۲۱۲۔

اور حضرت امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ یہ بیع اگر وہ نہیں ہے حتیٰ کہ کوئی غنہ بیع فرما دے جس کو دولت ہوا جائے تو بھی جائز ہے۔

۳۔ بھئی کے بھگت تو نہیں مدد دینی تھیں اور راست شخص طور پر شیراز خریدتا ہے اور چاہے شہر دہلی سے فرست کر دیتا ہے اور خریدار اس سے بھئی میں شرکت کی غرض سے یا آمد و رفت کے حصول سے یا بھی شرکت پر فروخت کرے یا غرض سے خریدتا ہے تو یہ بھی ثواب جواز کے دائرہ میں داخل ہو رہا ہے جو اسے کایا بیاض (لوہار ۱۰۳) اور الفتاویٰ ۳/۳۹۲، ۳۹۵)۔

مسلم بھئی کے شیراز خریدنا۔

دگر مسلمان کی بھئی سے لیا، بھئی میں جا کر دھار سے اور سودی کاروبار کے شیراز کے خریدار کو یقین سے معلوم نہیں ہو سکا ہے تو ایسی بھئی سے شیراز کا خریدنا جائز ہے اور حاصل سود سے لے کر بیع میں ہوگا۔ لہذا اگر بھئی فی الواقع سودی بین، بین کرنی ہے تو اس کا وہاں بھئی کے نامداروں پر ہوگا شیراز کے خریدار پر نہ ہوگا۔ وہاں البتہ اگر مسلم بھئی کا سودی کاروبار بھئیس سے معلوم ہو جائے تو اس شیراز کا خریدنا ناجائز اور مسموع ہوگا (فتاویٰ ۳/۳۹۵)۔

اور امام غزالی میں یہ بات صراحت سے بیان کی گئی ہے کہ اگر بھئی کے سودی کاروبار سے روپے خریدا جائے اور خریدار بھئی کو سودی بین، بین سے صحت سے منع کرے تو یہی صورت میں نہیں دینا اور خریدنا ہوگا اور اس کے تحت میں صحابہ کا دھارہ بھئی کے لئے نہیں ہے (فتاویٰ ۳/۳۹۵)۔

سودی کاروبار میں حصہ لینے والی مسلم بھئی کے شیراز۔

اگر کسی شخص سے سودی کاروبار میں حصہ لینے والی بھئی کے شیراز کے نامداروں سے اتفاق سے حصہ سے صراحت نہیں ہے کہ وہی کاروبار جو بھئیس سے تو ایسی صورت میں حلال ہے وہ میں دین کے احکامات کے تحت حلال ہے تو بھئی کے لئے نہیں ہے، شیراز کا خریدنا ہوگا، اور اگر بھئی بھئی نے سودی کاروبار میں حصہ سے اس بات پر کہ بھئی کے لئے حصہ سے نہ کرے کہ باوجود اس میں سے نقصان سودی کاروبار کی وجہ سے متوقع ہو تو یہ خریدار اپنے حاصل شدہ منافع میں سے اتنی ہی فیصد کمال حصہ دے، یہ شیراز کے معاملہ میں حراموں سے بچنے کے لئے ایک بہترین شکل ہے (فتاویٰ ۳/۱۵۰)۔

غیر مسلم بھئی کے شیراز خریدنا۔

غیر مسلم بھئی کے نامداروں میں سودی کاروبار میں حصہ لینے والی بھئی کے شیراز کا خریدنا اور دینے والے میں حاصل کرنا جائز اور حلال ہوگا، اور اگر غیر مسلم بھئی میں سودی کاروبار میں حصہ سے حصہ

نہیں ہیں، اور ظاہر ہے کہ ان کے یہاں سودی لین دین مذہب نہیں ہے تو ایسی صورت میں غیر مسلم کی کہنی کے شیراز خریدنا شرعاً مکروہ تحریمی ہوگا (انداز اختلافی ۳۷، ۳۹، ایضاً التواضع ۱۰۶)۔

اگر غیر اسلامی ملک میں کہنی کے شیراز کا معاملہ مل رہا ہے تو شیراز کہنی کی نہیں قسمیں ہیں

قسم اول۔ غیر اسلامی ممالک کی مسلم کہنی:

غیر اسلامی ممالک کی مسلم کہنی کی نہیں شکلیں زیادہ واضح ہیں۔

۱۔ کہنی مسلمانوں کی ہو، چاہے اس میں کام کرنے والے غیر مسلم بھی ہوں یا بھی اس کو مسلم کہنی قرار دیا جائے گا، اگر ایسی مسلم کہنی کا پورا کاروبار سودی لین دین پر ہے اور اس کہنی میں کوئی بھی جائز معاملہ نہیں کیا جاتا ہے، مثلاً نفخ اپازت کی کہنی ہے یا ٹانگ انشورنس کی کہنی ہے یا شراب کی کہنی ہے، تو ایسی مسلم کہنی میں شیراز خرید کر حرکت کرنا جائز نہیں ہوگا۔

۲۔ مسلم کہنی جائز معاملہ کرتی ہے، مثلاً پالت اور عمارت کا کام کرتی ہے یا خود اس کہنی میں اشیاء تیار ہوتی ہیں، مثلاً جوتا، پنچل یا کپڑا یا صابن یا گاڑی وغیرہ خود اس کہنی میں بننے ہیں تو ایسی کہنی کی شرت اور اس کے شیراز خرید کر منافع حاصل کرنا بلاشبہ جائز اور درست ہے، اس لئے کہ یہ معاملہ شرعی طور پر مضاربت یا شرت کے دائرہ میں داخل ہو کر جائز اور درست ہو جاتا ہے۔

۳۔ مسلم کہنی کا اصل کاروبار جائز تجارت یا جائز چیزوں کی ایجاد سے لیکن صحت نفخ اپازت وغیرہ بھی کرتی ہے یا سرکار سے سو پر قرض لے کر بھی کام کرتی ہے تو ایسی قسم کہنی کے شیراز خریدنے وقت صاف کہہ دیا جائے کہ ہم سودی معاملہ و جائز نہیں سمجھتے ہیں اور ہمارے اسلام میں سودی معاملہ جائز نہیں ہے اس لئے آپ سودی معاملہ نہ کیجئے۔ پھر بھی اگر کہنی سودی معاملہ کر رہی ہے تو اس سے اپنے منافع قیصر کرتے وقت کہنی سے منع کر لیا جائے کہ اتنے فیصد منافع سودی لین دین سے حاصل ہوا ہے تو خریدو، اپنے منافع میں سے خالصہ صدقہ کر دیا کرے (مستقلہ فقہی مقالات ص ۱۵۸)۔

قسم دوم۔ مسلم وغیر مسلم کی مشترک کہنی:

اگر غیر اسلامی ممالک میں کہنی مسلمان وغیر مسلم کے درمیان مشترک ہے اور ایسی کہنی کا شیراز خریدنا حرام ہے تو اس میں وہ سارے اداکار یا گاہکوں کے جو غنا مسلم کہنی سے شیراز خریدنے کے متعلق رکھتے جاتے ہیں، جو صورتیں مسلم کہنی کے شیراز میں جائز ہیں، وہ مشترک کہنی میں بھی جائز ہوں گی، اور جو شیراز مسلم کہنی سے جائز نہیں ہیں وہ مشترک کہنی کے بھی جائز نہ ہوں گے۔

قسم سوم۔ غیر مسلم کہنی کے شیراز:

اگر کہنی کے مالک غیر مسلم ہیں، اگرچہ ان میں کام کرنے والے بعض مسلم کیوں نہ ہوں، اس پر بھی کہنی کو

غیر مسلم کہنی کہا جائے گا اور غیر مسلموں کے ساتھ مضاربیت کا معاملہ کرنا یا شرکتِ عتقان کا معاملہ کرنا بالاطلاق جائز ہے۔ البتہ صرف شرکتِ مضاربہ میں حضراتِ طرفین اور حضرت امام ابو یوسف کا اختلاف ہے، حضراتِ طرفین کے نزدیک شرکتِ مضاربہ میں مساوات فی الدین شرط ہے، اور حضرت امام ابو یوسف کے نزدیک مساوات فی الدین شرط نہیں ہے۔ اور کہنی کے شیراز کے معاملہ میں شرکتِ مضاربہ کی تریف یوں ہی صادق نہیں آتی ہے بلکہ شرکتِ عتقان یا مضاربیت کی تریف صادق آتی ہے، اس لئے شیرازی خریہ اری میں مضاربیت یا شرکتِ عتقان کو پیش نظر رکھتے ہوئے مسئلہ پر غور کرنے کی ضرورت ہے، اور مضاربیت اور شرکتِ عتقان میں غیر مسلم کے درمیان جائز ہوتا ہے، ان میں مساوات فی الدین شرط نہیں۔ لہذا مسلمان کے لئے غیر مسلم کہنی کے شیراز خریہ یا بلا ترو یا ترو جائز و درست ہو گا۔

غیر مسلم کہنی میں سودی کاروبار:

اگر مسلمان نے غیر مسلم کہنی سے شیراز خریہ لیا ہے اور وہ غیر مسلم خود فاسدہ اور باکا معاملہ بھی اپنی تجارت میں کرتا ہے تو ایسی صورت میں کہنی کے شیراز سے عاوا و متافع مسلمان کے لئے حلال ہے یا نہیں؟ تو اس مسئلہ میں غور طلب مسئلہ یہ ہے کہ خود فاسدہ اور باکا معاملہ کرنے میں مسلمان کا کوئی دخل نہیں ہے، اس ادخل اور اختیار و معاملات اس غیر مسلم ہی کو حاصل ہے اور عقد کے حقوق بھی اسی غیر مسلم پر لاگو ہوں گے، اور خریہ اور مسلمان کو ہری طرح حقیقت بھی معلوم نہیں تو ایسی صورت میں حاصل شدہ منافع اس قسم کے لئے حلال ہونے میں کسی قسم کا تردد نہیں ہے، اس لئے کہ ہم کو شریعت نے یہ حکم دیا ہے کہ ایمان و امن کے معاملات پر چھوڑ دیں، وہ اپنے اعتقاد کے اعتبار سے معاملہ کرے رہیں، ماورع حدود فاسدہ اور سودی معاملہ ان کے ایمان کے اعتبار سے جائز ہے، اس لئے اگر غیر مسلم کہنی نے اپنی کہنی کے ساتھ سودی لین دین کر رکھا ہے تو اس کا وبال خریہ اور مسلم پر نہیں پڑے گا اس لئے کہ معاملہ کو طے کرنے میں مسلمان کا کوئی دخل نہیں ہے، بلکہ غیر مسلم ہی کا دخل ہے، اس لئے اگر غیر مسلم اپنے طور پر معاملہ کرے جو منافع حاصل کرتا ہے وہ اس کے لئے حلال ہے اور جب وہ مسلمان ہوئے گا تو اس سے لئے بھی حلال ہو جائے گا، لیکن جان و جو کر ایسا معاملہ کرے مسلمان کے لئے نکرہ و مہالہ تجارت کا متافع حاصل ہو گا۔ واللہ اعلم (اعطاء منہ ۱۳، ۱۴، ۱۵)۔



شیرز کا شرعی حکم

مولانا محمد رفیع الرحمن قادری مدظلہ العالی

۱۔ کسی کھیتی کا خرید کر وہ شیر، کھیتی میں شیر، ہولڈر کی ملکیت کی لٹاؤ کی کرتا ہے، یا مجلس اس بات کی دستاویز ہے کہ اس نے اتنی رقم کھیتی کو دی ہے۔ اس مسئلے میں علماء کرام کی رائیں مختلف ہیں۔ تاہم کھیتی کی حقیقت اور خصوصیات سے اس گروہ کی تائید ہوتی ہے جو کہتے ہیں کہ ملکیت کی لٹاؤ کی کرتا ہے۔ کیوں کہ اگر کھیتی شرکاء کی باہمی قرار دلو سے تحلیل ہو جائے تو ہر ایک کو کھیتی کا حصہ ملاک کا مناسب حصہ ہے، بطور حاصل ہونے کی صورت میں ہر شیر ہولڈر کو اس مالک کے حساب سے حصہ ہے اور شرکاء کی صورت میں اسی تناسب سے نقصان برداشت کرنا پڑتا ہے۔

۲۔ جب کھیتی کا جو اصل میں بنا یا ہو تو ظاہر ہے کہ شرکاء کے حصص صرف نقد کی شکل میں ہوں گے، تو ایسے شیرز کی بیع میں نقد کا مقابلہ نقد سے ہو گا، جس کے جواز کی شرط یہ ہے کہ مجلس میں قبضہ ہو، لہذا اس شرط کے مستفاد ہونے کی وجہ سے شیر کو خریدنا جائز نہ ہو گا، چونکہ نقد کے مقابلہ میں نقد ہے۔

۳۔ کھیتی کے وجود میں آ جانے کے بعد اس کا سرمایہ نقد ملاک کا مجموعہ ہوتا ہے، تو اس کا شیر خریدنا جائز ہے جب کہ کھیتی کے مقابلہ میں نقد نہ ہو، تاکہ بقدر کھیتی ملاک کے مقابل ہو جائے، جیسا کہ فقہاء ہانڈی سے طبع کی ہوئی کھوار وغیرہ کی بیع میں یہ شرط لگائی ہے کہ کھیتی کے مقابلے میں ہانڈی کم ہو، چنانچہ ملاک میں عادی بنائی فرماتے ہیں:

والأصل أنه متى بيع نقد مع عبوة كمنطوق و مزد كمنطوق من جسد شرط فإدلة الثمن.

اصل یہ ہے کہ جب نقد اور غیر نقد سے قلوہ قشی مثلاً ہانڈی سے طبع کی ہوئی چیز اور زری والے کپڑے کی بیع خاص نقد کے ساتھ ہوتی جائے تو اگر دونوں نقد کی جنس تھو ہو تو کھیتی کی زیادتی شرط ہے۔

۴۔ وہ کھیتیاں جن کا بنیادی کاروبار حرام ہے تو ان کے کا شیر خریدنا جائز ہے، کیونکہ یہ اعانت علی المعصیہ ہے، اور کتابت وصفت اور فقہاء کی عبارات اس کے حرام و منکر ہونے پر مائل ہیں۔

۵۔ اگر کھیتی کا بنیادی کاروبار حلال ہو لیکن وہ عائد ہونے والے ملاک میں لگس مثلاً کھانگ لگس وغیرہ کی زد سے بچنے کے لئے سودی قرض لیتی ہو یا احتیاج ضرورت کی وجہ سے جائز ہے، چنانچہ ملاک میں لگس لگاتے ہیں

يُجوز للمحتاج الاستعاض بالقرض (الاشیاء والفقہاء ج ۹۴)۔

قرض کے لئے سودی قرض لینا جائز ہے۔

۶۔ اور اگر قانونی قصوں کو پورا کرنے کے لئے سرمایہ کا کچھ حصہ خریدا، ایک مجلس جمع کرنا پڑتا ہو تو یہ بھی ضرورت کی وجہ سے جائز ہے، اس لئے ایسا کھیتی کے شیر خریدنے کے جواز میں بھی کوئی کام نہیں۔

۷۔ سودی لین دین حلال و قاسدہ میں سے ہے، اس لئے اس پر قبضہ کرنے سے ملکیت آجائیگی، اگر یہ معاملہ ضرور نکالیا گیا ہو تو اس سے حاصل ہونے والے منافع بھی حلال ہوں گے، چونکہ اس میں کوئی حرام عنصر شامل نہیں ہوا

ہے اور ضرور مانے جانے کی جوت اس میں بحث بھی نہیں ہے، لیکن اگر باخبر دست فرض کیا گیا ہو تو وہ مال خبیث سمجھا جائے گا اس لئے منافع بھی حلال نہ ہوں گے۔

۹۸۔ کہنی کا برز آف، ڈائرکٹری شیرز ہولڈرس کا وکیل ہے، لیکن شیر ہولڈر اگر ڈائرکٹری کے کسی مل سے معاملہ برائت کا اظہار کر دے تو وہ اس کا ذمہ دار نہ ہوگا۔

۱۰۔ مذکورہ تمام صورتوں میں سودی منافع کا صدقہ کر دینا کافی ہوگا، جیسا کہ مال حلال و حرام کے غلط ملکہ ہو جانے کا حکم ہے کہ جب حرام مال کی مقدار معلوم ہو تو صرف اس کو صدقہ کر دینا کافی ہوگا۔

۱۱۔ اگر سودی آمدنی کو کاروبار میں لگا دیا جائے اور کبھی شیرز کمپنیاں لینا کرتی ہوں تو ان کے شیرز خرید کر جاتا ہے۔

۱۲۔ شیرز کی خرید و فروخت درحقیقت کہنی کے اثاثوں میں مناسب حصہ کی خرید و فروخت ہے، گو یا اسے تہارت کی حیثیت حاصل ہے، اس لئے شریعت کے دائرے میں رہتے ہوئے اس کی تہارت جائز ہے، بیع کے جواز و عدم جواز میں قیاس و فقہین کا کوئی عمل نہیں ہے۔

۱۳، ۱۴۔ نائب سوار جس میں بیع کی نسبت مستقبل کی طرف کی جاتی ہے نہ جائز ہے اور نہ معتبر، چنانچہ ہمہ غمی فرماتے ہیں:

البيع المصفا هو ما اُضيف فيه الإيجاب إلى ركن مستقل كالقول شخص لغيره بعتك هذه السبابة بكذا من أول الشهر القادم... بالعل الففها، على عدم صحة البيع المعلق أو المصفا (فقہ الاسلامی ج ۱ ص ۳۶۸)۔

بیع مصفا وہ ہے جس میں ایجاب کی کیفیت رہ نہ مستقبل کی طرف کی جائے، جیسا کہ کوئی غمی دوسرے سے کہے میں سے تیرے ہاتھ یہ گاڑی اتنے میں فروخت کیا لیکن اسے آئندہ مہینے کے شروع میں حوالہ کر دیا، فقہاء و مرام بیع مطلق یا بیع اضاف کے صحیح ہونے پر متفق ہیں۔

۱۵، ۱۶۔ فقہاء احناف کے یہاں تخیل کا مصداق یہ سمجھا گیا ہے، جس کا مقصد یہ ہے کہ مشتری بلا کاوث و مشقت بیع میں تصرف کر سکے، یہ کیفیت شیر ہولڈر کو بیعت ثراء ہی حاصل ہو جاتی ہے، جیسا کہ کہنی کی خصوصیات و قوانین سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام حقوق و ذرائع و ارباب اور دیگر تصرفات کا حق بیعت ثراء ہی حاصل ہو جاتا ہے، لہذا عقد تمام ہونے ہی سمجھا جائے گا کہ وہ بیع (کہنی کے املاک کا مناسب حصہ) کا بیع ہے، لہذا شیر (قریری ثبوت) پر قبضہ کرنے بغیر اس کی بیع درست ہوگی، چونکہ اصل بیع اس کے حلال میں آچکی تھی۔

۱۷۔ ہر اگر یعنی ایجنٹ کی حیثیت سے کام کرنا درست ہے، چنانچہ مالکین حاکم فرماتے ہیں

أما الدلال فإن باع العين بنفسه باذن ربها فأخذه على البائع (درعی ص ۵۶۷)۔

اگر دلال مالک مال کی اجازت سے مال خود فروخت کرے تو اس کی اجرت اس پر ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

حصص سے متعلق شرعی نقطہ نظر

مفتی گل محمدی مدظلہ

شیراز کی ماہیت اور اس کی تعریف کیا ہے؟ اس سلسلے میں اگر کسی مستخرج کلمی کے پورا آف ڈائریکٹرز کا شارع کردہ مواد پر جو کر کے سوانحہ کے ساتھ منسلک کیا جاتا تو شیراز کا مفہوم سمجھنے میں آسانی ہوتی۔ تاہم یہ بھی ایک طرح کا نظام ہے جس طرح بینکنگ ایک نظام ہے، اس لئے نظام چلانے والے ادارے اپنے نظام کے تعارف کے لئے جو مواد پیش کرتے ہیں اسی سے انکی ماہیت سمجھ میں آتی ہے۔ ماہیت سمجھنے کے بعد ہی کوئی قدم لگانے کا سرعہ آتا ہے، نیز بعض مسلم سماج میں بھی یہ نظام رائج ہے، وہاں کے علماء کے خیالات معلوم ہو جاتے تو آسانی ہوتی، مناسب ہوتو اگلے میدان میں اسی مسئلہ کو زیادہ شرع وسط کے ساتھ دہرا دیا جائے تا کہ بصیرت کے ساتھ رائے قائم کی جاسکے۔

اب بھاریہ سمجھ میں آتا ہے کہ شیراز دستاویز ہیں، لیکن اس طرح کی دستاویز نہیں ہے جسکی ادارہ پاؤنڈر ایل۔ اور روپے ہیں۔ ثانی انڈر کرڈ مبادلہ ہے، اور اول الذکر ایک طرح کا اسٹامپ ہے زرمبادلہ نہیں ہے، چنانچہ شیراز کے بدلے اگر کوئی شخص اثاثہ فی منڈی میں اتنا خریدا چاہے تو اس کو تاج نہیں ملے گا۔ شیراز چاہیں تو صرف شیراز کے بلڈیٹ میں ہوتا ہے۔ اس لئے شیراز کو نوٹوں کے بدلے خریدنا ہی صرف کیونکر ہو سکتا ہے، قطعاً صرف تو جب ہوتی جب دونوں جانب زرمبادلہ ہوتا ایسا ایک جانب زرمبادلہ یعنی روپے ہیں اور دوسری جانب ایک مخصوص قسم کا اسٹامپ ہے۔ جب شیراز نہ ملے تو نہ منی نہ تھینج حصص کی تفصیل اور انکی ضمانت ہے تو اس کے معاملہ کو مقدمہ بننے کے بجائے مقدمہ شرکت کہنا درست معلوم ہوتا ہے۔

شیراز کا معاملہ شرکت میں ہے منس میں تمام شرکا کا اپنا مال بھی لگاتے ہیں اور منت بھی کرتے ہیں، شیراز میں شرکا کا مال لگنا تو ظاہر ہے، اور منت لگانا یہ ہے کہ ان ہی کے پیسوں سے تمام کام کرنے والوں کو اجرت دی جاتی ہے، گویا ان کا نائب ان کی طرف سے کام کر رہا ہے۔

ومعنى شركة العنان ان يشترك رجلان بمالهما على ان يعملما فيهما بائدا لهما والربح بينهما وهي جائزة بالا جماع (الفتن ۱۷۵)۔

یعنی شرکت عنان کا معنی ہے کہ دو آدمی اپنا مال بھی لگائیں اور اپنی منت بھی لگائیں اور نفع انہیں میں بانٹ لیں، اس طرح کی شرکت بلا تعلق جائز ہے۔

ولا يحوز ان يكون رأس مال الشركة مجهولا ولا جزأها (الفتن) یعنی مقدمہ شرکت میں اس مال کا مجمل ہونا یا اس کا انکل پڑی ہونا درست نہیں ہے۔

وشركة العنان مبنية على الرأالة والأمانة لأن كل واحد منهما يدفع المال إلى صاحبه أنه وبأذنه له في التصرف وتخله (بحوال سابق)۔

یعنی شرکت مٹان کی بنیاد و کانت اور امانت پر ہے۔ اس لئے کہ ہر ایک نے اپنا مال دوسرے کو دیکر اس کو امین بنا دیا ہے اور اس کو تصرف کی اجازت دیکر وکیل ٹھہرا دیا ہے۔

۴۔ جو کمپنیاں ناجائز مال تیار کرتی ہیں ان کے شیئرز خریدنا ناجائز ہے۔
۶۰۵۔ سود کی مجبوری:

جس صورت میں کمپنی اپنے طور پر جاری طرح سود سے بچنے کی کوشش کر رہی ہے، لیکن قانونی مجبوری کی وجہ سے اور اگر کمپنی سے بچنے کے لئے اس کو سودی قرض لینا پڑا ہے، اس نے اپنی درخواست سود لے کر اتنا صدقہ کر دیا ہے، تو یہ صورت تمام صورتوں میں سب سے زیادہ اور اہل ہے۔ لیکن مال کو بے حاشے اور مالدار بننے کے لئے سودی قرض لینا حرام ہے اس کا کلی فیصلہ ہے۔

اگر کوئی کمپنی جائز الاستعمال مال تیار کرتی ہے اور اس میں شرکت کے بہت ہر شریک کار اس المال متعین کر دیا گیا ہے اور اس سے حاصل ہونے والے نفع کی نسبت یعنی نصف، ایکس، دس فی فیصد، کے طور پر ذکر کی گئی ہے تو اس کے شیئرز کا خریدنا درست ہے۔

۱۲۔ شیئرز کی تجارت:

شیئرز جب نہ ضمن ہیں اور نہ بیع تو ان کی تجارت کی مگر درست ہو سکتی ہے، اگر اس المال یا ضمن دور و درمیان ہے جو شیئرز ہونگے اور اگر اسے مال و بیع وہ سامان ہے جو قیصری میں تیار ہوگا، شیئران دونوں میں سے کچھ بھی نہیں ہے، لہذا اس کی بیع و شراء درست نہیں ہے، نیز جب شیئرز کا معاملہ مفقہ شرکت ہے تو شریک کے لئے یہ درست نہیں ہے۔ وہ اپنا حصہ دوسرے کو فروخت کر دے۔

۱۳۔ لیوچر مل درست نہیں ہے، کیونکہ یہ قدر ہے۔

عن عبد اللہ بن مسعود قال بھی البیعیۃ عن صفیقہ فی صفیقہ رواہ احمد، قال سماک بیع البیع لبقول هو بسا بکذا وبقصد بکذا و قال الشوکانی والعمدة فی تحریم بعتہ فی بعضہ علم استقروا انمن فی صورۃ بیع النسی الواحد بتمس (نیل الارواح ۱۵۳۵)۔

حضرت محمد اللہ ابن مسعود سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بیع دو بیعوں کی صورت میں کرنے سے منع فرمایا، تاک کہتے ہیں کہ اس کی صورت یہ ہے کہ کہے یہ مال ادھار لو تو اتنے میں اور نقد لو تو اتنے میں۔ قاضی شوکانی کہتے ہیں کہ طے نمی ہے کہ ضمن میں استقرار نہیں ہے۔

۱۴۔ جس صورت میں شیئرز خریدنا درست ہے اس صورت میں یہ ذکر بھی درست ہے۔

ولا بأس ان یأخذ السمسار آخره قال البخاری فی صحیحہ لم یروا ابن مسیر بن عطاء ولا ابرہیم والحسن باجر السمسار بأساً، وقال ابن عباس لا بأس بان یقول بیع هذا الثوب لما راد علی کذا وکذا لہو لکھ وقال ابن مسیرین اذا قال بیع بکذا لما کان من ربح فهو بیع وبہک

فلا یأمن به، وقال النبی ﷺ المسلمون عند شروطهم (الحکام والحرام فی الاسلام ۲۳۸)۔

یعنی اگر ایکنت اجرت لے لے تو کوئی ملنا نہ نہیں ہے۔ امام بخاری فرماتے ہیں کہ ابن سیرین اور عطاء بن ابی رباح اور امیر المومنین حسن بصری ایکنت کی اجرت میں کوئی ملنا نہ نہیں سمجھتے۔ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ اگر کوئی کسی سے کہے کہ یہ کپڑا بیچ دو اور جو زیادہ پیسے ملیں گے وہ تمہارے ہونگے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اور ابن سیرین کہتے ہیں کہ اگر کوئی کہے کہ یہ نیز فروخت کرو جو بیچ ہو گا وہ تمہارے اور تمہارے درمیان نصف نصف ہو گا تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

”المسلمون عند شروطهم“ (مسلمانوں کا اپنی شرط پوری کرنی چاہئے)۔



شیئرز کے چند مسائل

مفتی محبوب علی دہلوی، دہلی، ساہیو

۱۔ جو شخص کسی کمپنی یا شریعتی کے شیئرز خریدے؟ ہے تو وہ اس کمپنی کے ہر حصہ اور ہر چیز میں اپنے شیئرز کے تناسب سے مالک ہو گا ہے اس لئے یہ شیئرز اس کی ملکیت کا نمائندہ ہے، جس شیئرز کی پرمیت ہے کہ نقد، اثاثوں، اس کی زمین، مشینیں وغیرہ شیئرز کے ذریعہ اس کی قیمت میں آجاتی ہیں، اس لئے شیئرز کی خریداری یا فروخت نقد کی نقد کے ساتھ نہیں ہے بلکہ اس کے شیئرز کے حصے کے بطور جو چیز بھی کمپنی کی ملکیت ہے اس کی اس پر ملک ہو جاتی ہے اور جو قانون گورنمنٹ کا ہے وہ ہمارے نقطہ نظر سے غلط ہے، اس میں شیئرز ہولڈر کے شیئرز کے بطور کمپنی کے اپنے پاداشی رقم کمپنی کی قرض ہو ضروری ہے۔

۲۔ اگر کمپنی کا کوئی رجسٹرڈ ہے صرف کاغذ پر ہے تو شیئرز خریدنا جائز نہیں ہے، جب کمپنی کا وجود کچھ نہ ہو جائے مثلاً سطح پر لیو وغیرہ وغیرہ کے لئے آگیا، زمین خرید لی تو بھر کر رشت کر سکتے ہیں جو بیع کا شرط ہو گیا۔

۳۔ اگر کمپنی کے اثاثے نقد کے حساب سے کسی فائدہ کے طور پر غالب ہیں تو شیئرز خریدنا درست ہے، اور سب سے پہلے کسی اس سے پکا بہت دشواری ہے اور معاملات کا: اور مزید کہوت پر ہے۔ نقد کا ٹھکانہ، قرضوں، بے عزتوں کے یہاں بطور دلیل وجود ہے: "فلا تملکوا حکم الملک" اگر حرام اور حلال میں حلال غالب ہے تو کھانا چنا حلال ہے، اور حرام غالب ہے تو حرام، کیونکہ اس میں غالب کے اعتبار سے حکم ہوگا۔

۴۔ ان کمپنیوں کے شیئرز پر حراموں کے لئے حرام ہے۔

۵۔ چونکہ ان کمپنیوں کا نظام ہمارے اچھوتی نہیں ہے، اس لئے ان کے شیئرز کا خریدنا جائز ہوگا، مگر گورنمنٹ کی طرف سے بہت سے ایسے قوانین ہیں جن سے چار مسائل ان کے اختیار میں نہیں ہیں جن کے "المشقة لطلب التیسر" کے تحت ان شیئرز کا خریدنا اور بیچنا جائز ہے، مگر "الظروورات فی بیع المعقورات" میں اس پر دلیل جواز ہے۔

۶۔ اگر بیعتوں گورنمنٹ کی طرف سے جائز ہے اور اگر جبراً وضع کرنا ہمارے اختیار میں نہیں ہے تو یہ کمپنی باطنی خریدنا یا فروخت میں جبراً کرنا جائز ہے، البتہ ان سے حاصل ہونے والے سود و منافع کو حرام قرار دیا جائے گا جس میں وہ ہے، یا کوئی ایسا ایسا خلاف شرع کے لئے مکمل اسے اس سود کی رقم سے، اور یہ رقم اس میں خرچ کر دے۔

۷۔ یہ فرض منہک نہیں ہوگا اور اس سے حاصل ہونے والی آمدنی حلال نہیں ہوگی، فرض لینا خوشی سے رضا مجبوری سے غما "س" لئے ایسا جائز نہیں ہے اس سے اتفاق جائز نہ ہوگا کیونکہ قطعاً حق ہے۔

۸۔ مکمل کام مکمل کی غلطی، اور اس کے کہنے کے مطابق عمل کرنا ہے، البتہ اگر مکمل مکمل کے کہنے اور مکمل کی طرف سے غلطی سے مطابق کام کرے گا تو اس کا مکمل مکمل مکمل سمجھا جائے گا۔

۹۔ می ہاں اگر سوکل وکیل کے کام سے اختلاف کرے تو پھر اس کام میں دو اس کا وکیل نہیں رہے گا اور یہ وکیل کے عمل سے بری الذمہ ہو جائے گا۔

۱۰۔ می ہاں سوکل پہلے تو اپنے وکیل کے سود کے عمل میں اختلاف کر کے اس سے بری الذمہ ہوگا، اب اس کے حصہ میں جو سود کی رقم آئے اس کو تصدق علی الفقراء کر دے تو پھر منہ اللہ بری الذمہ ہو جائے گا۔

۱۱۔ می ہاں کافی ہوگا۔

۱۲۔ تمہارت میں خرید و فروخت کے ساتھ باہم مٹن و تحمین علی کام کرتا ہے، آج بواہر بہت مسلمانان اس لئے خرید کر رکھتے ہیں کہ آئندہ دام بڑھیں گے اور میں نفع پر اس کو فروخت کروں گا، اسی طرح فیکٹری سو جو وہے حلال مسلمان تیار ہو رہا ہے، یا فیکٹری بننے والی ہے، یا ان منظور ہو گیا یا بن رہی ہے، یا فیکٹری چل رہی ہے اس کے مال کی کچھ منڈی میں خوب ہے، بس ایسا فیکٹری کے اس خیال سے شیئرز خریدے تاکہ اس میں نفع ہوگا بالکل جائز ہے، لیکن وہ فیکٹریاں جن کا ابھی وجود نہیں ہے صرف کاغذ پر ہیں ان کے شیئرز دوسرے آدمی کے ہاتھ فروخت نہیں کر سکتا، تاہم وہ غیر منہ ہونے لگیں اور ان کا وجود نہ ہو جائے۔

۱۳۔ قانون شریعت کے مطابق یہ خرید و فروخت ناجائز ہے۔

۱۴۔ اگر کل مسلم کی قریب اس پر صادق آتی ہے اور وہ شرائط مسلم کے ساتھ ہوتو جائز ہوگی اور نہیں۔

۱۵۔ جس وقت شیئرز کی خرید و فروخت کا عمل مابین بائع و مشتری جاری ہو اسی وقت مشتری اس میں کمالک ہو گیا اور قبضہ ہو گیا اس کا ہو گیا، سرملیکٹ تو مکمل ایک دستاویز ہے جس سے اس کی خرید و فروخت کا اور بائع کے فروخت کرنے کا ثبوت ہوتا ہے، جیسے ہم نے کسی جائیداد کو خریدنا، بعد کو رجسٹری کرانی تو رجسٹری ہمارے ہاتھ میں کسی عینہ میں کسی اس کے بھی ہوتا ہے مگر جائین میں عمل و عمل اسی وقت سے شروع ہو جاتا ہے، لہذا یہاں عرف و عادت کی بنا پر قبضہ ہو گیا کافی ہوگا، کسی قبضہ ضروری نہیں۔

۱۶۔ مشتری نے شیئرز کی قیمت ادا کر دی، سودا بچا ہو گیا تو اب سرملیکٹ کے انتظام کی ضرورت نہیں ہے وہ تو صرف کاغذی ثبوت ہے، مشتری اس کو دوسرے کے ہاتھ فروخت کر سکتا ہے۔

۱۷۔ ایسا دلی کوثر کی اصطلاح میں مسد کہتے ہیں، آج کل کی اصطلاح میں برو کہتے ہیں، برو کی حیثیت سے کام کرنا جائز ہے، یہ بعض عرف و عادت کے مطابق اپنا کمیشن بھی لے سکتا ہے اور لے کر بھی لے سکتا ہے۔



کمپنیوں میں سرمایہ کاری اور شیئرز احکام و مسائل

مولانا اختر امجدی

”کمپنی“ مشترکہ کاروبار کی ایک نئی شکل ہے، ورنہ خود مشترکہ کاروبار کا تصور نیا نہیں، فقہاء
حدیث میں کی کتابوں میں شرکت کی مختلف قسموں اور احکام کا تفصیلی ذکر ملتا ہے، کمپنی اسی شرکت کی ایک جدید
قسم ہے۔ جس کا پس منظر حضرت مولانا مفتی عثمانی کے بقول یہ ہے کہ

”یورپ میں صنعتی انقلاب رونما ہونے کے بعد سترہویں صدی کے آغاز میں بڑے بڑے کارخانوں
وفیروہ کے قائم کرنے کے لئے عظیم سرمایہ کی ضرورت پڑنے لگی، جس کو کوئی شخص اکیلا یا چند افراد ہی کفر اہم نہیں کر سکتے
تھے، لہذا اس وقت عام لوگوں کی مشترکہ تہیں یکجا کر کے ان سے اجتماعی فائدہ اٹھانے کے لئے کمپنی کا نظام رائج ہوا (اسلام
اور جدید معیشت) (جہاد میں ۵۵۵)۔

شرکت و کمپنی میں فرق:

کمپنی کو شرکت کی جدید قسم ماننے کی وجہ یہ ہے کہ فقہاء نے شرکت کی جو چار قسمیں بیان کی ہیں، اور
مطابقت کو بھی شامل کر لیا جائے تو پانچ قسمیں ہو جاتی ہیں، ان میں سے کسی بھی قسم میں کمپنی کو ہر سے طرہ پر داخل نہیں
کیا جاسکتا، بنیادی طور پر اشتراک ہونے کے ۱۴ درجوں کے تصور عمل میں کافی فرق ہے، مثلاً

۱۔ شراکت میں ہر شریک کاروبار کے جزو و مشاعر کا مالک ہوتا ہے، تمام شرکاء ملکیت و اختیارات
میں برابر ہوتے ہیں، ہر شخص دوسرے کا وکیل اور جواب دہ ہوتا ہے، جبکہ کمپنی میں ایسا نہیں ہوتا، کمپنی کا خود
مستقل قانونی وجود ہے، اس کو ”مفصل قانونی“ یا ”مفصل فرضی“ کہا جاتا ہے، ماحلان حصص کو کمپنی کے اثاثوں
میں حق ملکیت تو حاصل ہے، مگر حق تصرف حاصل نہیں، کمپنی تحلیل ہونے کے بعد اگر کمپنی کے اثاثہ کی تقسیم
عمل میں آئے تو شرکاء کو ان کے تناسب حصہ کے مطابق اثاثے کا منجر تحلیل سے قبل رو کوئی تصرف نہیں کر
سکتا، اسی بنا پر کسی حال حصص کے مدعون ہونے کی صورت میں اگر اس کے سامان کی قرضی عمل میں آئے تو
کمپنی میں موجود اس کے حصص کا فرق نہیں کیا جاسکتا۔

۲۔ شرکت میں کاروباری مسئلے میں کوئی دعویٰ ہو تو تمام شرکاء مدعی یا مدعا علیہ بنیں گے، ہر ایک فرد اس
کا مدعا قرار پائے گا، اس کے برخلاف کمپنی کا خود مستقل قانونی وجود ہے، وہ خود مدعی یا مدعا علیہ بننے کی بھر

دوسرے مالکان حصص پر اس کی ذمہ داری نہیں آئے گی۔

۳۔ شرکت میں سے کوئی شریک اپنا حوالہ ختم کر کے سرمایہ نکالنا چاہے تو کمال سکتا ہے، جبکہ کبھی سے سرمایہ نہیں نکال سکتا، البتہ شیئرز فروخت کئے جاسکتے ہیں۔

۴۔ شرکت میں عموماً ذمہ داری کا دائرہ کار کے دائروں تک محدود نہیں ہوتی، جبکہ کبھی میں ذمہ داری محدود ہوتی ہے (املاہ اور ہدیہ معیشت و تجارت ص ۶۴)۔

ان باتوں پر جو فرق کی بنا پر کبھی کے ساتھ مشارکت، یا اس کے شیئرز کی خرید و فروخت کو شرکت کی معروف فرضی قسموں میں سے کسی قسم میں پارے طور پر داخل نہیں کیا جاسکتا۔ اسی بنا پر اس کے جو لازمہ جواز کے بارے میں ملاہ کی رائے مختلف ہو گئی ہیں، ایک محدود و مطلق اس کا قائل ہے کہ چونکہ شرکت صرف پانچ قسموں میں منحصر ہے، اور کبھی ان میں سے کسی کے ذیل میں عمل طور پر نہیں آتی اس لئے یہ جائز نہیں۔

جبکہ اس کے بالمقابل ملاہ کا یہ اطلاق یہ کہتا ہے کہ کبھی اگر چند کی معروف پانچ قسموں میں داخل نہیں ہے، لیکن اس کے باوجود یہ جائز ہے، اس لئے کہ شرکت انہی پانچ قسموں میں محصور نہیں ہے، فقہاء نے اپنے زمانہ کی مرہبہ صورتوں کا استیلاء کر کے یہ قسمیں بیان کی تھیں، اس کا مطلب ہرگز یہ نہیں تھا کہ ان کے علاوہ کوئی قسم پیدا نہیں ہو سکتی، کسی تجربہ نے اس کا دعویٰ نہیں کیا بلکہ انہی کسی کتاب فقہ میں یہ لکھا ہے کہ ان کے علاوہ جب بھی قسم ہوگی وہ ناجائز ہے، بلکہ اصل چیز یہ ہے کہ شرکت کے اصول منصوص کی مخالفت لازم نہ آئے تو ہر قسم جائز ہوگی اور نہ نہیں۔

ایک تیسرا نقطہ نظر یہ کہ لاہوت حضرت قاضی کا ہے، حضرت قاضی کے نزدیک کبھی اپنی فرضی مدارج کے اعتبار سے شرکت حلال میں داخل ہے (امداد الفتاویٰ ۳/۲۶۴)۔

اگرچہ اس میں بعض ایسی خصوصیات پائی جاتی ہیں جو معروف شرکت حلال میں پائی نہیں جاتیں، لیکن ان کی وجہ سے حلال کی حقیقت تبدیل نہیں ہوتی۔ وہ خصوصیات درج ذیل ہیں۔

کبھی کی خصوصیات:

۱۔ کبھی جو ہر ایک شخص قانونی ہے، دو دو دیگر شیئرز ہولڈرز کے تعاون سے کاروبار کرتی ہے، جس میں خود اس کے اراکینوں کا بھی سرمایہ شامل ہوتا ہے، اس طرح یہ شرکت حلال کی شکل میں جاتی ہے، البتہ محنت و عمل میں شیئرز ہولڈرز کی شرکت نہیں ہوتی، یہ کبھی بذات خود کرتی ہے، مالکان حصص کو صرف نفع و نقصان سے سروکار ہوتا ہے، اس کے انتظامی امور سے نہیں، لیکن اس سے نہ شرکت کے جواز پر کوئی فرق پڑتا ہے اور نہ حلال کی حقیقت تبدیل ہوتی ہے، فقہاء کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ شرکاء حلال میں سے کوئی شریک اپنے عمل کے لئے دوسرے شریک کو وکیل ملاوے اور خود عمل سے دستبردار ہو جائے تو اس کی اجازت ہے، ملاہ سرحدی نے لکھا ہے:

و يجوز ان يشترط العمل عليهما بان اشتركا ان يبعثا ويشترعا علي ان عاودني الله من ذلك فهو بهما علي كذا ويجوز ان يشترط العمل علي احدهما دون الآخر (تخذه الملقب واجب شرک المکان ۳۷۷)۔

۲۔ کئی کی دوسری خصوصیت اس کا مستقل قانونی وجود ہے۔ یہ کسی مشرک کا دوبارہ کے لئے ایک نیا تصور ہے جو حال کی صدیوں میں پیدا ہوا، شریعت اسلام میں واضح طور پر یہ اصطلاح تو نہیں ملتی، البتہ اس کے آثار ضرور ملتے ہیں، مثلاً

۱۔ وقف اس کے لئے اگرچہ فہم قانونی کی اصطلاح استعمال نہیں کی گئی ہے، مگر وقف کا مستقل وجود تسلیم کیا گیا ہے، اس کی اپنی ملکیت ہوتی ہے، ملازمین کی تنخواہیں اس کے لئے ہوتی ہیں، اور وہ زمین اور دیواریں دین میں لے سکتا ہے، جبکہ یہ سارے اوصاف فہم کے ہیں، اس سے فی الجملہ فہم قانونی کا تصور ثابت ہوتا ہے۔

۲۔ بیت المال اس سے پوری قوم کا حق متعلق ہوتا ہے، مگر کوئی اس کے مال کی ملکیت کا دعویٰ نہیں کر سکتا۔ اس کے تمام مال کا مالک خود بیت المال ہوتا ہے، بیت المال دائن و مدین بھی بن سکتا ہے، بلکہ علماء کے مطابق بیت المال کے مختلف شعبے بھی اپنی اپنی جگہ فہم کا وجود رکھتے ہیں، ایک شعبہ سے دوسرے شعبہ میں قرض لیا جاسکتا ہے، اس طرح جس شعبہ سے قرض لیا گیا ہے، وہ دائن ہوگا، اور جس کے لئے لیا گیا ہے وہ مدین ہوگا۔

۳۔ زمین میں دو یا ہوازم کے جو فہم اس حالت میں فوت ہو جائے کہ اس کا چرما ترکہ اس کے ذہن میں فرق ہو تو ایسے فہم کا ترکہ خود اپنا وجود رکھتا ہے، اور وہ ترکہ خود مدین ہے، اسی سے قرض ادا کیا جائے گا، مہذب مدین نہیں اس لئے کہ اب وہ اس کا مال نہیں، اور نہ وہ مدین ہیں، انہوں نے یہ قرض نہیں لیا تھا۔

۴۔ غلطہ الشیوخ یہ غیر فہمی کے مطابق نہیں بلکہ ان کے مطابق ہے، ان کے مطابق ہے، ان کے نزدیک اگر مال کو کوئی شخصوں کے درمیان غیر معینہ طور پر مشترک ہو تو کوئی ایک ایک شریک کا ہر ایک کا مجموعہ مال پر واجب ہوتی ہے، گویا خود مجموعہ مال فہم کی حیثیت رکھتا ہے۔

۵۔ تیسری چیز جو کبھی کو مشترک کی مصروف قسموں سے ممتاز کرتی ہے، وہ ہے محدود ذمہ داری کا مطالبہ۔ مضاربت میں مسئلہ یہ ہے کہ اگر رب المال مطالبہ کو قرض لینے کی اجازت نہ دے تو مطالبہ پر مدین زیادہ ہو جانے کی صورت میں رب المال کی ذمہ داری محدود ہوتی ہے، البتہ قرض کی اجازت دے دینے کے بعد ذمہ داری محدود نہیں رہتی۔ کبھی میں شیئر ہولڈر کی ذمہ داری محدود ہوتی ہے جبکہ کبھی اپنے کاروبار کے لئے قرض، وغیرہ بھی لیتی رہتی ہے، مگر اس کا مل یہ لایا جاسکتا ہے کہ کبھی کے پانچ ٹیکس میں لکھا ہوتا ہے کہ کبھی کا دوبارہ ضرورت سے قرض بھی لے لی، اس کے باوجود شیئر ہولڈر کا شیئر خریدا اس بات کی دلیل ہے کہ وہ کبھی کو قرض لینے کی اجازت دے رہا ہے۔ مگر وہیں مشکل یہ ہے کہ کیفیت (Prospectus) میں یہ بھی لکھا ہوتا ہے کہ شیئر ہولڈر کی ذمہ داری محدود ہوگی، قرض کی اجازت دینے کے بعد ذمہ داری کے محدود ہونے کا کیا مطلب ہے؟ اس مشکل کا حل سلاہاتقی

حاصلی نے بھرتی کر لیا ہے کہ شیئرز ہولڈنگ کا پراسیکیوٹس میں مرقوم دونوں انہیں دیکھتے ہوئے کہنی کے ساتھ مشارکت کرے اس کی ملامت ہے کہ وہ کہنی کو قرض لینے کی اجازت اس شرط کے ساتھ دے رہا ہے کہ اس کی ذمہ داری محدود ہے، اس مضاربیت کی طرح جس میں رب المال مضارب کو اس شرط کے ساتھ قرض لینے کی اجازت دے کہ اس کی ذمہ داری محدود ہے۔

لیکن یہاں ایک پریکٹس ہے کہ مضاربیت کی جس شکل میں رب المال کی ذمہ داری محدود ہوتی ہے اس میں خود مضارب کی ذمہ داری غیر محدود ہوتی ہے، اور تمام وہیون کے ادا کرنے کا وہ ذمہ دار ہوتا ہے، چاہے کاروباری سرمائے سے ہو یا اپنے ذاتی اثاثے سے، جبکہ کہنی میں ایسا نہیں ہوتا۔ یہاں ایک طرف شیئرز ہولڈنگ کی ذمہ داری محدود ہوتی ہے، تو دوسری طرف کہنی کے انٹرکنزوں کی ذمہ داریاں بھی محدود ہوتی ہیں، اس صورت میں قرض دینے والوں کو سخت فراخ نظر کا سامنا ہو سکتا ہے، جس کو فقہاء کی اصطلاح میں ذمہ کا خراب ہونا کہتے ہیں۔

اسی لئے بعض علماء نے کہنی میں محدود ذمہ داری کے تصور کو شرعاً غلط قرار دیا ہے، لیکن یہ پریکٹس پیدا ہوتی ہے کہنی کی حقیقی حیثیت ماننے سے منکر کسی کی وجہ سے۔ کہنی کو اگر مفوض قانونی مان لیا جائے جیسا کہ اس کی حیثیت عربی ہے، تو کوئی پریکٹس نہیں ہوگی، اس لئے کہ مفوض حقیقی اگر وہاں ہو جائے تو قرض دینے والوں کو اس کے اثاثے سے زیادہ مطالبہ لاحق نہیں ہوتا، حضرت معاذ ابن جبلؓ کو حضور ﷺ نے جب مجلس قرآن پڑھا تو آپ نے قرض خواہوں سے فرمایا تھا "خلوا ما وجعلتم لیس لکم الا ذلک" (مجھ کو سلام ۱۴۱۱ھ باب وضع الجہارغ)۔

محدود ذمہ داری کی ایک مثال:

مولانا قاضی حنفی نے محدود ذمہ داری کی ایک دلچسپ مثال دی ہے، وہ ہے مہربانان التجار جو اپنے آقا کا ملوک ہوتا ہے، اس کو آقا کی طرف سے تجارت کی اجازت ہوتی ہے، جو تجارت وہ کرتا ہے، وہی مولیٰ کی ملوک ہوتی ہے، اس پر وہیون اگر واجب ہوں تو وہ اس غلام کی قیمت کی حد تک محدود ہوں گے، اس سے زیادہ کا نہ غلام سے مطالبہ ہو سکتا ہے اور نہ مولیٰ سے، یہاں بھی دائین کا ذمہ خراب ہو گیا۔ یہ نظیر ٹیلیڈ کہنی سے زیادہ قریب ہے، اس لئے کہ جیسے کہنی میں شیئرز ہولڈنگ کے ذمہ ہوتے ہوئے ذمہ خراب ہو جاتا ہے، ویسے ہی یہاں بھی مولیٰ کے ذمہ ہوتے ہوئے دائین کا ذمہ خراب ہو جاتا ہے (اسلام اور جدید معیشت، تجارت دس ۸۴)۔

شیئرز کی شرعی حیثیت:

اب تک کی گفتگو سے اتنی بات ثابت ہو گئی کہ کہنیوں کے ساتھ مشارکت کرنا اور اس کے شیئرز خریدنے یا بیچنے کا جائز نہیں ہے، اس لئے کہ اگر ہم شرکت کی معروف قسموں میں سے کسی قسم میں اس کو داخل کریں، مشارکت، حضانہ یا مضاربیت میں تو اس کے بعض اختیارات کے اوپر وہیون کی قسموں کی روح بنیادی طور پر اس میں باقی رہے گی، اور اگر شرکت کی معروف قسموں کے بجائے کہنیوں کو ہم نئی قسم قرار دیں تو بھی اس کے عدم جہاد کی کوئی وجہ نہیں ہے، اس لئے کہ اس میں کوئی ایسا واقعی پہلو نہیں ہے جو شرکت کے بنیادی اصول کے خلاف ہو۔

البتہ یہاں ایک بات یاد رہنی ہے جیسا کہ سالانہ محاسبہ میں اس کو اٹھایا گیا ہے کہ شیئرز کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ اصول کی روشنی میں معنی بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ شیئرز دراصل کمپنی میں موجود اثاثوں کی مناسب ملکیت کی نمائندگی کرتا ہے، اور جب کوئی انسان کسی کے ہاتھ شیئرز فروخت کرتا ہے تو وہ دراصل اثاثہ تجارت کے جزو متاع یا حصہ خالص کی بیع کرتا ہے، اور شیئرز سرملکات اس حصہ کی حقداری کا ایک اثبوت ہے، جس کے ذریعہ اس مناسب حصہ کی ملکیت کو ثابت کرنا مقصود ہوتا ہے اس لئے شیئرز کی خرید و فروخت میں شرعاً کوئی مضائقہ نہیں۔

بعض علماء کا خیال یہ ہے کہ شیئرز حصہ مناسب کی ملکیت کی نمائندگی نہیں کرتا بلکہ وہ محض ایک اثبوت ہے، جیسے کہ باطنی یا سندبات قرض، اور اس کا مطلب صرف اس قدر ہوتا ہے کہ اس شخص نے اتنی رقم کمپنی کو ادا کی ہے، تو شیئرز سرملکات محض راہیگی رقم کی رسید ہے۔

ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ شیئرز ہولڈر اگر مدیون ہو جائے تو زمین مستغرق ہو جانے کی صورت میں مدیون کے صرف اثاثوں کی قرضی ہوتی ہے، کمپنی میں اس کے حصہ مناسب کی قرضی نہیں ہوتی، اگر شیئرز کمپنی میں ملکیت مناسبہ کی نمائندگی کرتا تو جہاں اس کے دیگر اثاثوں کو قرض کیا گیا وہیں کمپنی میں اس کے حصوں کو بھی قرض کیا جانا چاہئے تھا۔ لیکن ان حضرات کی یہ دلیل اس لئے صحیح نہیں کہ اس سے زیادہ سے زیادہ حق تصرف و اختیار کے فقدان کا ثبوت ملتا ہے، نفس ملکیت کے فقدان کا نہیں، چونکہ کمپنی کے اصول میں سے یہ ہے کہ کوئی شیئرز ہولڈر اپنے حصہ کا سرمایہ کمپنی کے تحلیل ہونے سے پہلے نہیں نکال سکتا، اس لئے شیئرز فروخت کر سکتا ہے۔ اس کا مدیون مال حصوں کے مال ہونے کی قرضی کے تحت کمپنی سے اس کے حصہ مناسب کے نکلنے کی اجازت نہیں ہوتی۔

حصہ مناسب کی ملکیت کی دلیل یہ ہے کہ اگر کمپنی تحلیل ہو جائے تو اس کے اثاثوں کی تقسیم کے وقت ہر شیئرز ہولڈر کو اپنے حصہ مناسب کے مطابق حصے کا، خواہ اس کی مالیت اس کی لگائی ہوئی رقم سے زیادہ ہو یا کم، اگر شیئرز ہولڈر کمپنی کے اثاثوں میں ملکیت نہ رکھتا تو تحلیل ہونے کے وقت اس میں اس کو حصہ کیسے ملے؟

شیئرز خریدنے کے مقاصد:

شیئرز خریدنے کے دو مقاصد ہوتے ہیں (۱) کمپی مقصد نفع و تھان میں شریک ہونا اور کمپنی سے سالانہ یا ماہانہ منافع حاصل کرنا ہوتا ہے، اس کو انگریزی میں "Investment" کہتے ہیں۔ (۲) اور کسی یہ مقصد نہیں ہوتا، بلکہ تجارت کے طور پر اس کو خریدتے ہیں، یہ لوگ شیئرز کی قیمتوں پر نگاہ رکھتے ہیں، مبادرجن شیئرز کی قیمتیں آج کم ہیں مگر آئندہ بڑھنے کا امکان ہے، ان کو خرید لینے ہیں، اور پھر قیمت بڑھ جانے کے بعد بیچ دیتے ہیں، اسی طرح جو شیئرز ان کے پاس ہیں، آئندہ ان کی قیمتوں میں اگر گراوٹ کا امکان ہو تو اس کو بیچ دیتے ہیں، اور جن میں بڑھنے کی امید ہے ان کو بیچنا نہیں چاہتے، بلکہ مدت کا انتظار کرتے ہیں، اس کو انگریزی میں "Capital Gain" کہتے ہیں، دونوں کے دو میدان قیمتوں میں جو کمی بیشی ہوتی ہے اسی سے دو نفع اٹھاتے ہیں۔

شیئرز خواہ جس مقصد کے لئے خریدے جائیں، بلکہ ایسے اصول و شرائط ہیں کہ ان کی رعایت کے ساتھ

شیرز کی خرید و فروخت ہو شیرز کا کاروبار جائز ہوگا، اس کے لئے بنیادی طور پر درج ذیل شرائط ہیں:

(۱) سب سے اولین شرط یہ ہے کہ کاروبار بنیادی طور پر حلال ہو، مثلاً شراب کا کاروبار نہ ہو، اس کی بنیاد سودی لین دین نہ ہو وغیرہ۔ حرام کاروبار یا جائز اصول تجارت پہنی کہنی کے شیرز خرید و بائع اگل جائز نہیں، نہ جاری ہونے کے وقت لینا جائز ہے، اور نہ بعد میں اشاکہ کی تکلیف سے لینا جائز ہے، اس لئے کہ اس میں شرکت کرنا دراصل خود ان معاملات میں جانے ہوئے شرکت کرنا ہے جو حرام ہے (امداد الفتاویٰ ۱۳۰۳)۔

(۲) اگر کسی دو کمپنیاں جن کا بنیادی کاروبار جائز اور حلال ہو، مگر کبھی اس کو سودی لین دین یا جائز معاملہ میں بھی ملوث ہوتا ہے، اور آج کل زیادہ تر کمپنیاں اسی قسم کی ہیں، ان کے ساتھ مشارکت کرنا اور ان کے شیرز خریدنا جائز ہے یا نہیں؟ یا ایک اختلافی موضوع ہے۔

بعض علماء کا خیال یہ ہے کہ ایسی کمپنیاں کے شیرز خریدنا بھی جائز نہیں، اس لئے کہ اس صورت میں بھی بالواسطہ یا جائز معاملات میں شرکت لازم آتی ہے۔ لیکن محقق علماء جن میں حضرت قنوتی کا نام سرفہرست ہے، ان کا خیال ہے کہ ایسی کمپنیاں جو کبھی کبھار سودی کاروبار میں ملوث ہو جاتی ہیں ان میں شرکت کرنا اپنی ذمہ داری کی نگاہ میں کرتے ہوئے جائز ہے۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ کسی کمپنی کے سود میں ملوث ہونے کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں:

۱۔ ایک صورت یہ ہے کہ سود پر قرض حاصل کیا جائے یا کسی کاروبار کے فروغ و استحکام کے لئے رشوت دی جائے، جس میں سودی رقم دینی پڑتی ہے، کوئی ناجائز رقم کاروباری سرمائے میں شامل نہیں ہوتی، اس میں زیادہ سے زیادہ کہنی کے عمل کو ناجائز کہا جاسکتا ہے، مگر اس سے سرمایہ کی پاکیزگی میں کوئی فرق نہیں آتا (امداد الفتاویٰ، کتاب ہلالہ ۳۰۶)۔

۲۔ دیکھنی کا جائز عمل تو اس کے لئے حضرت قنوتی نے تجویز پیش فرمائی کہ شیرز ہولڈر کسی طرح پیچہ آواز اٹھا دے کہ میں سودی کاروبار پر راضی نہیں ہوں تو اس کی ذمہ داری ختم ہو جائے گی، کہنی کے ذمہ داران کی طرف اس مضمون کا تذکرہ کرنا بھی کافی ہو سکتا ہے (امداد الفتاویٰ ۱۳۰۳)۔

آج کل اس کی بہترین صورت یہ ہے کہ اس کی سالانہ جمعیت میں آواز اٹھائی جائے۔

اس موقع پر مولانا قاضی عثمانی نے ایک بہت ہی معقول سوال اٹھایا ہے، اور پھر اس کا عمدہ جواب بھی دیا ہے۔ مولانا کے سوال و جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہاں اعتراض یہ ہو سکتا ہے کہ کہنی کے ذمہ دارین شیر ہولڈر کے مکمل ہیں، اور شیر ہولڈر کو مظلوم ہے کہ اس کی مخالفت مؤثر نہ ہوگی، پھر وکالت قائم رکھتے ہوئے مخالفت کی آواز اٹھانے سے کیا فائدہ؟ اور اس کے بعد دوامتی ذمہ داری سے سبکدوش کس طرح ہو جائے گا؟

اس کا جواب یہ ہے کہ کہنی کی وکالت شرکت کی وکالت کی طرح مضبوط نہیں ہوتی، شرکت میں تو کوئی ایک شریک بھی کسی کاروبار سے اختلاف کر دے تو وہ کاروبار نہیں کیا جاسکتا، اسی طرح ہر شریک جب چاہے پامرایہ نکال سکتا ہے، جبکہ کہنی کی وکالت اس قدر مضبوط نہیں ہوتی، یہی شیرز ہولڈر کو نہ اس قدر حقوق تصرف حاصل ہیں، اور نہ ہر

شریک کے فیصلہ کو مستقل اہمیت حاصل ہے، یہاں فیصلہ کثرت رائے سے ہوتے ہیں، اقلیت کی رائے انکڑیت کے مقابلے میں رد کردی جاتی ہے، اس لئے اگر کوئی شیئر ہولڈر مخالفت میں آواز بلند کرے اور اس کی مرضی کے خلاف کثرت رائے کی بنا پر فیصلہ ہو جائے تو یہ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ کاروبار یا کمپنی کا ظلم نہیں اس کی مرضی و اجازت سے ہو رہا ہے، اس لئے حضرت تھانوی کی یہ رائے درست معلوم ہوتی ہے کہ مخالفت کی آواز بلند کرنے سے اس کی ذمہ داری ختم ہو جائے گی۔

۲۔ مسئلہ کی دوسری صورت یہ ہے کہ سودی لین دین دونوں کو کبھی کبھی قرض بھی جاردی کرتی ہیں اور اس پر سود بھی لگتی ہے، جو تو ایسی صورت میں سرانے کے مانند رہاں غیث کا اختلاط ہوتا ہے، اس وقت فیصلہ کی صورت یہ ہوگی کہ اگر مال حرام کا اختلاط بڑے پیمانے پر ہو رہا ہو، بھی کمپنی کا بنیادی کاروباری حرام و ناجائز ہے، جب تو اس کے شیئرز خریدے جائز نہ ہوگا، البتہ من پسند میں یہ اختلاط بقدر قلیل اودہ اصول کی روشنی میں اس کو نظر انداز کیا جاسکتا ہے، اس لئے کہ مسائل میں غالب سرائے کا اقتدار ہوتا ہے، اس بنا پر غالب سرائے اگر پاک ہو تو جو ر فرار دیا جائے گا، حضرت تھانوی کی یہ رائے ہے (اسلام اور جدیدہ معیشت و تجارت، ص ۸۸)۔

اس کی تائید لکادی غنائیہ کی روئے ایل عبارت سے بھی ہوتی ہے

وان كان غالب مال المهدى من الحلال لا يمس بال فضل الهدية وبما كل مالم جس عده

انه حرام لان اموال الناس لا يخلو عن قليل حرام ليعتبر الغالب (تذکرہ غنائیہ ج ۱، ص ۴۰۰۳)۔

وكلما في الاشياء في باب الهدية والبيع جميعا (مشاورہ خطبر، ص ۳۳۲)۔

وكلما في التصرفات (حاشیہ لکادی غنائیہ، ص ۳۳۵)۔

اہمیت یہاں شریعہ ہوتا ہے کہ جہ کے مال اور شیئر میں فرق ہے، اگر کسی آدمی کا کاروبار طلال و حرام دونوں ہے، اور وہ یہ سودا ہے تو یہ احتمال ہے کہ طلال کی کمی میں سے اسے رہا ہو، جبکہ شیئرز میں جو نفع ہوتا ہے وہ تمام حرامات کے تناسب سے ہوتا ہے، اس لئے سود پر جو دین جاری کئے گئے ان سے جو سود حاصل ہوگا، نفع میں اس کا تناسب بھی جوڑا جائے گا، اس طرح شیئرز مال غیث سے پاک نہیں ہو سکتا۔ اس صورت میں مولانا قاضی عیاضی کی یہ تجویز پسندیدہ ہے کہ کمپنی کے "Income Statements" کے ذریعہ یا کمپنی کے ذمہ داروں سے تقیم شدہ منافع کا تناسب معلوم کرے، اور شرع سود سے جس قدر نفع آیا ہو اس کو ازما بد نسبت ثواب صدقہ کر دے۔ یہ سودی عمل میں کمپنی کے ساتھ بانواسطہ شرکت تو اس کے بارے میں عرض کیا جاتا ہے کہ اس عمل کے خلاف شیئر ہولڈر کا آزادانہ اقدام کافی ہے، اور وہ اس باواسطہ شرکت سے بھی بچ جائے گا۔

پچھلے آج کل کوئی کمپنی سودی معاوضہ سے بالکل پاک نہیں ہے، اس بنا پر مسلمانوں کو ان کے شیئرز خریدنے سے روکا نہیں جاسکتا، روئے مسلمان اقتصادی طور پر اور بھی کمزور ہو جائیں گے، البتہ ان کے مضامین سے بچنے کی ہر امکانی تدبیر کرنی ہوگی، یہ کوئی دانشمندی نہیں کہ حالات کو کیجئے بغیر ظاہری مضامین سے بچنے کے لئے کوئی ایسا اقدام کر دیا جائے کہ قوم کو اس سے بھی زیادہ بھیا کھٹکائی کا سامنا کرنا پڑ جائے۔

شیرازی بیج کی بیشی کے ساتھ:

کبھی کے شیرازی کی بیشی کے ساتھ بھی فروخت کیا جاسکتا ہے، بشرطیکہ کبھی کا سامرا سرمایہ صورت نقد نہ ہو، بلکہ کچھ لکھ (۱۰ لکھ) مثلاً شیرازی اور ملائکہ وغیرہ) حاصل کر لئے گئے ہوں، اگر کبھی نے ابھی اپنا کاروبار شروع نہ کیا ہو یا اس کا سامرا سرمایہ صورت نقد ہو تو شیرازی خرید و فروخت کی بیشی کے ساتھ بیج جائز نہیں، اس لئے کہ اس وقت یہ شیرازی اپنے حصے کے نقد کی نمائندگی کریں گے، اور خالص نقد میں کی بیشی کے ساتھ بیج جائز نہیں، البتہ جس صورت میں نقد کے علاوہ کچھ دیگر نمائندہ اشیاء بھی حاصل کر لئے گئے ہوں تو یہ شیرازی نقد کے ساتھ کبھی میں موجود اثاثوں کی بھی نمائندگی کریں گے اور اب شیرازی بیج کا مطلب یہ ہوگا کہ کبھی کے اثاثوں میں ہر ایک کے تناسب حصے کی بیج ہو رہی ہے، اس مسئلہ کا حل "سیف کلی" یا "مطلق منصفہ" کے مسئلہ پر ہوگا، جو امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کے درمیان اختلافی مسئلہ ہے اس مسئلہ کا حاصل یہ ہے کہ ایسے مال کو جو مال ربوی اور غیر ربوی سے مخلوط ہو خالص مال ربوی کے عوض فروخت کیا جائے، امام شافعی کے نزدیک یہ بیج جائز نہیں جب تک کہ مال مخلوط سے مال غیر ربوی کو الگ نہ کر دیا جائے۔ جبکہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس کی بیج جائز ہے، بشرطیکہ خالص مال ربوی مخلوط مال ربوی سے زیادہ ہو اس لئے کہ اس وقت مخلوط مال ربوی اپنے بقدر خالص مال ربوی کے مقابلے میں ہو جائے گا، اور خالص میں جو مقدار زیادہ ہوگی وہ مال غیر ربوی کے مقابلے میں ہو جائے گی۔

یہاں پہلے ایک صورت ہے کہ شیرازی جو نقد اور غیر نقد کی نمائندگی کرتے ہیں ان کی بیج خالص نقد سے ہو رہی ہے، اس لئے امام عظیم کے نزدیک ان کی بیج جائز ہوگی، اور امام شافعی کے نزدیک ایسی حالت میں بیج جائز نہ ہوگی، البتہ بعض شامعہ اور حنابلہ کے موقف کے مطابق اگر کبھی کے اشیاء زیادہ ہیں اور نقد کم ہیں، تو شیرازی بیج جائز ہوگی، اور اگر نقد زیادہ اور دیگر اشیاء کم ہیں تو شیرازی بیج جائز ہوگی۔ آج کل علماء عرب زیادہ تر یہی فتویٰ دے رہے ہیں۔

باطل ز اور ڈپنچر:

کبھی ایسا ہوتا ہے کہ کبھی کو سرمایے کی ضرورت ہوتی ہے، تو بجائے شیرازی کے موام کو قرضے دینے کی دعوت دیتی ہے، اس کے لئے دو طرح کی دستاویزات کبھی جاری کرتی ہے، جس کو لے کر لوگ کبھی کو قرضے دیتے ہیں، ایک دستاویز کو سند (Bond) اور دوسرے کو شہادۃ الاسرار (انچر - Debenture) کہتے ہیں، یہ دونوں قرضے کی دستاویز ہوتے ہیں، جو معینہ مدت کے لئے لے جاتے ہیں مان دونوں میں اس قدر مشترک ہے کہ دونوں قسم کے دستاویز حاصل کرنے والے لوگ کبھی میں حصہ نہیں ہوتے، بلکہ مکمل ماٹن ہوتے ہیں، جن کو کبھی کی طرف سے سالانہ سود یا جاتا ہے، اور وقت مقرر پر رقم واپس کر دینی ہوتی ہے، جس کی ضمانت دی جاتی ہے، البتہ دولتا سے فرق ہے، ایک فرق تو یہ ہے کہ باقاعدگی سے قرض ہے، جبکہ انچر قرض کے ساتھ رہن کا بھی اثبوت ہے۔ بعض اوقات سند قرض کو قرض دینے کے لئے ایک دستاویز جاری کی جاتی ہے، جس میں سند کو کبھی کی کسی ایک جائیداد یا بہت سی جائیدادوں کے ساتھ متعلق کر دیا جاتا ہے، کہ اگر یہ قرضے امانت ہوئے تو ان مختلف جائیدادوں سے ادا کر دیئے جائیں گے۔

دوسرے فرق یہ ہے کہ اگر کبھی رجوع الیہ ہو جائے تو حقوق کی ادائیگی کی ترتیب میں ڈیپنڈر اس جائیداد کی حد تک قانوناً مقدم ہوں گے جس کو رہن بنایا گیا تھا۔ باڈز کی ادائیگی اس کے بعد ہوتی ہے۔

باڈز کی ایک قسم ایسی ہے جو شیئرز میں تبدیل ہو سکتی ہے، اس کے لئے کبھی مدت مقرر ہوتی ہے کبھی نہیں ہوتی، کبھی اس کے لئے کچھ مخصوص شرائط ہوتے ہیں اور کبھی نہیں ہوتے۔ ایسے سندھات قرض کو انگریزی میں (Convertible Bonds) کنورٹبل باڈز کہتے ہیں (اسلام اور جدید معیشت و تجارت ص ۱۴)۔

اس تفصیل سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ باڈز، ڈیپنڈر، یا کنورٹبل باڈز اصلاً سندھات قرض ہیں اس لئے ان سے سرمایہ کاری نہیں کی جاسکتی، اور ان سندھات کے حاملین کو صرف اتنی ہی رقم لینا درست ہوگا، جس قدر اس نے منع کی ہوگی اس سے زیادہ جو کچھ وہ چاہے وہ وہی ہے، اس کو بیع قرار نہیں دیا جاسکتا۔

اس سے یہ بات بھی واضح ہو جاتی ہے کہ سندھات قرض کو کبھی بیشی کے ساتھ فروخت کرنا جائز نہیں ہے، اس لئے کہ یہ سندھات جمع کردہ رقم کی محض رسید ہیں، یہ کبھی کے اثاثوں میں کسی قسم کی ملکیت کی نمائندگی نہیں کرتے ہیں۔ اس لئے ان کی بیع کی بیشی کے ساتھ جائز نہیں۔

باڈز کی بقیہ دراصل کبھی سے اپنے وصولی قرض کے حق کو دوسرے کی طرف منتقل کرنا ہے، یعنی اب کبھی سے قرض وصول کرنے کے بجائے فلاں شخص وصول کرے گا اور اس میں کم و بیش کوئی قیادت نہیں، البتہ کی بیشی کے ساتھ معاملہ کرنا جائز نہ ہوگا، بلکہ یہ سود قرار دیا جائے گا۔

سندھات قرض کو رہن رکھا جاسکتا ہے، اس لئے کہ رہن کی بنیاد اصلاً حرام ہے، اور یہ بات اس میں پائی جاتی ہے۔

ولل انکمالہ والوہن شرعاً للوقوف (بدائع الصنائع، کتاب الاجارہ ۲/۱۰۳)۔

اگر کسی کبھی میں حصص تجارت حاصل کرنے کی گنجائش نہ ہو تو جدیدہ مجبوری قابل تبدیل سندھات قرض (Convertible Bonds) خریدے جاسکتے ہیں، بشرطیکہ کبھی کا بنیادی کاروبار حلال ہو، اور شیئرز میں تبدیل ہونے کی مدت تک جو سود ملے وہ اپنے استعمال میں نہ لایا جائے بلکہ مدتہ کر دیا جائے۔

سندھات قرض کی خرید و فروخت میں نہیں دلیہ (Face Value) کا لحاظ رکھنا ضروری ہوگا، اس میں مارکیٹ دلیہ کا لحاظ کرنا درست نہیں اگر وہ نہیں دلیہ سے مختلف ہو اس لئے کہ یہ محض وصولی حق کی رسید ہے، کبھی کے جوہر مشارع کا بدل نہیں کس کی قیمت میں اضافہ یا نقصان ہو۔

حصص کی تقسیم حصدار کے حقوق کے لحاظ سے:

پریلنس شیئرز (Preference Share) جس کو اردو میں ترجیحی حصص اور عربی میں السهم الممتاز بھی کہتے ہیں، یہ نہ پوری طرح حصہ تجارت ہے اور نہ پوری طرح سند قرض ہے، حاصل حصص کی ایک تقسیم حصدار کے حقوق کا اعتبار سے ہوتی ہے یعنی تلخ وصول کرنے یا کبھی کی پالیسی میں مداخلت کے اعتبار سے حصص کی دو قسمیں ہیں:

(۱) آرڈینری شیئر (Ordinary Share) جس کو عربی میں اسکم العادی کہتے ہیں، (۲) دوسری قسم وہی پریفرنس شیئر ہے۔

ان دو قسم کے حصص میں بنیادی فرق یہ ہے کہ پریفرنس شیئر کے حامل کوئی تقسیم کرنے کا حق رائے دہی میں آرڈینری شیئر کے حامل سے مقدم رکھا جاتا ہے۔ مولا آتی ٹکنی نے ان کے درمیان جو فرق و بڑی وضاحت کے ساتھ بیان کیا ہے۔

(۱) اسکم العادی کا نفع اس کے لگانے ہوئے سرمائے کی خاص شرح کے مطابق مقرر ہوتا ہے، مثلاً اس کے لگانے ہوئے سرمائے کا اس فیصد (10%) پہلے اسکم امتزاز کے حاملین میں تقسیم کر کے اس کا معین نفع ان تک پہنچایا جاتا ہے، اس کے بعد اگر کوئی عوامی اسکاوی کے حاملین کو دیا ہے، اور نہ نفع سے محروم رہیں گے۔ مگر ایسا بھی ہوتا ہے کہ کسی سال اپنی کوئی نفع نہیں ہوا تو ایسی صورت میں بھی اسکم امتزاز کا نفع محفوظ رہتا ہے، آئندہ سال جب نفع ہوگا تو پہلے ان کو دیا جائے گا اس کے بعد نفع چھوٹا اسکم العادی کو ملے گا۔

(۲) بعض اوقات ترجیح کی صورت یہ ہوتی ہے کہ اسکم العادی کے نفع کی شرح اسکم العادی سے زیادہ رکھی جاتی ہے۔

(۳) کبھی ترجیح اس طرح ہوتی ہے کہ کبھی کے سالانہ اجلاس میں اسکم العادی والوں کو ووٹ کا حق ہوتا ہے۔ اسکم العادی والوں کو ووٹ کا حق نہیں ہوتا۔

(۴) کبھی اسکم العادی والے کو ووٹ کا اور اسکم العادی والے کو کم ووٹ کا، مثلاً اسکم العادی والے کو دو ووٹ کا اور اسکم العادی والے کو ایک ووٹ کا حق ہوگا۔

حاصل یہ کہ اسکم العادی ترجیحی حصے کا نام ہے، مگر ترجیح کی طبعی مختلف ہو سکتی ہیں، اس کی ضرورت کمزور اس وقت پیش آتی ہے، جبکہ کسی خاص بڑی پارٹی مثلاً اسٹورس مینی ویر سے سرمایہ لیا ہو، اب وہ اس پر آدھیں لے کر عام حصہ دار (شیئر ہولڈر) کی حیثیت سے دہم لگائے اس نے اس میں نفع ملے نہ وہ نہیں ہے، اور اس پر بھی آدھیں لے کر کھل قرض دہندہ (دان) کی طرح سود پر قرض دے، اس لیے کہ کھل قرض دہندہ کی حیثیت میں اس کی پالیسیوں پر اثر انداز نہیں ہو سکے گی، ایسا اگلی سے سرمایہ لینے کے لئے اس کو ترجیحی حصص دینے جاتے ہیں، تاکہ اس کو مقرر نفع کی طے اور کبھی میں حصہ دار بن، چنانچہ ایک اعتبار سے دان اور ایک اعتبار سے حصہ دار ہوتی ہے (اسلام اور جدید معیشت و تجارت ص ۶۷)۔

شیئرز کی خرید و فروخت کے مختلف طریقے۔

اساک انیمنج میں شیئرز کی خرید و فروخت کے مختلف طریقے رائج ہیں (۱) کبھی ایسا ہوتا ہے کہ کبھی کے وجود میں آنے سے پہلے ہی اس کے شیئرز کی خرید و فروخت شروع ہو جاتی ہے، ایسی کمپنیوں کے شیئرز کی بیع و شراء جواز نہیں، اس لیے کہ جب کبھی کا وجود ہی نہیں تو یہ شیئرز کس چیز کی نمائندگی کریں گے، اس لیے یہ بیع غیر ملوک ہے جو

اصولاً ناجائز ہے۔ (۲) جو کمپنیاں موجود ہیں ان کے شیئرز کی خرید و فروخت کے بھی کئی طریقے ہیں، ایک طریقہ نوجو کلر (Future Sales) کہلاتا ہے، اس میں شیئرز بیٹا دینا مقصود نہیں ہوتا، بلکہ مصلحت کے لحاظ سے نفع نقصان کی کمی بیشی پر اثر کرنا مقصود ہوتا ہے، یہ قرار ہے جو نہ نہیں۔ (۳) دوسرا طریقہ نائب سہا کا ہے، جس میں بیچ کی اضافت مستقبل کی طرف کی جاتی ہے، یہ بیچ بھی صحیح نہیں اس لئے کہ بیچ کی تطبیق یا مستقبل کی طرف اس کی اضافت باقائدہ فقہاء و جرائد نہیں، اس کو کھل دینا بیچ قرار دیا جاسکتا ہے۔ (۴) تیسرا طریقہ حاضر سہا کا ہے، جس میں شیئرز کی بیچ وشر ایک ہی مجلس میں ہو جاتی ہے، اور عقد تمام ہو جاتا ہے، البتہ شیئرز کا قبضہ کرانے میں تاخیر ہوتی ہے، شیئرز اور طرفین کے ہوتے ہیں، ایک کو رجسٹرڈ شیئر (Registered Share) کہتے ہیں، دوسرا مال حصص کے نام پر نہیں، جس میں رجسٹرڈ ہوتا ہے، دوسرا ایئر شیئر (Bearer Share) کہلاتا ہے، اس کی کوئی نام پر رجسٹرڈ نہیں ہوتا، جس کے قبضہ میں کسی کا کہلاتا ہے، ایئر شیئر کا قبضہ کرانے میں تو کوئی دیر نہیں ہوتی، البتہ رجسٹرڈ شیئرز کا قبضہ کرانے میں مولانا ایک ہفتہ سے تین ہفتوں تک کی تاخیر ہو جاتی ہے، اس میں ذیل اپنے نام کی جگہ مشتری کو نام پر رجسٹرڈ کر دیا جاتا ہے، اس کی دہری کارروائی میں تاخیر ناگزیر ہو جاتی ہے، اس دوران بھی ایسا ہوتا ہے کہ مشتری جس کے نام پر اب تک شیئر رجسٹرڈ نہیں ہوئے ہیں، وہ رجسٹرڈ ہونے سے پہلے ہی کسی دوسرے کے ہاتھ فروخت کر دیتا ہے، کبھی کبھی تو ایسا بھی ہوتا ہے کہ مشتری اول کے نام پر رجسٹرڈ ہونے تک آگے چل پانچ ہاتھوں میں شیئر فروخت ہو چکا ہوتا ہے سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ شیئرز کا بغیر قبضہ میں آنے ہوئے فروخت کرنا درست ہے یا نہیں؟ اس سوال کے جواب کے لئے ہمیں قبضہ کی حقیقت کو سمجھنا ہوگا، اتنی بات تو طے ہے کہ یہی انھیں بیچ دینا ہے۔

۱۔ ایک تو اس بنا پر کہ یہ بھی عقد و تسلیم نہیں ہے، اور اس پر کوئی تصرف نہیں کیا جاسکتا۔

۲۔ دوسرے اس بنا پر کہ یہ بھی قبضہ و تسلیم نہیں ہے، اور اس پر کوئی تصرف نہیں کیا جاسکتا۔

اس لئے شیئرز کی بیچ سے قبل قبضہ ہو مصلحت ضروری ہے، مگر شیئرز کے قبضہ کی نوعیت کیا ہوگی؟ ہر چیز کا قبضہ اس کے لحاظ سے ہوتا ہے، قبضہ کسی پر جبکہ ضروری نہیں، حکماً قبضہ بھی بعض جگہوں پر کافی ہو جاتا ہے، شیئرز کی صورت حال یہ ہے کہ کھل شیئر ڈیپازٹ ٹریڈنگ کمپنی، بیچ اور اصل دوا بعد متاخر ہے جو کمپنی کے اثاثوں میں شامل ہے، اس لئے اس پر قبضہ کسی بہر مال یا ملک سے اس بنا پر قبضہ کسی کو کافی قرار دیا جاسکتا ہے، قبضہ اس کی یہ ہے کہ بیچ مشتری کے قبضہ میں آجائے، اور اس کا غرض، غرض بھی مشتری کی طرف منتقل ہو جائے، مولانا قاضی حنی کے بقول کمپنیاں کے ذمہ دہانوں کے کافی بات چیت کے بعد پتہ چلا کہ بیچ مشتری کے قبضہ میں منتقل ہو جاتا ہے، یہی وجہ ہے کہ اگر قبضہ کے بعد اور شیئرز قبضہ میں آنے سے قبل منافع کی تقسیم ہو جائے تو کمپنی تو بات کے نام پر ہی منافع تقسیم کر سکتی، اس لئے کہ جس میں کسی کا حصہ ہوتا ہے مگر اس کا انحصار کمپنی کی ذمہ داری ہے کہ وہ بعد عقد تقسیم ہونے والے منافع مشتری کو دلانے والی طرفین کو نقصان ہوگا تو یہ مشتری کو برداشت کرنا ہوگا اس لحاظ سے یہ کہا جاسکتا ہے کہ عقد کے بعد ہی شیئر مشتری کے قبضہ میں چلا جاتا ہے۔

مگر وہیں یہ بات بھی ٹھیک ہے کہ شیئرز کی خرید و فروخت کا معاملہ اصل تو کمپنی سے ہے، اس کا انحصار کمپنی سے

نہیں اور کہنی کے نزدیک شیز کا قبضہ اس وقت تک تسلیم نہیں کیا جاتا جب تک کہ نام پر غفل نہ ہو جائے، اسی طرح عرف میں جس چیز کو قبضہ کہا جائے گا وہی قبضہ کہلائے گا، اور رجسٹرڈ شیز کا قبضہ کہنی میں نام درج کر اسے اس کی رجسٹرڈل خانے کے بعد ہی مانا جاتا ہے، اس کے بغیر عرفاً قبضہ نہیں مانا جاتا، اس کا محتاسب کہ بغیر رجسٹرڈ ہوئے شیز کی تجارت نہ ہو، احتیاطاں کی ہے کہ شیز اپنے نام پر غفل ہوئے طریقہ فروخت نہ کئے جائیں۔

البتہ اسٹاک انچینج میں جو ٹمبر بن کر شیز کی خرید و فروخت کرتے ہیں وہ واصل کہیوں کے ذیل ہو گئے ہیں اس کے نام پر شیز میں ہونے والی تبدیلیوں کی اجازت سے شیز فروخت ہوتے اور بیچتے ہیں اس لئے اس کے لئے قبضہ رجسٹرڈی ضرورت نہیں ہوتی جیسے اس کے ٹمبر بننے کے لئے کہ وہ ان ٹمبروں کی خرید و فروخت ہوتی ہے، ایک کے بارے میں یہ متذکرہ ہے۔ بیچنے والا ٹمبر پہلے اپنے نام پر غفل کر اسے بطور فروخت کرے، یہ ممکن ہے۔ اس لئے خیال یہ ہوتا ہے کہ یہاں وہی قبضہ معتبر ہونا چاہئے جو اوپر ذکر کیا گیا، کہ اگرچہ شیز نام پر نہیں ہوتے لیکن کہیوں کی اجازت اور دو گول کے ختم کی بنا پر عام و عام دونوں ہی اسٹاک انچینج کے ٹمبروں کے قبضہ میں کئے جاتے ہیں، یہ قبضہ سلی ہے جو کافی ہو چاہئے۔

خلاصہ جوابات:

ذکرہ کہیوں کی راشنی میں مختصر جوابات تحریر کئے جاتے ہیں

۱۔ کسی کہنی کا خرید کر اور شیز کہنی میں شیز ہونے کی مناسب ملکیت کی نشاندہی کرنا ہے، یہی نقد نظر رکھنا اور تحقیق ہے، اور یہ کہ شیز ہونے کے بعد یہ ہونے کے وقت بھی اس کے مناسب حصہ کی آراء نہیں ہوتی، اس کی وجہ یہ ہیں کہ ملکیت نہیں ہوتی بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ کہنی کی تحلیل سے کل ہونڈز و تصرف کا اختیار نہیں ہوتا، اور تصرف کا اعتبار یہ ہونا ملکیت و نقصان نہیں ہو پاتا۔

۲۔ اگر کہنی کی کام ہوئی ہو اس کے پاس جو ادعا کہ نہ ہوں تو وہی کہنی کے شیز کی خرید و فروخت صرف اس کے نفس و دل سے درست ہوگی، ورنہ اس کے لحاظ سے کہی نہیں جائز ہیں، اس لئے کہ یہ بیٹا صرف ہوگی۔

۳۔ البتہ احتیاطاً غلط ہونے کی صورت میں جبکہ ٹمبر مال، ہونی اور رجسٹرڈ ہونی پر مشتمل ہوگی، کہنی کے ساتھ بیٹا جائز ہوگی۔

۴۔ جن کہنیوں کا بنیادی کاروبار عام ہے اس کی کہنیوں کے شیز خریدنا بے ضرر نہیں۔

۶۰۵۔ البتہ جن کہنیوں کا بنیادی کاروبار محال ہے مگر جن اوقات کسی مصروف یا کمزوری کی بنا پر بعض عام چیزیں کرنی پڑتی ہیں، اس کی کہنیوں کے شیز خریدنا محال ہے، بشرطیکہ ہر ڈالے سامنے ان چیزوں سے اس سے ملے اپنی داپندگی کا اظہار کر دے، اور اگر کچھ سووی یا ناجائز حصہ اس کے متافع میں آ رہا ہو تو اسے مناسب سے بلائیت کو اب صدق کر دے۔

۱۔ پہلا قدم:

چونکہ کسی باہمی مفصل کو آنکھیںچ کے ہال میں داخل ہونے کی اجازت نہیں ہے۔ رقم لگانے والے مفصل کو ادان ایک بروکر (انٹاک آنکھیںچ والال) بروکر کی کسی فرم کا انتخاب کرنا پڑے گا۔ چونکہ سٹاک آنکھیںچ کے قواعد و ضوابط کے مطابق اس کے ارکان (بروکر) بذات خود رقم لگانے والے مفصل کو اپنی جانب متوجہ نہیں کر سکتے لہذا بروکر سے انتخاب میں کچھ وقت صرف ہو سکتا ہے۔ ایسے مفصل کو بتا دینا اپنے ان دوستوں اور واقف کاروں کے طور پر اس کے مطابق کی ایسے بروکر یا ان کی فرم کا انتخاب کرنا پڑے گا جن سے ان واقف کاروں نے اس سے کچھ کاروبار کیا ہے، یا پھر وہ سٹاک سے منکر بیرونی سے سٹاک آنکھیںچ کے ارکان کی فہرست طلب کر سکتا ہے۔ اس فہرست میں بروکر یا ان کی فرموں کے نام درج ہوتے ہیں چونکہ صرف ناموں سے کسی طرف کی کوئی بات ثابت نہیں ہوتی لہذا اس طرح کیا جانے والا انتخاب سوومندہ بھی ثابت ہو سکتا ہے اور نقصان دہ بھی۔

انگریزی رقم لگانے والے مفصل روا راستہ بروکر کی فرم سے تعلق قائم نہیں کر سکتا۔ اپنے بینک کے بروکر اپنے بروکر کے ذریعہ اپنے گاہکوں کے لئے سٹاک آنکھیںچ کا کاروبار کرنے کے لئے چاہتے ہیں اس میں بروکر ہے۔ اس طرح سے بلاشبہ رقم لگانے والے مفصل کو بروکر خفکا حاصل ہو گا ہے کیونکہ بروکر کے علاوہ آلات کے باعث ہونے والے نقصانات کا امکان کم سے کم ہو سکتا ہے۔ کیونکہ بینک کے مفصل داران یہ چاہیں گے کہ ان کے گاہکوں کا نقصان نہ ہو اس کے علاوہ بینک کے سٹورنگ ہوم (رقم رکھنے کے کمرے) کے ذریعہ دوسری کی جاسکتی ہے یا ان میں حاصل شدہ رقم محفوظ رکھی جاسکتی ہے۔ لیکن اس طرح سے نقصانات بھی ہیں۔ سب سے پہلا نقصان وقت کا زیاں ہے۔ سٹاک آنکھیںچ کے امور چھ ماہوں میں بدلتے رہتے ہیں۔ بینک کے ذریعہ بروکر سے رابطہ قائم کرنے میں اچھا خاصا وقت ضائع ہو سکتا ہے۔ حریف آں بینک فیر سٹاک آنکھیںچ لی اس وقت کی صورت حال اور دوسرے عوامل کے بارے میں زیادہ معلومات بھی نہیں دیکھتے۔ بروکر چونکہ اس کاروبار سے براہ راست تعلق رکھتے ہیں لہذا انہیں ٹیڈ کی خبر دیتی ہے۔ اس کے علاوہ کسی بھی دوسرے کاروبار کی مانند ذاتی مفصل دہل اس میں بھی بڑی اہمیت کا حامل ہے۔ بینک کے ذریعہ ملے سکے جانے والے سود سے منکر کی ذاتی دیکھی کا سوال ہی نہیں رہتا جبکہ اگر آپ براہ راست بروکر سے رابطہ قائم کئے ہوتے ہیں اس کو ذاتی طور سے جانتے ہیں اور وہ آپ کو جاننا سے تو وہ بذات خود دیکھی سود سے بھی لگسکے گا۔

اسی کے ساتھ ساتھ بیکورنہ کے لئے کی جانے والی ادائیگی اور اس کو خفکا طرچے سے دیکھنے کے لئے بینک کی سہولیات بھی مہیا ہیں۔ یہاں تک کہ اگر کاروبار کی دلال کے بروکر براہ راست بھی کیا ہوا ہے تب بھی بینک کے ممبران اپنے گاہکوں کے لئے یہ خدمت ایک معمولی کمیشن کے عوض انجام دینے کے لئے تیار رہتے ہیں۔ جب کاروبار کسی بینک کے ذریعہ انجام دیا جا رہا ہے تو رقم لگانے والے مفصل (Investor) کو چونکہ کوئی ایک انڈی کمیشن ملتا ہے لہذا اسکی دلال کے ذریعہ براہ راست کاروبار کرنا مہیا ۲ صد ثابت ہو گا ہے۔ لیکن بروکر (دلال) کا انتخاب کچھ خیال کرنا چاہئے۔

۱۔ درکار کا انتخاب کرنے کے بعد اس کے نام تک خط کھاجاتا ہے جس میں اس سے یہ سوال کیا جاتا ہے کہ وہ کاروبار کرے والے شخص کے سے سودا کرے میں دشمنی رکھتا ہے یا نہیں، اگر اور اسی ہے تو پھر اس کا مشورہ طلب کیا جاتا ہے۔

۲۔ حوالہ ضروری ہے:

کوئی بھی بروکر کسی نئے گاہک کی جانب سے بین، بین شراں کرنے سے قبل گاہک کا قاعدہ تعداد چاہے گا یا پھر بینک کا حوالہ ضروری ہوگا تاکہ وہ گاہک کی معاشی حالت اور اس کی ایما داری کے بارے میں پرنٹیں ہو سکے۔ کوئی بھی شرط پار (Bookmaker) پر کوئی طور پر کوئی بھی اصل کی ایسے گاہک سے خلق رکھنا پسند نہیں کرتا جس کے بارے میں وہ پتہ بھی نہیں جانتا۔ اور یہی کوئی شخص اپنی رقم کو سب سے کمال کر اسٹاک کے کاروبار میں لگا سکتا ہے جب تک اس کا تعداد کسی بروکر سے بہت زیادہ نہ رہ جاتا ہو۔

۳۔ خرید کا حکم دینا:

اپنے حیر خواہوں کا مشورہ حاصل کرے۔ بعد اُنکی توانائی اجارے کے مورد مطالعہ کے بعد اپنے بروکر کا مشورہ حاصل کرے۔ بعد اُن کے بعد یہ دے دے۔ حد۔ وہ اپنی سٹوریٹز خریدتا ہے۔ اُن کے اپنے بروکر کو سٹوریٹز خریدنے کے لئے حکم دے سکتا ہے، مثلاً اس سے کہہ کہ سٹوریٹز ل کے ۱۰۰ مولیٰ حصص خریدے۔ غیر ضروری تاخیر سے بیچنے کے لئے عام طور پر پینٹی گرام کے دریدہ یا پینٹی گرام کے دریدہ بروکر سے رابطہ قائم کیا جاتا ہے، اور یہ بیانات مختصر ہوتے ہیں تاکہ غیر ضروری طور پر تخیل میں زیادہ لم۔ توجہ نہ لے کر بیچے۔ مثلاً یہ پیغام اس طرح دیا جاسکتا ہے "میرے لئے سو (۱۰۰) سٹوریٹز ۹۵۰ کے رنگ پر خریدو۔" حکم ایک طے شدہ رقم کا ذکر کرتا ہے اور اس میں کسی کی پیشگی گواہی نہیں ہے لہذا اس میں تخیل رہا، غریب، یا نہیں ہے۔ چونکہ حصص کی قیمت میں ہر مت اضافہ یا کمی ہو سکتی ہے یا پھر اگر اس کی قیمت ۹۵۰ روپے سے کم ہو تو اس میں کمی کی ۱۰۰ روپیہ زیادہ دے ہوگی۔ خرید کا حکم دینے کے دوسرے طریقے کا استعمال بھی کیا جاسکتا ہے جس میں ۱۰ روپے بھی گواہی ہو اور دوسری جانب اس میں رقم لگانے والے شخص کے مساوات کا بھی خط ۵۲۳۔

گاہک کے خرید کے حکم کو آمد، دین، حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے (۱) قیمت کا ذکر جس پر خرید کے حکم کی تعمیل کی جائے گی (۲) مدت کا ذکر جس کے تحت حکم پر عمل ہو دیکھا جائے (۳) یا اس مدت کا ذکر جس کے گزرنے کے بعد یہ حوالگی (Delivery) کی جائے۔

قیمت کے مطابق رجوع بندی

میں نے دیکھا تھا کہ اس کی سوجھ بوجھ میں ہو سکتی ہیں

(الف) بہترین یا بدترین وقت

میں نے دیکھا تھا کہ اس کی سوجھ بوجھ میں ہو سکتی ہیں

خرید یا فروخت کی جاتی ہے۔ اس قسم کے اداکات پر فوری طور پر بروکر کے ذریعہ مل و آہ کیا جاتا ہے، اور بازار میں زیادہ تر اسی قسم کے آؤر آر آتے ہیں۔ اس قسم کے آؤر آر میں اس طرح دے جاتے ہیں "خرید (یا فروخت کرو) ۱۰۰ اسٹیری بہترین (قیمت) پر"۔

(ب) طے شدہ قیمت یا حدود کے آؤر آر:

اس قسم کے آؤر آر گاہک کے ذریعہ طے شدہ قیمت پر مل پذیر ہوتے ہیں۔ اس کی ایک مثال سے "خرید (یا فروخت کرو) ۱۰۰ اسٹیری ۹۵۰ پر"۔ مندرجہ حیات کے مطابق بروکر کو ۹۵۰ روپے یا اس سے کم قیمت پر حصص کو خریدنا چاہئے۔ اسی طرح فروخت کرنے کی قسم کے ایک آؤر آر کی قیمت ۹۵۰ روپے یا اس سے زیادہ قیمت پر کی جائے گی۔ بعض اوقات اس قسم کے اداکات میں خودی بہت گنجائش رکھ جاتی ہے۔ مثلاً "تقریباً ۹۵۰ پر خریدو"۔ لیکن بروکر کے نقطہ نظر سے یہ طریقہ زیادہ مصلحت بخش نہیں ہے کیونکہ اس میں اس بات کی وضاحت نہیں ہے کہ خرید یا کاتھیں کن حدود میں رہے۔ اسے یہاں سے لے کر اس حد تک ادا کاتھیں بروکر کے ذریعہ پورا کیا جائے گا۔ مثلاً "۹۵۰ سے زیادہ قیمت خریدو"۔ یا "۹۵۰ سے کم قیمت پر فروخت مت کرو"۔ اس قیمت کے حدود کے ضمن میں مذکورہ قسم اس طرح نہیں جیسے کہ ایک تاجر کو زیادہ سے زیادہ رقم کا آؤر آر کیا جاتا ہے، بروکر کھلی ایک کارپوریشن، اور وہ ذات خود خریدار کو حصص فروخت نہیں کرتا ہے بلکہ اپنے گاہک کے مفادات کو مد نظر رکھتے ہوئے کم سے کم قیمت پر حصص خریدتا ہے اور زیادہ سے زیادہ قیمت پر حصص کو فروخت کرتا ہے۔

(ج) فوری یا منسوخی کا آؤر آر:

یہ آؤر آر ایک طے شدہ قیمت کے آؤر آر کے مقابلہ میں متبادل کے جاتے ہیں، اس کی ایک مثال یہ ہو سکتی ہے "۱۰۰ اسٹیری پر فوری طور پر خریدو"۔ اس میں "فوری" کی جگہ منسوخی بھی استعمال کیا جاسکتا تھا اس قسم کے آؤر آر ممکن بہترین قیمت پر فوری طور پر ہرے کئے جاتے ہیں۔ اور اگر قیمت کے دو سو مندرجہ سے کے باعث فوری طور پر مل و آہ نہیں کیا جاسکتا تو اس آؤر آر کو منسوخی کروایا جاتا ہے اور بروکر بازار کی صورت حال کی رپورٹ اپنے گاہک کو روانہ کرتا ہے۔

(د) اسٹاپ لاس آؤر آر (Stop Loss Order):

اس نظام کے پس پشت یہ محرک کارفرما ہے کہ گاہک کو قیمت میں تبدیلی سے ہونے والے اسٹاپ چار جاز سے محفوظ رکھا جائے۔ خرید کے لئے ایک اسٹاپ لاس آؤر آر، بروکر اس طرح ہوگا "۱۰۰ اسٹیری ۹۵۰ پر اسٹاپ"۔ اس آؤر آر کے معمول ہونے کے بعد بروکر اس وقت تک کوئی اقدام نہیں اٹھائے گا جب تک بازار ۹۵۰ یا اس سے کم ہے، لیکن جیسے ہی یہ ۹۵۰ تک پہنچتا ہے یا اس سے متاثر ہو جاتا ہے بروکر کو ممکنہ مناسب ترین قیمت پر ۱۰۰ حصص خرید لینا چاہئے۔ اسی طرح قیمت میں کمی ہونے کے باعث تبدیلی سے ہونے والے نقصان کو کھواہ کرنے کے لئے ایک خاص نقطے کی وضاحت کی جا سکتی ہے جس کے بعد حصص کو فروخت کر دیا جائے۔ مثلاً "الف" ایک شخص ہے جس نے ۱۰۰ اسٹیری ۹۵۰ کی نرخ سے خریدا ہے جس میں اپنے بروکر کو "۱۰۰ اسٹیری ۹۳۰ پر اسٹاپ" کا آؤر آر دے سکتا ہے لہذا اسی طرح

تم لگانے والے کوئی حصص ۲۰ روپے کا ہی نقصان اٹھانا پڑے گا۔ یعنی جیسے ہی بازار ہماؤ ۹۳ پر پہنچتا ہے یا کم ہوتا شروع ہو جاتا ہے یا اگر حصص فروخت کر دے گا۔ اسباب میں آرڈر مارکیٹ آرڈر بن جاتا ہے جب نقصان کا رخ ایک معینہ قیمت کے قریب پہنچتا ہے، بروکر نیو سے اتار دے گا اور اس بار میں اپنے گاہک کے احکامات پر معینہ قیمت پر خرید و فروخت نہیں کر سکتا، نہیں جب معینہ قیمت تک پہنچا ہوا ہو تو جاتا ہے تو بروکر کے سے یہ آرڈر ہو جاتا ہے کہ اس وقت سے احکامات پر عمل ہے اس کے کی خوش رہے اور اگر کوئی بروکر غریب طور پر نقد نہیں اٹھاتا اور آرڈر کی قلیل میں تاخیر کا موجب بنتا ہے جس کے نتیجے میں گاہک کو نقصان اٹھانا پڑے تو وہ اس نقصان کا دعوہ کر ہو گا۔ اس سے متعلقہ ایک فنڈ (Put and Call) بھی ہے جس کا مقصد رقم لگانے والوں کے نقصان میں مدد کر کے کرنا ہے، لیکن یہ ابھی تک پراختیاری سواری کی ممانعت ہے۔

(۵) سرمنشی پر مبنی احکامات:

یہ آرڈر ہیں جو کہ بروکر کی برک مندی اور موثری پر چھوڑ دیئے جاتے ہیں، اس کا استعمال بہت کم ہوتا ہے، اور عام طور پر اس کا استعمال تب ہوتا ہے جب کوئی رقم لگانے والا نقصان چھوڑے کر حصص کو خریدنا یا فروخت کرنا چاہتا ہے اور اسے اپنے دلال پر پورا بھروسہ ہو۔ اس آرڈر کے الفاظ میں ہو سکتے ہیں "خرید لو (یا فروخت کر دو) ۱۰۰ شیئرز"۔ اس آرڈر کا یہ اطمینان ہے کہ اس وقت برا نہ ہو سکتا ہے جب گاہک اور بروکر (دلال) کے درمیان مکمل ہم آہنگی ہو۔ اس میں قیمت کے بارے میں دلیات کے علاوہ وقت کے محدود عرصہ کا بھی تعین کیا جاسکتا ہے۔ چند حالات کے تحت وقت کی کوئی مدت مخصوص نہیں کی جاتی ہے، اس قسم کے آرڈر کو "کھلا آرڈر" (Open Order) کہا جاتا ہے۔ جبکہ دوسری شکل میں اس نظم کی مدت ایک دن، ایک ہفتہ یا ایک مہینہ بھی ہو سکتی ہے، اس قسم کے تحت آرڈر کے الفاظ میں ہو سکتے ہیں "۱۰۰ شیئرز ۵۰ روپے پر فروخت کر دو"۔ مدت معینہ اس وقت تک مانی جائے گی جب تک (آرڈر) منسوخ نہ کر دیا جائے (یا ایک دن کے لئے یا ایک مہینے کے لئے) اس قسم کے آرڈر بروکر کو مسترد کی تردید دے سکتے ہیں۔ لہذا آرڈر میں خواہ کی مدت گذر کر بھی ہونا چاہئے اور اس کا بھی کو سوداگر رقم کی حوالگی کی شکل میں ہونا کاؤنٹ کے ذریعہ۔

آرڈر کسی بھی شکل میں ہو یہ ضروری ہے کہ آرڈر واضح اور صریح الفاظ و انداز میں جاری کیا جائے تاکہ غیر ضروری تاخیر سے بچا جا سکے اور تمام ممکنہ تاخیرات سے بھی محفوظ رہا جاسکے۔ صراحت اور انحصار کسی بھی اچھے آرڈر کی عام خصوصیات ہیں۔

۴۔ آرڈر کا اندراج اور اس کی قلیل:

تمام آرڈر جو کہ موصول ہوتے ہیں اول، ایک مولیٰ ازلی یا نوٹ بک پر درج کر لئے جاتے ہیں اور بعد میں انہیں آرڈر بک میں درج کیا جاتا ہے۔ مولیٰ ازلی میں اندراج کئے جانے کے بعد آرڈر پر مولیٰ عمل درآ کر دیا جاسکتا ہے کیونکہ آرڈر بک میں اندراج کرنے میں خاموشی صرف ہوتا ہے۔ عملی طور پر زانی یا ٹیلیفون سے ایسے گئے

آرڈرنگی لمبی ٹوٹ کب میں اورج نہ لگے حالت میں۔ ایک صورت میں کہ بہت سارے آرڈر موصول ہو چکے ہوں ان کی وجہ بندی کی حالت ہے تاکہ اضافی حصص کی خرید یا فروخت کی قیمت جان کی اصل مثبت کا تعین کیا جاسکے اور ان کی تکمیل میں برائگی جائے نہ لگے۔ اے قہر امت کا اسی نہ ہو۔

۵۔ فرقہ

اصل دستور دستور ملک کی اسٹاک میں جو بے واسطہ ہو۔ اور بین دین کے واسطے ہوتے ہیں اور جن میں حمایت پہ مستند طور سے ہوتے ہیں۔ چھوٹے اور بڑے۔ پھر زیادہ کام نہیں ہوتا خود ہی سولے کہا ہو چکے ہیں۔

مثلاً مال ملک بازار میں تقسیم ہوتا ہے اور ہر بازار پر اضافی حصص کے کام کا کر دیتا ہے۔ جس کی خصوصیت میں نے حصص میں بین بین ہوتا مستند ملک مال میں اس بازار تک جاتے ہیں جہاں ان حصص کا بازار ہوتا ہے۔

نقد اسٹاک بچھنے۔ طرف بچھنے۔ "Brokers" "Jobbers" میں تقسیم نہیں کئے جاتے ہیں بلکہ اس کی اضافی حصص میں جن میں بین مانی ہیں۔ مستند ملک حالات کے تحت اضافی حصص کی خرید و فروخت کے لئے اپنی قیمت کا اعلان کرتا ہے۔ مثلاً وہ کہنے میں ۵۲ خریدتا ہوں جسے کہیں گاہ مقابل کاروباری حصص ۵۲ سے ۵۳۸ تک اپنی قیمت مانتا ہے اور یہ فرض کیا جائے گا کہ سودا مکمل ہو گیا۔ اس کے تکمیل کرتے ہوئے عام طور پر بیکرے اور خرید کے مقام کے سہ سے حذف کر دیے جاتے ہیں۔ جب یہ کہا جائے کہ سٹری کی شرح ۵۲ سے ۵۳۸ کے واسطے مطلب سے شرح ۵۲ سے ۵۳۸ ہے ایسا سودا کاروبار میں بیکرے کے مقام کا ہوتا۔ حذف کر دیا گیا ہو گا جب یا کسی نے اس کی بے معنی ہیں لیکن ایک ایسے کاروباری شخص کے لئے جو کہ اسٹاک بچھنے میں بین دین کرتا رہتا ہے کسی پریشانی یا مشکل کا باعث نہیں بن سکتے۔ کیونکہ وہ حذف کر دہ ہندسوں سے پہلی شرح واقف ہوتا ہے۔

عام سولے الفاظ کے ذریعے یہ بات ظور رکھے جاتے ہیں اور دونوں پارٹیوں کے درمیان اسٹاک بچھنے میں کوئی غور ہی سماج نہیں ہوتا بعض اوقات محض ایک لحاظ یا گروپ کی جنس سے ہی سودے کئے جاتے ہیں جن سے یہ اثر دیکھا جاتا ہے کہ خرید و فروخت کے سودے کو مکمل سمجھا جائے۔ اس کے بعد اس سودے کو ہمارا کرنے کی ذمہ داری خریدار اور فروخت کنندہ دونوں پر قائم ہوتی ہے۔ جیسے ہی سودا مکمل ہوتا ہے دونوں پارٹیاں پاکٹ بک میں اپنے سودے کی تفصیلات اورج کر لیتی ہیں۔ یا ایک ایج نامہ پر جنرل سے ہوتا ہے۔ اس کے تکمیل کے بعد کاغذی کاروباری کے لئے ٹکڑوں کی بھاگ دوز دیکھ کر اسٹاک بچھنے میں منت منت کی قیمت کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ ٹکڑا ہوا گئے دوز دے ہوئے اپنی دائریوں میں سودے کی تفصیلات مختصر اورج کرتے ہیں۔ یہ کام ہر چیز پر چڑھنے سے اترنے وقت یا لٹ میں بھی کیا جاسکتا ہے۔ پینڈا دائری دو حصوں میں تقسیم ہوتی ہے۔ خرید کا ایک راج رقم کے خرچ ہونے کے خاتمے

(Debit) میں کیا جاتا ہے اور فروخت کا اندراج آمد کے ذریعے (Credit) میں کیا جاتا ہے۔ حصص کی تعداد ان کا تفصیلی بین اور ان پارٹیکلپس کا نام بھی منہوں نے حصص فروخت کئے یا خریدے ہیں درج کیا جاتا ہے۔

حصص کے سوا سے ایک مخصوص متعین تعداد کے تحت ہی انجام دیئے جاسکتے ہیں جس کا تعین حصص یا سیکوریزٹی قیمت کو مد نظر رکھتے ہوئے کیا جاتا ہے۔ اسٹاک سمیع کے اصول و ضوابط کے مطابق ایک مخصوص تعداد میں سند میں متعین کر دی جاتی ہے ان کے تحت ہی دوائی (Delivery) لی جاسکتی ہے یا پھر یہ فروخت سے وقت اس تعداد کا تعین کیا جاسکتا ہے۔

صرف ان ہی سیکوریزٹی میں سوائیا ہو سکتا ہے جس میں سوا سے کی اجازت اسٹاک سمیع کے درجین کو اسٹاک میں شامل کئے جانے کے بعد دی جاتی ہے۔ حالانکہ ہندوستان کے دوسرے شاپ بکچیکوں میں لیمن میں کے تحت حاصل ہونے والی سیکوریزٹی کا سوا سے کسی شاپ میں ذخیرہ کر دیا جاسکتا ہے مگر چونکہ سوا سے کوئی ایک بڑے متد کو سیکوریزٹی کے لئے کسی رقم کا تعین نہیں کیا ہوا۔

رقعہ معاہدہ (Contract Note)

سوا سے کی تکمیل کے بعد ٹرک اپنے دفتر واپس لوٹتا ہے اور یادداشتی ڈائری میں ٹرک کے نام پینڈا ہے۔ جب سے سوا سے کی تصدیقات لکھا سوا لکھا ہوا "میں درج کی جاتی ہیں اور وہاں سے انہیں ملی تہ کو اس باصحت کتاب کے ساتھ رکھنا ان میں نقل کیا جاتا ہے۔ ساتھ ہی یہ ذرا بھی ہوتا ہے کہ وہ اندر قریب آئے اندر اسٹاک (ایک اکاؤنٹ) کے تحت انجام پایا ہے۔ بروکر سے متعلق تصدیقات بھی درج کی جاتی ہیں۔ اس کے بعد دیگر ایک معاہدہ کی دستاویز (نوٹ) تیار کرتا ہے جو دوسری پارٹی کے لئے ہوتا ہے۔ بروکر کے ذریعہ بیوی انٹرن سے منسلک شدہ معاہدہ کے نوٹ استعمال کئے جاتے ہیں۔ ہندو رقم ایک کے ذریعہ سوا سے کی شکل میں ایک ایک قسم کے معاہدہ کی دستاویزات استعمال کی جاتی ہیں۔ ایک کنٹریمنٹ نوٹ گاہک کو بھی بھیجا جاتا ہے۔ ان معاہدوں پر بروکر کے خود کے پاس کی جانب سے نامزد کاروباری کے متعلق ہونے چاہئیں اس پر باقاعدہ نوٹ بھی ایک ہونا چاہئے۔ اگر ہندو رقم کی شکل میں سوا سے کو اس طرح تیار کئے جانے والے معاہدہ کے نوٹ میں بروکر کے کنٹریمنٹ کا ذکر نہیں ہوتا ہے جیسا کہ فارورڈ ایجورس کے معاہدہ میں ہوتا ہے۔ اس کے علاوہ گاہک کو ایک اور میسج بھیجا جاتا ہے جس میں اس کی گئی یا حاصل ہونے والی رقم کی تفصیل برائری میں اور ٹرانسفر میں (اگر گاہک یہ چاہتا ہے کہ اس کو اس کے نام ڈرافٹ کر دیا جائے) کی تفصیلات درج ہوتی ہیں۔

ایک دن کنٹریمنٹ نوٹ (Contract Note) کا دونوں پارٹیکلپس کے ذریعے ۱۲ بجے سے ۳ بجے کے درمیان قلمی معائنہ کیا جاتا ہے اور جب دونوں نے بٹ نوٹ کا معائنہ ہو جاتا ہے تو دونوں پارٹیکلپس کے ٹرک ایک دوسرے کے کھاتے میں اپنے اپنے دستخط کرتے ہیں جو اس بات کا ثبوت ہوتا ہے کہ کنٹریمنٹ نوٹ باقاعدہ اور صحیح طور پر تیار کئے گئے ہیں۔ صرف چند ٹرک ہی جو کہ باقاعدہ بروکر کی جانب سے ان کی نمائندگی کرنے کے لئے مقرر کئے

ہوتے ہیں مرد کو کرنی چکا ہے دھوکا کر سکتے ہیں۔ ایسے ٹھکر کو ایک کاڑا دیا جاتا ہے جس پر اس کے نمونے کے دخلہ ہوتے ہیں اور اس کاڑا کو ٹھکر کو ستریکٹ ہال میں لے کر جانا پڑتا ہے۔ تمام غلطیاں یا خامیاں مضابطہ طور پر متعلقہ افراد کے سامنے آتی جاتی ہیں جن کا قابل قبول اور مستحکم حل تلاش کر لیا جاتا ہے۔ عام طور پر اگر کسی حقیقی مٹلی کے نتیجے میں کوئی نقصان ہو رہا ہو تو دونوں پارٹیاں اس کو آپس میں دھکا دیا جاتا ہے۔ لیکن بہت کم ہوتا ہے کہ تیارہ کے عمل کے لئے حتمی فیصلے سے رجوع کیا جائے۔ ستریکٹ وٹ میں سوئی کسی ٹھکر کے لئے ایک ذمہ دار نہیں ہوتا ہے اور اس کی پوزیشن میں کسی قسم کی تبدیلی نہیں آتی ہے۔ بلاشبہ یہ بات نکلی جا سکتی ہے کہ سٹاک ایکسچین کا نظام جو کمر صوف غفلتوں پر مبنی طور پر ہی چلتا ہے اس نظام کے قابل احترام اور مایہ ناز ادارات ہونے کی مثال ہے۔

۶۔ کمیشن:

بروکر اپنے مجھے مشورے کے لئے کسی قسم کی فیس نہیں دیتا۔ جب اس میں دو جاتا ہے تب ہی کمیشن کی اس کی کاسٹل لگتا ہے۔ اس لئے کہ وہ دوسرا مناسب مشورہ ہمیشہ برا کر کے حق میں دوسرا ثابت ہوتا ہے اور ای مشورے کی بنیاد پر اس کے لئے اچھا ہوتا ہے۔ پلانے پر کاروباری راہیں استوار ہوتی ہیں۔ اسٹاک ایکسچین کے اصول و ضوابط سے تحت برادر کے زیادہ سے زیادہ کمیشن کی شرحیں مقرر کر دی گئی ہیں۔ اس کا مقصد یہ ہے کہ بروکر اس کے دھیمان مقابلہ زیادہ نہ ہو اور کمیشن کی شرح کم سے کم رہتی جائے۔ یہ بات یاد رکھنے کی ہے کہ کم سے کم کمیشن کی شرح مقرر کر دی گئی ہے اور اگر اس شرح سے زیادہ کمیشن طلب کرنے کا مجاز ہے لیکن عملی طور سے ایسا تقریباً نہیں کے رہا ہوتا ہے۔ یہ وہ بروکر اس کے آفس کے قریب سے معاملے کے نتیجہ میں یہ کم سے کم ہی زیادہ سے زیادہ ہو کر رہ جاتا ہے۔ یہی اسٹاک ایکسچین کے اصول و ضوابط سے مطابق اس کم سے کم کمیشن کی شرح میں بھی بروکر کے ذریعہ چھوٹ دی جاسکتی ہے لیکن یہ چھوٹ کمیشن کی رقم سے کم ہوتی ہے۔ یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ بروکر کی کم سے کم فیس کا حوالہ قدر کم کی شکل میں کئے گئے ہر سوسے نہیں ہوتا اور اس کا دہانہ نہ صرف اس صورت میں دیا جاتا ہے جب رقم نہ اسٹاک کی اوقات نہیں کی جارہی ہے۔ درحقیقت اس طرح سے حاصل ہونے والے کمیشن کی مقدار بہت کم ہوتی ہے اور بروکر کے منافع کا بہت کم حصہ اس میں حاصل ہوتا ہے۔

۷۔ تصفیہ (Settlement)

تصفیہ کے طریقہ کار اور حصول میں تقسیم کیا جاتا ہے

(الف) نقد رقم کی ادائیگی کے معاہدوں کا تصفیہ۔

(ب) آئندہ ادائیگی کے معاہدوں کا تصفیہ

بھئی اسٹاک ایکسچین کے قواعد و ضوابط سے ملنے والے کے طور پر آگروہ کا باشندہ "الف" اپنے بروکر "ب" کو بروکر کے آراء دیتے ہیں کہ "اسٹاک پر خریدو" بروکر یہ حصص ۹۵ کے حساب سے "ال ج" کو بھیجے گا خرید لیتا ہے جس نے اپنے گاہک "ب" کی فائدہ کی کرتے ہوئے یہ حصص فروخت کئے ہیں۔ "ب" نے یہ حصص ۹۵ کی شرح

۱۰	حصص سٹیری لمز ۱۳۵ م	۹۳۵۰	آٹہ	۰	پیسے
۵۰	برادر نمیں نی ۱۰۰ روپے باہر حصص کے مطابق ۸ لیمڈ کے حساب سے جوڑی جائے۔	۵۰	۰	۰	۰
۱۰۶	گٹ کی نمیں ۱۲ ماہ لیمڈ	۱۰۶	۶	۰	۰
۲	نی حصص ۲۸ آنہ کے حساب سے ہر مینٹیشن میں	۲	۸	۰	۰

۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲ روپے، ۱۳ آنے، ۱۴ روپے

اس مہولی وصولی کے بعد اٹل ۹۶۰۸ روپے ۱۳ آنے کا چیک روانہ کرے گا۔ دل 'ج' کمپنی 'ہوڈ' کمپنی سے حصص وصول کرنے کے بعد انہیں اور ٹرانسفر ایڈ (Transfer Deed) کو اپن 'کمپنی' کے حوالے کر دے گی جس کو ۱۳۵ کے عوض یہ حصص حاصل ہوں گے۔

(۲) کلیئرڈ حصص (Cleared Securities)

مانند ہی ہے۔ صرف اتنا فرق ہے کہ سودے کا تعریف کلیئرنگ ہاؤس کے اکاؤنٹ کے ذریعہ کیا جاتا ہے، کسی بھی کام کے دن کیا جانے والا سودا آئندہ جمرات کو تکمیل پاتا ہے، اور یہ دن (Clearing Day) کی حیثیت سے جانا جاتا ہے۔ سیکر کے دن کے لئے سودے کو ہر کے دن کے حساب سے مانا جاتا ہے۔ ہر کے دن فروخت کنندہ فروخت کنندہ کلیئرڈ گٹ مع اس کی نقل کے بنائے گا جسے خریدار کے پاس بھیجا جائے گا۔ خریدار اس کی اصل اپنے پاس رکھ لے گا اور نقل پر دستخط کرنے کے بعد اسے واپس کر دے گا۔

بدھ کے دن یعنی کلیئرنگ آؤٹ سے ایک روز قبل فروخت کنندہ کو (Cleaning House) میں ایک کلیئرنگ شیٹ داخل کرنا پڑتی ہے مع البورنی فارم اور رسید فارم کے۔ اس شیٹ میں خریدے ہوئے حصص کی تفصیل، ان کی قیمت جو کہ ادا کی گئی Debt سائنڈ پر درج کی جاتی ہے، اور فروخت کئے گئے حصص اور ان کے بدلے میں حاصل ہونے والی رقم کی تفصیل Credit سائنڈ پر درج کی جاتی ہے، اور کل فرق (Balance) بھی درج کیا جاتا ہے، اور ممبر اس فارم کا چیک بھی روانہ کرتا ہے۔ اگر کریڈٹ بیلنس ہے تو کلیئرنگ ہاؤس کے ہمایک ڈرافٹ روانہ کیا جاتا ہے۔

کلیئرنگ آؤٹ کو تمام حصص جو کہ فروخت ہوئے مع ضروری ٹرانسفر ایڈ کے فروخت کنندہ کی طرف سے کلیئرنگ ہاؤس میں جمع کئے جاتے ہیں۔ خریدار کو کلیئرنگ آؤٹ کے لئے روز یہ حصص کلیئرنگ ہاؤس سے وصول ہو جاتے ہیں۔ ادھر تک جو کہ بروکر کی جانب سے حصص کے حصول کے لئے نامزد یا مقرر کئے جاتے ہیں انہیں ان کی پہنچ کی جانب سے حصص کی وصولی کی رسید پر دستخط کر دیتے ہیں

جاتے ہیں۔ جو سیکورٹیز سپرد کی جاتی ہیں ان کا اندراج ایک تیار شدہ فارم میں کیا جاتا ہے۔ پانچواں دن ادائیگی کا دن ہوتا ہے جسے "Pay Day" یا "Account Day" کہتے ہیں۔ اس تاریخ کو اگر کان بینکس شیٹ اور خرید و فروخت کے درمیان فرق کا ایک بیان کیئرنگ ہاؤس میں داخل کرتے ہیں۔ اس میں اگلی یا گھٹتی کیئرنگ ہاؤس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے کھاتے میں جمع کروایا جاتا ہے اس میں سے منہا کر لیا جاتا ہے۔ کوئی کیئرنگ جو کہ چھوٹے کے اگلے روز دو سپرنگ ادائیگی نہیں کر جاتا ہے اسے ضرور درکارا جاتا ہے۔ اس دن خاص کے آئندہ کاروبار کے لئے ہزار بند رہتا ہے۔ آخری دن جو کہ ادائیگی کے دن (Settling Day) کی حیثیت سے جانا جاتا ہے، اگر کان کیئرنگ ہاؤس سے حصص یا ان کے بدلے کی رقم حاصل کرتے ہیں۔

خرید و فروخت:

اگر نقد رقم کے سودے کی شکل میں فروخت کنندہ دو شیڈ (بیل) کے دن گذشتہ ہفتے ہوئے سودے سے اسے میں کسی نیا خریدی نہیں کرتا ہے، یا اگر اس نے کبھی جاری کر دی ہے اور اس کے بعد حصص کی ادائیگی کرنے میں ناکام رہتا ہے تو اس کے خلاف سیکورٹیز خرید لی جائیں گی۔ اسی طرح اگر خریدار کبھی وصول کرنے سے انکار کرتا ہے یا جب اس سے کہا جائے تو وہ حصص کی ادائیگی سے انکار کرتا ہے تو اس کی طرف سے سیکورٹیز کو فروخت کر دیا جائے گا۔ دوسری جانب اگر اس سلسلے میں فروخت کنندہ کی جانب سے ظلمی (Default) کی جارہی ہے تو خریدار ان سیکورٹیز کو خرید لے گا لیکن اگر سیکورٹیز کی خریداری ممکن نہیں ہے تو پھر معاملہ ٹائٹ کھینٹی کے سپرد کر دیا جاتا ہے۔ حصص کی اس طرح کی خرید و فروخت کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ قصور وار پارٹی کو اس سے متعلق کوئی نوٹس یا اطلاع دی جائے۔ بسنی اسٹاک ایکسچینج کے گورننگ بورڈ کو یہ اختیار حاصل ہے کہ وہ فروخت کرنے کے اس اصول کو ہٹا کر اسے آگے اس فی رائے میں یہ سسٹم (اتحاد و تضاد) ضروری ہے اور عمومی حق میں بہتر ثابت ہوتا ہو، لیکن یہ اتوار میں ۲۰۰۸ تکسٹو ایک رہتا ہے اور اس سے زیادہ عرصے کے (اتحاد و تضاد) کے لئے حکومت کی اجازت اور کارروائی ہے۔

سودوں کا بدلہ دینا اور تفاوت (Differences) کی ادائیگی۔

عام طور پر آئندہ ادائیگی کے سودوں میں اس وقت حصہ لیا جاتا ہے جب مارکیٹ سے اتنا چڑھاؤ آتا ہے جتنا نقصان ہو اور ان کی سے نقل سودوں کا بدلہ دیا جاتا (Reverse) اور اس طرح تفاوت حاصل یا ادائیگی کرنا مقصد ہو۔ یہ تفاوت مارکیٹ کی حالیہ قیمت کے حساب سے طے کرنے کے بعد لیا گیا جاتا ہے یا اس میں جاتا ہے۔ مثلاً ہماری پچھلی مثال سے متعلق الف "اب" ج کھینٹی کے خرید ۹۳۵ پر اس کے بعد ہزار کے پڑتے ہوئے دیکھتے ہوئے اور اس سے فائدہ اٹھانے کی غرض سے (مثال کے طور پر) ۹۹۰ پر اپنے حصص فروخت کر دیتا ہے اس نقل میں عام کیئرنگ فروخت کنندہ و بروکر کو ادائیگی کا بدلہ ملے گا۔

ادائیگی کے آخری دن بروکر اپنا منہ اس طرح روانہ کرے گا

تاریخ	خرید و فروخت	تفصیلات	روپے	روپے
	خریدے گئے	۱۰ ستمبر ۱۹۳۵ء کمیشن مگی جڑی	۹,۳۵۰ ۵۰	۹,۴۰۰
	فروخت کئے گئے	۱۰ ستمبر ۱۹۹۰ء کم کریں	۹,۹۰۰ ۵۰	
		بیلنس کریڈٹ لوا کیا جانے والا بیلنس	۹,۸۵۰ ۳۵۰	۳۵۰
			۹,۸۵۰	

ہمارے ساتھ مل کر تاریخ ۱۰ ستمبر ۱۹۳۵ء پر فروخت کئے ہیں اور اسے ۹,۳۵۰ میں سے بروکر کی کمیشن ۵۰ روپے منہا کرنے کے بعد ۹,۳۰۰ روپے حاصل ہوں گے اس نے یہ فروخت اس سبب ہوئی ہے کہ ہمارے پاس ۱۰ ستمبر ۱۹۳۵ء کی تاریخ پر ایک باقی ماندہ رقم ہے اور اس سبب سے کہ باقی ماندہ رقم کا ہمارے پاس ہونا نقصان پر رقم کسے گا اور اسے بروکر کی کمیشن کم کرنی کو مجاہد کرے گا کہ مثال کے طور پر ۱۹۹۰ء کی تاریخ پر خرچہ کرو۔ بروکر کا نام ملوہ سے لیا جانے والا کمیشن چارج کرے گا۔ اسی سبب مگی کمیشن اس سے مطلقاً منسوخ ہو گیا اور اسے بھیجے گی

تاریخ	خرید و فروخت	تفصیلات	روپے	روپے
	فروخت کئے گئے	۱۰ ستمبر ۱۹۳۵ء کمیشن کم کریں	۹,۳۵۰ ۵۰	۹,۴۰۰
	خریدے گئے	۱۰ ستمبر ۱۹۹۰ء کمیشن جڑی بیلنس ڈیبٹ آپ کی جانب سے ہوا ادا ہو گیا	۹,۹۲۰ ۵۰ ۹,۹۷۰	۵۷۰ ۹,۹۷۰

اس طرح شخص کو تو حوالے کیا گیا تھا کہ وہ نئی انکم وصول کیا گیا لیکن سودا تبدیل ہو گیا، چاہے اس کے نتیجے میں نقصان ہو یا نقصان نہ ہو، ہوا تو یہ بات تو اس کی زندگی سے کی یا وصول کی جائے گی۔

(۳) Carry Over (یا بڈلی):

Carry Over یا بڈلی آئندہ دورانی کی کے لئے اشارہ کرنا ہے۔ ایک لگائی سے دوسری دورانی کے لئے اس کی شکل میں بڈلی اثر پذیر ہوتی ہے، بڈلی بروکر سے وصول کیا کرتی ہوتی ہے۔ یہ درحقیقت خرید و فروخت کے

سورے کے ٹھیکر پائے بغیر جاری رہنے کی جانب دلالت کرتی ہے۔ کیری اور بڈلی کا طریقہ اس وقت استعمال کیا جاتا ہے جب مختلف پارٹنوں کے اندازے کے مطابق قیمت میں تبدیلی نہیں آتی ہے۔ بڈل کی قیمت کی کم سے کم شرح کے مطابق میں بڈلی قیمت میں ایک چوتھائی حصہ ہوتی ہے۔

بڈلی کس طرح اثر پڑتی ہے:

”اگلے سودوں کے نتیجے میں بڈلی مل میں آتی ہے۔ قیمت میں اتار ہونے کے ساتھ پیشے کے باعث حصص فروخت کئے جاتے ہیں تاکہ حباب اور لٹگی کی جائے اور انہیں اگلی ادائیگی کے لئے دوبارہ اس میں خرید لیا جاتا ہے کہ قیمت میں اضافہ ہوگا۔ ہماری مثال میں اگر اگلی قیمت کو وصول کرنا نہیں چاہتا ہے ان حالات سے قفل کرنا نہیں چاہتا ہے لیکن یہ چاہتا ہے کہ Carry Over ہو جائے اور اگلی ادائیگی تک پہنچ جائے، پھر اگلی ادائیگی کی قیمت کم ہو جاتی ہے، اور بڈلی گلا بدل جاتے ہیں یعنی ایک "Bull" بجائے سودا دار کرنے سے سودا کا حباب Bear سے کرتا ہے۔ لہذا ان میں صرف یہ کہ اپنے حصص پر رقم وصول کرتے ہیں بلکہ ایک مخصوص شرح میں سود بھی حاصل کرتے ہیں۔ اسی طرح ایک زائد فروخت شدہ (Over Bought) عمل اکاؤنٹ بڈلی گلا لائی شرح پر جاری ہے یعنی رقم کی کمی ہو جاتی ہے اور سود کی شرح بڑھ جاتی ہے۔

بیک وارڈیشن (Back Wardation):

آپ بٹرس کی جانب سے زائد فروخت بازار میں بیک وارڈیشن کی صورت میں پیدا کرتی ہے۔ ان حالات کے تحت بیک وارڈیشن کی سہولت کم ہو جاتی ہے اور بٹرس (Bear) اس بات کے خواہش مند ہوتے ہیں کہ بٹرس کی فراہمی اگلی ادائیگی تک کے لئے کیری اور۔ ہو جائے، لہذا ایک (Bull) بجائے اس کے حصص کی وصولی نہ کرنے کے باعث کٹا گور (Cantango) ادرا کرتے اور بٹرس سے حصص کی فراہمی نہ کرنے کے بدلے میں بکوارڈیشن حاصل کرتے ہیں جسے بیک وارڈیشن کہا جاتا ہے۔ بیک وارڈیشن کی وضاحت اس طرح کی جاسکتی ہے کہ سبب ادائیگی کے ادا نہ کرنے کے باوجود سہ سے میں ہاتھ ڈالنے کے بدلے میں بٹرس کی جانب سے اس کی جانے والی رقم کو بیک وارڈیشن کہتے ہیں۔ بعض اوقات دونوں پارٹنوں میں سے کوئی بھی ایک دوسرے کے سودے کیری اور کرنے کے لئے کسی کو سودا نہیں کرتے ہیں۔ سودے کی اس شکل میں کہا جاتا ہے کہ کیری اور ہمارا ہوتا ہے۔

اس بات کی وضاحت یہاں کر دینی چاہئے کہ کیری اور کا طریقہ قانونی اقدار سے اس قدر نہیں ہے۔ یہ بیک وقت خرید اور فروخت کا دوسرا طریقہ ہے۔ بڈلی والا اس بات کا مظاہرہ ہے کہ وہ ان حصص کا مالک بن جائے اور ان کا سودا کرے جن کے لئے وہ رقم دے رہا ہے۔ ایک سودا کی مارکیٹ میں کیری اور کیا جاسکتا ہے لیکن طویل المدت میں یہ سودا سودا بہت نہیں ہوتا ہے، کیونکہ نفع کا بڑا حصہ بروکر نہیں اور کٹا گور میں ضائع ہو جاتا ہے۔ بڈلی بٹرس کی بھی انسان کی پہچان کے ذریعہ حاصر میں سے ایک ہے اور اس سے پہلے ہی ممکن نہیں ہے حالانکہ کوئی بھی پارٹی اس بات کی پابندی نہیں ہے کہ کیری اور کو سہولت کو جاری رکھا جائے، اور اگر وہ چاہیں تو بٹرس کو حلالے وصول کر سکتے ہیں اور ان کے بدلے میں رقم ادا

بیکروئیز کے تحت حکومت ہند، صوبائی حکومتوں کی سیکورٹیز، واپقز، پورٹ ٹرسٹ کے اسٹاک اور سٹیکس کارپوریشنز کے اسٹاک جو کہ Negotiable Instrument Act 1887 کے تحت آتے ہوں شامل ہیں۔ ان سیکورٹیز میں کارپوریشنز کے قرضوں کی شکل میں یا گارنٹی سے دینے والی انعام دہا چسکا ہے۔ نقد رقم کے تحت ہونے والے سودوں میں کسی اسٹاک کی بیچنے میں سودے کے اگلے دن سیکورٹیز حوالے کی جاتی ہیں اور ان کی ادائیگی کی جاتی ہے، لیکن اگر سودے کے وقت اسٹاک بطور تہہ نہ کر دیا جائے تو سیکورٹیز کے ساتھ دوسرے اسٹاک یا نقد رقم کی جاسکتی ہے۔ کارپوریشنز (آئندہ) سودوں کی شکل میں کارپوریشنز کاٹھنی ۱۵۰۰۰ روپے ہیں، اور اس سے کم کے سودوں کی ضمانت ہے، واپقز پندرہ روز میں ہوتی ہے، اور ان سودوں میں اسٹاک کی بیچنے کے عام سودوں کے مقابلے میں بہت کم فرق ہوتا ہے۔ ملکی طور پر قائم برادر ہر قسم کی سیکورٹیز کا کارپوریشن ہے۔ عام قسم کی طرح کارپوریشن کا طریقہ کار یہی جیسا ہوتا ہے۔

واپقز کے دن سے ایک دن قبل تہہ دینا ہوتا ہے، اسے تمام افراد جو کہ سودوں میں شامل ہیں اور سیکورٹیز حوالے کرنے چاہتے ہیں یا اس کی ادائیگی کرنا چاہتے ہیں اسٹاک کی بیچنے کے فیسر تک دوسرے دن کارپوریشن ایک فہرست پیش کرتے ہیں۔ یہ بیان ایک مخصوص کارم میں درج کیا جاتا ہے، اور ان کے ساتھ ان کی نوٹ یا رسید کی گنت بھی لگایا جاتا ہے۔

یہ گنت اسٹاک کی بیچنے سے ایک معمولی قیمت پر حاصل کیے جاسکتے ہیں۔ مختلف فرضوں کے لئے مختلف رقموں کے نوٹ فروخت کیے جاتے ہیں۔ نوٹ ۲۵۰۰۰ روپے کے لئے ہوتا ہے۔ اسٹاک دن ان گنتوں پر خرید و فروخت کنندہ ممکنہ نام راج کرنے کے بعد فیسر تک دوسرے دن واپس کر دیے جاتے ہیں۔ فرض کیجئے کہ اسٹاک نے ایک لاکھ روپے کا فرض فروخت کیا ہے اور وہ اسٹاک کے لئے کرنا چاہتا ہے تو وہ ایک فہرست اور چار گنت فیسر تک دوسرے دن پیش کرے گا۔ اسٹاک کی فیسر تک دوسرے دن ان گنتوں پر خرید و فروخت کنندہ اسٹاک کے ناموں کا اندراج کرنے کے بعد اسٹاک کو یہ گنت واپس کر دے گا، اور اس طرح ملکی طور پر خرید و فروخت میں حصہ لینے والے افراد ہم انجام دیتے ہیں، اور وہ انہیں میں ملے کرتے ہیں کہ ان کی بیچنے کی جانب سے ان ۲۵۰۰۰ روپے کے سے مقرر کی گئی شرح کے مطابق وہ حوالگی اور ادائیگی کرتے رہیں گے۔ اس شرح اور اسلی شرح خرید و فروخت میں موجود فرق کو یہ ارکان اپنے درمیان ملے کرتے، حاصل کرتے یا ادا کرتے ہیں۔ ارکان جو کہ مذکورہ بالا بتائی گئی شرح پر خرید و فروخت کرنا چاہتے ہیں ان گنتوں کے درمیان موجود فرق کو وصول کرتے یا ادا کرتے ہیں۔ حاصل ہونے والے سود سودے میں شامل نہیں ہوتا ہے لیکن اس کو باقاعدہ ایک جمنٹ کیا جاتا ہے۔ اور خریدار کو یہ سود فروخت کنندہ کو ادا کرنا ہوتا ہے اور بروکر مندرجہ بالا اسٹاکٹ جاری کرتا ہے۔ فرض کیجئے کہ ۵۰،۰۰۰ روپے کے برابر ساڑھے تین فیصد سرکاری کاغذ اور ۲۰ جون اور ۳۱ دسمبر کو ادا کیے جانے والے سود کو خریدنا چاہتا ہے، اور خریدنے کا عمل ۳۰ دسمبر کو ہوا ہے، ہذا ۳۰ دسمبر کو ۳۰ فیصد کا سود ادا کرنا ہوگا۔

مناقشه

شیراز

مناقشہ بابت شیئرز

قاضی صاحب:

مثلاً ایک شیئر آج خریدنے پر ایک پندرہ سو کے بعد اس کا ہمارے پورے راج ہوگا اور عرض کرنے کا ہے اور جو حقان شیئر کے لئے تجارتی ہر چیز دیکھ لیا ہے فرض کر لیجئے کہ وہ دیکھنا اس کے اصلی دیکھنا سے معاہدہ ہے تو کیا ایسا کہتا ہے کہ کبھی اس کو اس کو اس کے لئے اس کو خریدار کے نام پر تو نہیں کرے گی اور اس کے بعد یہ ہوتا ہے کہ شیئر کا ۱۰۰ بہت آگے بھاگ جاتا ہے اب بائیں نہتہ خراب ہوتی ہے اور وہ نہیں چاہتا کہ پرانے نام پر اسے بیچے تو وہ گریڈ کر سکتا ہے۔ یہ جو معاملہ ہمارا اس کا اور اس معاملہ کے لئے ہونا کا اندیشہ ہے اور نقصان ہے وہ ایسا ہوتا ہے یا ایسا نہیں ہوتا اس کی وضاحت آپ حضرات کو کرنا ہے؟

شیئر سے حقیقی مسائل کی تفصیل آپ حضرات کے سامنے آچکی ہے سوالات بھی آپ کے سامنے ہیں۔ جوابات بھی آپ کے سامنے ہیں اس کا خلاصہ بھی آیا اور دلائل بھی ذکر کئے گئے جیسا کہ میں بار بار کہتا ہوں ابھر اس کو ہر ۱۰۰ اس کے ہمارے ماہرین کا کام ہے تصویر مسئلہ اور ملتا اور فقہ کا کام ہے حقیقی حکم شرعی دلوں کی چیزیں جب مل جاتی ہیں تب بھی نتیجہ نکالنا آسان ہوتا ہے اور دلوں کا کام اپنی جگہ پر کسی بھی حکم شرعی کے جاننے کے لئے ضروری ہیں اگر صورت مسلح طور پر سامنے نہیں آتی تو مفتی کا فتویٰ اور فقہ کا استخراج اُن کام بھی کبھی نہیں ہو سکتا اس لئے حقیقت واقعہ کا ادراک بہت ضروری ہے اب مثلاً اس میں ایک سو اس ہے کہ اگر کبھی کے پاس صرف نقدی نقد کے لئے ہی بھی قائم کی جاتی ہے اور لینڈنگ کا کاروبار اس میں ہوتا ہے وہاں ایک سو اس میں ہوتا ہے کہ کسی دیگر Assets کا بنیادی طور پر مکان ہے یہ سہ ہے اس کو چھوڑ دیتے ہیں لیکن دیگر کوئی مشینری ہو یا کوئی اور ایسی چیز سو اس نظر نہیں آتی یہ ریڈ میٹریل (Raw Material) ہو، پیرا آہ ہے پیرا جانا ہے۔ پہلا مرحلہ وہ ہوتا ہے جس وقت کبھی قائم کی جا رہی ہوتی ہے۔ اب کبھی قائم کی جاتی ہے تو کبھی ہوتی ہے کہ شرکت کے لئے سرمایہ اکٹھا کیا جاتا ہے اور مرحلہ جو بنیادی مرحلہ ہوتا ہے وہاں پر کسی اٹانے کا سوال نہیں پیدا ہوتا ہے اور عام طور پر طریقہ کیا ہے کہ پیرا بن کر کے کاروبار شروع کر دیا جاتا ہے تو باتیں کہ کوئی صورتیں ایسی ہیں جن میں صرف نقد ہی نقد ہوتا ہے۔ عام حالات میں تو نقد کے ساتھ Assets بھی ہوتے ہیں لیکن کیا ایسی صورتیں ہیں؟ اگر ہیں تو اس کی وضاحت ہونی چاہئے اسی طرح دوسرے سوالات ہیں میں یہ چاہوں گا کہ ان سارے سوالات پر بات کی جائے۔ پہلے ہم ماہرین کی بات سنیں گے اور پھر ہم صورت مسئلہ کے حصص کے بعد اس پر تحقیق تکمیلی کریں گے اس دوران میں اپنے تئیں سکرپٹری صاحبان مولانا خالد سیف اللہ رحمانی مولانا شفیق احمد ہتوتی مولانا عبد اللہ اسماعیل صاحب سے یہ چاہوں گا کہ جو جملہ جوابات ملنے کے آئے ہیں اس میں میں امور پر مفتی ہیں سب لوگ نظر کیا اب قول شاذ ہوتا

ہے اس کا اندازہ لگانی ہے کہ اس میں کیا ممکنات (Possibilities) ہیں اس کے مارکیٹ کیا ہیں اس کی پیمائش کی جا رہی ہے، کسی تکنیکی لینا چاہئے، یہ ساری چیزیں ہیں اس میں اس پر فرق ہوتا ہے چاہے اس میں Consumer Assets نہیں بنے ہیں، ایسے ۲۰ فیصد نہیں بنے ہیں جسے ہم دیکھ سکتے ہیں مگر اس میں فرق تو ہوتا ہی ہے، لوگوں کو Hire کیا جاتا ہے، لوگوں کو ملازمت پر رکھا جاتا ہے، ان سے Expertise لی جاتی ہیں تو یہ سارے کام ہوتے ہیں، اور اس وجہ سے کسی بھی یہ بھی ہم دیکھتے ہیں کہ کتنی ایسی اس کے شیئرز کا اجماع ہو رہا ہے، بالکل Initial Issue ہے مگر وہ Premium کہلاتی ہے، اس روپے کا شیئرز میں روپے میں کیا ہے، مطلب کتنی خود میں روپے میں نکال رہی ہے، ہو سکتا ہے مارکیٹ میں اس کے پاس روپے بولے جائیں، مگر وہ خود میں روپے میں نکالتی ہے، وہ پبلک خریدتی ہے، اور جتنے شیئرز ہوتے ہیں اس سے، زیادہ مانگ ہوتی ہے، یہ اس وجہ سے ہوتا ہے کہ اس کتنی میں کچھ خاص چیزیں ہیں، جیسے یہ ہو سکتا ہے کہ ان کے کوئی ایسے (Collaborator) ہیں، (Foreign Collaborate) ہیں، جس کی وجہ سے کتنی کے شیئرز کے دام بڑھ گئے ہیں، ہو سکتا ہے ان کے پاس کوئی ٹیکنالوجی ہے اس سے کافی Profit ہونے کے Chances ہیں، یا جس کتنی سے ان کا معاہدہ ہوا ہے، ان کا جو برانڈ ہے وہ بہت پیسے والا برانڈ ہے، یا اس کتنی کے ساتھ میں ان کا معاہدہ ہوا ہے کہ وہ ان کا مال بیرون ملک میں یا قریب تمام میں فروخت کر سکیں گے، تو یہ سب دیکھیں ہو سکتی ہیں جس کی وجہ سے خواہ اس کے کوئی خاص ہائے نہیں ہو سکیں اس کے شیئرز کے شرور میں دام زیادہ ہو سکتے ہیں، اس کے علاوہ ایک مرتبہ ان شرور ہو جاتا ہے تو اس کے بعد اس مرحلے میں صرف Cash (نقد) ہوتا ہے، بہت ممکن کی چیز ہے اس میں کچھ نہ کچھ ہائے تو ہوں گے اس کے علاوہ دوسری چیزیں تو ہوں گی ہی، مگر شرور میں نہ ہوں تو بعد میں تو ضرور ہو سکتی ہیں اس کے علاوہ اس کی Proportion of Goodwill اس میں بڑھ سکتا ہے تو اس طرہ پر ہم نے خیال میں یہ ہے Practical Problem نہیں ہے۔

اسٹاک ایکسچینج سے جو حلقہ چیزیں ہیں اس میں ایک چیز ملاحظہ رکھنی چاہئے کہ ہم جو بھی کہیں گے وہ آج کے حالات کے لحاظ پر مقرر ہوگا، کیونکہ آج کل اس پورے Financial Sector میں بہت بڑی Changes آرہے ہیں، اور ہو سکتا ہے آج جو چیزیں ہیں وہ کل نہیں رہیں، دوسرے (Rules) آئیں، چاہے آج کے حالات کے مطابق میں بتا رہا ہوں۔

خاصی صاحب کا جو سوال تھا کہ اگر کسی نے شیئرز خریدے اور اس نے کتنی کے پاس اس کو بدلے کے لئے بھیجا، اور کتنی میں اس کے خط میں کچھ فرق پڑ چلا اور کتنی نے اس کا وہ شیئر واپس کر دیا تو کیا یہ (Purchase) کا (Transaction) ہے، کیا یہ قیتم ہو سکتا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ جس شخص نے شیئر خریدا ہے اور اس نے کتنی کو اس شخص کے لئے بھیجا ہے، مگر وہ چاہتا ہے کہ اس کو Insist کر سکا ہے کہ کتنی مجھے یہ شیئر چاہئے، اس میں گے کر کے لیں، مگر اس کے لئے یہ شیئر کا (Option) ہوگا، اور مارکیٹ میں جو دراصل (Option) میں شیئر والے کا وہ شیئر اس کو ملے گا تو وہ (Insist) کر سکا ہے اور اس کو وہ شیئر مل سکے ہیں مگر جس نے پہلے خط لکھ کر دیا تھا، مگر

دھکا کرنے سے افکار بھی کمزور نہیں رہتا جس میں ریج کے ہر درجہ ذمہ دار بھی ہوتی ہے اور یہ کہ کوئی نہ کسی طرح وہ شیئر اس کو دلا دے گا۔ گھاس میں یہ اس کو تکلیف ضرور آ سکتی ہے کہ جس آدمی نے شیئر خریدا ہے اگر اس نے اس درمیان میں وہ شیئر بیچ دیا، تو اس کے پاس شیئر نامی ایسی چیز (Delivery) نہیں ہو سکتی ہے تو پھر اسی طرح سے جو اس نے شیئر خریدا تھا اس کا (Option) کرے گا۔ گئے والا آدمی اس کو اس کے پیسے دے رہا ہے۔

خاصی صاحب:

اصل میں ہمارے یہاں جو بحث ہے وہ یہ ہے کہ جب تک اس کا (Transfer) لکھا نہیں جاتا جب تک اس امر سے قطع رہے کہ جس شخص نے پہلے امدے ہاتھ شیئر چاہے وہ اس سولے کو مانتا ہوئے دے اور وہ شیئر ہمارے ہتھ میں نہ آئے اور جب تک کوئی کے ہتھ پر اس کا نام نہ لکھا جاتا نام نہ نہیں ہو تا جب تک نہ یہ اس کے منافع کے بھی ہم حقدار نہیں ہوں گے منافع اس کو ملے گا جس کا نام اس شخص کے ہتھ میں ہے۔ اب اس کے لئے یہ کہ اگر ہم یہ یہ ایک ایک بات ہے۔ لیکن یہ منافع جب تک رجسٹر نہیں ہوتا اس وقت تک حقدار منافع یا اگر خیر نہ ہو تو وہ خسارہ جو پہلا نہ کہ حق اس کا ہو گا یا جو نیا خریدا ہے اس کا ہو گا؟

کھٹکھٹے صاحب:

نہیں! اس سے مولانا حقیق صاحب کا سوال بھی ثابت ہے۔ مگر اگر آپ سے شیئر خریدا ہے تو چاہے آپ نے اپنے نام پر اس کو (Transfer) کیا ہے یا نہیں کیا ہے۔

خاصی صاحب:

ہم کہہ رہے ہیں کہ کتنی کرے گی؟

کھٹکھٹے صاحب:

نہیں! ہم کو کہہ رہے ہیں کہ کوئی کو بھیجیں یا ہم اپنے ہر درجہ کے ذریعہ بھیجیں، لیکن منافع کے لئے ہم کو بھیجنا ہے تو چاہے ہم نے کیا اور یا نہ کیا اور یا تو نیا خریدا ہو یا منافع اس کے بعد میں ڈیکلر ہو گا یا کتنی کے جو بھی حالات ہوں گے وہ ہمارے ہر درجہ کا مطلب ہے کہ اگر منافع ہوتا ہے اس کا منافع دے گا۔ اگر خسارہ ہوتا ہوا خسارہ ہو گا اس کو ہر ہم نے شیئر کے دو پیسے دے دیتے ہیں وہ اس کے ہر گئے وہ یا تو نیا پوزیشن ہے مگر (Practical Procedure) کے حساب سے پوزیشن ہے کہ جس ہاتھ پر کتنی Dividend ڈیکلر کرتی ہے، اس ہاتھ پر اس کے پاس شیئرز ہولڈر کی اسٹ میں جو تمام اسٹ ہیں ان کو Dividend بھیجے گی۔ اب اگر خریدنے والے نے شیئر لیٹ منافع کے لئے نہیں بھیجا تھا ظاہر ہے کہ اس کے نام نہیں آئے گا۔ لیکن ہولڈر کے حق نام پہ ملے گا وہ یہ کہ اس کے پاس شیئر خریدا تھا اس کے مطالبہ کر سکتا ہے کہ Dividend ملتا ہے اسے ہم نے پہلے خریدا تھا لہذا آپ بھی دے دیں۔ اگر وہ دے دے سے انکار کرتا ہے تو پھر اس کو کہ Possibility ہے کہ وہ کورٹ میں جا کے فرما دے کہ اسے لے لے۔ حالانکہ عام طور سے چونکہ ڈیویڈنڈ کی رقم کم ہوتی ہے تو یہ کیوں کرتا نہیں، اگر بہت بڑی ہو تو کبھی کسی کی ہوتی ہے اس کے لئے سوچ سکتے ہیں۔

ورنہ اس پر چڑھتا ہے۔ شہر میں خود کار واصل دکانیں ان کی قیمتوں کے بڑھنے کی وجہ سے ہوتا ہے اور یہ ملک میں تو مبالغہ دتا ہے۔ وہ اس کا ایک چھوٹا حصہ دیتا ہے۔ یہ کہہ دیجئے کہ اگر سرور اپنے کا کوئی دکان ہے تو اس میں شہر کا جو منافع ہونا اور یہ کہ وہ اس کے لئے دکانیں اس سے کہہ گا۔ تو قانوناً جو چیزیں ہیں وہ بتا دے گا کہ یہ کھڑکیاں ہیں۔

قاضی صاحب:

قانون صرف یہی ہے۔ شہر میں دکانیں دکانیں نہیں ہونا چاہئیں تھیں۔ اس کے منافع یا کمائی میں ہونے والے نقصانات یا امدادوں اس کا حصہ پر آتی۔

کھٹکے صاحب:

اولیٰ ایک پر، جہاں تک کمائی کا سوال ہے کمائی میں منافع دے کر بری ہو جائے گی۔

قاضی صاحب:

کمائی کی بات میں کہہ رہا تھا۔ یہ بھی ہے کہ دکان میں سب فرشتے تو رہتے نہیں ہیں، اور کبھی کبھی بہت بڑا دکان ہے اور بڑے دکانے ہیں۔ یہ تو سب کے ساتھ ہیں کیا۔ دکان ہے کہ جب تک باج و جگہ کی چیزیں ہوتی ہیں تو اس کو انٹرنیشنل کی چیز ہے تو اس سے کچھ فرق نہیں آتا تو وہ بین الاقوامی ہے کہ صاحب یہ ہمارے (Customer) کا کچھ فرق نہیں ہے۔ اس سے جب تک انٹرنیشنل ہو قانونی طور پر اس کے قبضہ میں ہوتے ہیں تو آتی ہے اور اس سے ملے اور نقصان پایا جاتا نہیں آتا۔

کھٹکے صاحب:

نہیں قانونی طور سے یہ ہے۔ Procedurally نہیں ہے۔ یہ کھٹکے نہ کسی کا قبضہ ہے، Ownership ثابت ہے۔ اس کے ساتھ میں اس کے Nominee کے نام کسی کا نام لیا تو اگر دوسرا

احسان صاحب:

ایسے کام جو کہ کسی شخص کے لئے ہوتا ہے شادی کا معاہدہ تو کمائی کوئی میں نہیں کہتی۔ دکانی کا معاہدہ نہیں کرتی، تو جو کام غیر کسی شخص کے لئے ہے وہ بھی کرتی ہے، یعنی Incorporation کمائی کا پیدا کرنے کا ایک ہے۔ اس کے بعد جو (Public Limited Company) ہے اس کو ایک سرملیحد اور لیا ہوا ہے، اور "Certificate to commence the business" ہے۔ یہ سرملیحد ملنے کے بعد کمائی ہونے لگتی ہے، اور اپنے نام سے معاہدہ کرنے لگتی ہے۔ مالا مال کمائی کی معرفت معاہدہ کمائی کے وجود سے پہلے ہی شروع ہو جاتے ہیں۔ کہ Incorporation سے پہلے ہی شروع ہو جاتے ہیں، کمائی کے نام سے کہہ دیتے ہیں کہ ان کے لئے کا پلان لیا ہوا ہے، اس کا کنٹریکٹ بھی پرومٹوٹس کرتے ہیں کمائی کے Behalf پر لیا جانے کا اس سے کہہ دیتے ہیں کہ

دے دیتے ہیں۔ لیکن وہ سودا گری نہیں کرتا، جب تک کہ پہلی کو Certificate to commence the business نہ مل جائے۔ اور جب Certificate to commence the business مل جائے تو پہلی کے وجود سے پہلے جتنے سودے کئے جاتے ہیں پہلی اس Ratification کہتی ہے اپنی بینک میں اور ایک Resolution پاس کرتی ہے کہ اس پہلی کی معرفت آج تک جتنے سودے کئے گئے ہیں وہ پہلی ان سب سودوں کو تسلیم کرتی ہے، اور ان سب سودوں کی ذمہ داری پہلی اپنے دیر غامہ کرتی ہے۔ یہ Certificate to commence the business کے بعد ہوتا ہے تو اب جہاں تک یہ سوال ہے کہ کچھ دیر تک پہلی کے اثاثے رقم کی شکل میں رہتے ہیں، پہلی کا بیع شدہ سرمایہ رقم کی شکل میں رہتا ہے، اثاثوں میں منتقل نہیں ہوتا، یہ عام طور سے گجگ نہیں ہے، لہذا جس وقت شیئر ہولڈرس کے پاس عام طور سے شیئر سرٹیفیکٹ آتے ہیں اس وقت تک پہلی کو Certificate to commence the business مل گیا ہوتا ہے اور پہلی اور ہارڈ ورک شروع ہوتی ہے۔ مجموعہ پچاس کے اس کی ملک میں آجاتے ہیں، رقم سے اثاثوں میں سرمایہ تبدیل ہو جاتا ہے۔ اگر یہ دیکھی گیا جائے کہ سرمایہ کی مالی رقم جس عین میں سے اور پہلی نے اپنے پچھلے اثاثوں Ratification میں گجگ کیا ہے جو اس کے ہاتھ میں ہے، اور گجگ ہو چکی ہے، یہ سب سے پہلے ہے۔ اس کا اثر شیئر کی قیمت پر ہوتا ہے، پہلی کو مستحقے Promoters کر لے گئے ہیں ان کی ذمہ داریات گجگ ہیں، تو ان سب کا ایک مجموعہ ہوتا ہے پہلی کے قائم چارہ سال کی قیمت پر سرمایہ، دوسرے چار سال کی پروڈکشن Reputation غراب ہو جائے، اور اس کی پہلی کی قیمت پر سرمایہ ہوتا ہے، اتنی سے پروڈکشن اور پائمنٹ ہے۔ یہ Goodwill کا قاعدہ پہلی کے Balance Sheet نمک میں نہیں لکھا جاتا، اس کی جاتی ہے، Patents لکھی کی پیس ٹیٹ میں گجگ اثاثوں کی فہرست میں لکھتے ہیں، Goodwill اور Patents کو ہم سمجھتے ہیں اور وہ دیکھ سکتے ہیں چار گجگ سال کی قیمت سو فی صد، اور وہ ان پیس ٹیٹ میں درج ہوئے ہیں، اور گجگ اپنا اثر ضروری کی شکل سے کہ اس کی حد تک، لیکن اس کی قیمت اس میں کافی ہے، اس کا اثر اس سے زیادہ ۲۵ فی صد ہے، پہلی کے Assets جو ہیں، ان میں سے پہلے زمین خریدی گئی ہے، اس کی قیمت اسی لکھی جاتی ہے جو کہ اس میں رہی جب تک کہ اس کا Revaluation کا قاعدہ نہ لکھا جائے، اور قانونی طور پر اس کے Revaluation و تسلیم کیا جاتا ہے، لیکن اصل میں اس کا قیمت کی تفصیل اس میں نہیں ہوتی ہے، قیمت نہ لکھی کی، وہ قیمت نہیں ہوتی اس کی قیمت لکھی گئی ہوتی ہو جاتی ہے، لہذا ان ڈائریٹ میں بہت سے فیصد ہیں، ان کی جو قیمت ہے وہ اس کی اصل قیمت سے Book value پہلی میں لکھی جاتی ہے، اور بہت زیادہ ہے، اور کچھ فیصد ایسے گجگ ہیں جو اپنی قیمت اپنی Book value سے بہت کم رکھتے ہیں، پہلی کے فیصدی قیمت کا جو ایک نمک قیمت ہے یہ اس اور اس کے اوپر منحصر ہے، اگر آج ایسے امید ہو جاتی ہے کہ پانچ سال میں پہلی کو اتنے زیادہ منافع جاتے ہوں گے جتنے پہلی نے پہلے سال اس کی قیمت نہ لکھا جائے کی، اور اگر وہ اپنی احوال آج میں کہ اس سے پہلے لگے، کچھ پانچ سال

میں کبھی کو بہ پھٹاؤات ہونے والے ہیں تو کل ہی مارکیٹ میں اس کی قیمت اتنی لاؤں ہو جائے گی، تو شیئرز کی قیمت گرے گا اور انھیں اس کا تعلق شیئرز کی اصل قیمت سے نہیں ہے، کبھی کبھی مارکیٹ میں Demand Supply کے توازن سے شیئرز کی قیمت بہت اثر پڑتا ہے، آج کل مارکیٹ میں پیسے کی Liquidity Crunch، ہمارا ہے دو سال سے، پیسے کی کمی ہے اور فیروز آف شیئرز بہت مزدور ہیں، لہذا اصل قیمت سے، چھان کی قیمت جا چکی ہے، بہت سارے شیئرز کی تقریباً اس وقت جو ہے پچاس لاکھ کی شیئرز کبھی کے اپنی اصل قیمت سے نیچے چل رہے ہیں، اور کبھی کبھی Inflation ہوتا ہے، مارکیٹ میں پیسے ہی پیچھا چڑھا رہے ہیں، پیسے کے مقابلے میں شیئرز کی تعداد کم ہوتی ہے، اس وقت شیئرز کی قیمت اوپر چڑھ جاتی ہے، جیسے کہ ہر شہرہ کے دور میں ہوا تھا، اس وقت Rate of Inflation تقریباً سولہ لاکھ چل رہا تھا، اس وقت قیمتیں بہت اوپر چلی گئیں تھیں، اب Rate of Inflation چار پانچ لاکھ چل رہا ہے، Liquidity Crunch ہے، اب قیمتیں نیچے چل رہی ہیں، تو یہ کہنا کہ جب تک کبھی کا سرمایہ رقم کی شکل میں ہے تو اس کی خرید و فروخت اس لئے نہیں ہوتی کہ ہم پیسے کے بدلے پیسے کو خرید رہے ہیں، وہ شاید مناسب نہیں ہوگا، کیونکہ اس کا پروجیکٹ، اس کا Colaboration اور اس کے Promoters کی Reputation کا اس کے اندر داخل ہے۔

ایک آواز:

جانے لوز میں وغیرہ کب خریدنی ہے کبھی؟

احسان صاحب:

فروغ میں خریدنی ہے، اور سچ میں کبھی جب ضرورت ہوتی ہے، جیسے پروجیکٹ بناتے ہیں، اس پروجیکٹ میں سب دیا ہے کہ کب زمین خریدی گئی، کب تک مشین خریدی گئی، اور اس میں تاخیر کب ہو جاتی ہے، اس سے Cast of Project بھی بخرا جاتا ہے، اس کے لئے پھر مزید سرمایہ اکٹھا کرنا پڑتا ہے اور قرض بھی لینا پڑتا ہے تو یہ پروجیکٹ، پورٹ میں سب دیا جاتا ہے، کب زمین خریدی گئی، کب لکھا ہوگا۔

دوسرا سوال تھا شیئرز کے اوپر نقد سے متعلق، کبھی کے شیئرز عام طور سے قابل چلول ہوتے ہیں، یہ عام طور سے اس لئے بات کی جا رہی ہے کہ وہ کسی طور سے قابل چلول نہیں ہوتے، کبھی کبھی کبھی اپنے شیئرز Restrictions لگا سکتی ہے، مثال کے طور پر کبھی یہ کہے کہ ہم اس میں غیر ملکی کو اس سے زیادہ شیئرز نہیں خریدنے دیں گے، اور Number of Shares غیر ملکی لوگوں کو اتنے بکے چکے ہیں، اس سے اوپر جو بھی غیر ملکی شیئرز خریدے گا، کنٹرول اس کا Valid نہیں مانا جائے گا، کبھی بھی Restriction لگا سکتی ہے کہ جو شیئرز بچنا چاہے وہ پہلے نہیں مانے، مارور ہم جو کبھی کے پرانے شیئرز ہولڈر ہیں، ہم ان کو اختیار دیں گے کہ پہلے اگر وہ خریدنا چاہیں تو وہ شیئرز خریدیں، اور اس کے بعد اگر وہ نہیں خریدنا چاہیں تو ہم شیئرز ہولڈر کہتا نہیں گے کہ اب وہ مارکیٹ میں بچ سکتا ہے، لیکن یہ چونکہ عام طور سے قابل چلول ہوتے ہیں، اور جو شیئرز قابل چلول ہیں ان کے اوپر کوئی

Restriction نہیں لگی ہے، وہ جب خریدار نے خریدا ہے اور بیچنے والے نے اس کا ہاتھ سٹکا کر کے حوالہ کر دیا ہے، ہر چیز کی Delivery کا لگا ایک سلسلہ ہے، خرید و فروخت تو ہوتی ہی ہے مال کی لیکن ملکیت جو ہے اچھی دہری کے بعد ہی منتقل ہوتی ہے، اسی طرح اچھی دہری کے کوئی ملکیت منتقل نہیں ہوتی، اور اچھی دہری کا طریقہ ہر مال کا الگ ہے، کچھ چیزیں ایسی ہیں جو درست دست دلی جاتی ہیں، ان کے لیے جیسے چیک کی ہے، ہتھوڑ چیک کی ہے، آپ بلیئر کی دھلا کے اچھی دہری دے سکتے ہیں، وہ Valid ہے، اگر وہ چیک آزاد ہے تو اچھا اگر بازار میں اس کی اچھی دہری لگی نہیں مانی جائے گی، مگر وہ آزاد چیک کسی خاص ایک شخص کے نام کا ہے تو جب تک وہ آزاد نہیں کرے گا کہ یہ دوسرے آدمی کو ملے، جب تک اس کی اچھی دہری Valid نہیں مانی جائے گی، تو اس طرح شیئرز کی اچھی دہری Share Transfer Deed کے ساتھ منظر ضروری ہے، اور شیئرز ٹرانسفر ایڈ کے اوپر دھلا شیئر ہولڈر کا ہونا ضروری ہے، جب شیئر ہولڈر اپنے دھلا Deed Transfer کے اوپر کر کے ٹرانسفر ٹیکٹ کے ساتھ دیتا ہے، اس وقت اچھی دہری مانی جاتی ہے، اور شیئر کی ملکیت اس دم منتقل ہو جاتی ہے خریدار کے پاس، یہ مسئلہ کہ اب وہ جو اس نے ٹرانسفر کے لئے نہیں بھیجے ہیں، وہ صرف Procedural Matter ہے، کہنی نے اپنی کورٹ کے لئے رکھا ہے کہ جن لوگوں کے شیئرز ہمارے نام پر اس تاریخ کو آ گئے ہمارے رجسٹر میں درج ہو جائیں گے، وہ تو ہم سے طلب کرے گا Dividends، اور جس نے نہیں بھیجے ہیں تو وہ بیچنے والے سے انڈرٹکٹ طلب کر لے، کہنی اس کے اندر کوئی ذمہ داری نہیں ہوگی، یہ کہنی کا اپنا طریقہ ہے، ہر مال خریدار ہی اس وقت شیئرز کے لیے خریدنے والے تمام نتائج جات کا حقدار ہو جاتا ہے، جب شیئرز اس کی تحویل میں شیئرز ٹرانسفر ایڈ کے ساتھ آ جاتے ہیں، اب دھلا کا مسئلہ ہے، یہاں معاملہ یہ ہے کہ اگر بیچنے والے نے خود کے ہیں تو اس کی ملکیت منتقل ہو جائے گی، اور یا کہ کہنی کے دیکھنا میں نہیں ملے ہیں تو کہنی اپنے یہاں اس کو ٹرانسفر نہیں کرے گی جب تک کہ پکارا میں نہیں ملے، یہ Notary کہہ کر نہیں دیں کہ میرے سامنے اس شخص نے دو گواہوں کی موجودگی میں دھلا کئے ہیں، جب تک کہنی اگر دھلا نہیں بھی ملے ہیں لیکن اس نے Notary کر لیا ہوئی ہے، اور Notary دیکھنے کے لئے گھما ہوا ہے کہ اس شخص نے دھلا کئے ہوئے ہیں تب کہنی ٹرانسفر کر دے گی، چاہے دھلا نہیں جائے نہیں، لہذا Transfer Deed پر دھلا شیئر ہولڈر کا ہونا ضروری ہے، اگر وہ دھلا Forgery ہے تو Forgery کسی بھی چیز کی ملکیت کو ٹرانسفر نہیں کرتی، Invalid اس کی Delivery نہیں مانی جائے گی۔

پانچ سو سال میں یہ لکھا ہوا ہے کہ ساری قرض لینے دینے ہیں، اس معاملہ میں میں آپ کو بتانا چاہتا ہوں کہ کیا بھاری ہے، اور قرض سے کیا محرکات ہیں، قرض کیوں لینے دینے ہیں، تاکہ آپ اس میں ضرورت اور مصلحت دیکھ کر اپنا حکم بھاری کر سکیں۔ قرض کے محرکات میں سب سے پہلا محرک یہ ہوتا ہے کہ جن لوگوں نے یہ منصوبہ بنایا ہے ان لوگوں کو اتنا اعتماد ہوتا ہے کہ اتنا روپہ تو ہم بیلک سے قرض کر سکتے ہیں، خود جمع کر سکتے ہیں، اور پروجیکٹ پورا کرنے کے لئے اپنی رقم کو قرض کے ذریعہ لینا ضروری ہوتا ہے۔ دوسرا محرک یہ ہے کہ یہ لوگ کہنی کے اوپر اپنا مکمل کنٹرول رکھنا چاہتے ہیں، قرض دینے والے کا کہنی کے معاملات میں، Management میں کوئی کنٹرول نہیں

ہوتا۔ اس کو کوئی حق رائے دہندگی حاصل نہیں ہوتا، اگر وہ سارا سرمایہ شیئرز کی صورت میں لینے میں تو سارے شیئرز ہولڈرز کو حق رائے دہندگی ہوتا ہے، اور ہر آف ڈائریکٹرز کو شیئرز ہولڈرز، بالکل ایسے بنادیتے ہیں جیسے کہ حکومت کے خلاف عدم اعتماد آتا ہے، اور ان پر آف ڈائریکٹرز وہ خود قائم کر دیتے ہیں جن کی انگریزیت ہوتی ہے تو یہ وہ اپنے Management میں عدم صلاحیت کی وجہ سے قرض لینے ہیں۔ نیز ان کے سود کا شرح منافع سے کم ہوتا ہے، جتنے بھی Funds وہ اپنی تجارت میں لگاتے ہیں اس کے اوپر انہیں فیصدی منافع من کو حاصل ہوتا ہے، اور قرض کی صورت میں رقم بندہ، فیصدی اس کو مل جاتی ہے تو وہ برابر قرض لینے چلے جاتے ہیں، کیونکہ منافع میں فیصدی ہو رہا ہے اور چندہ فیصدی دینا پڑ رہا ہے، یا فیصدی یہ ڈیٹریس ہے، یہ شیئرز ہولڈرز کا حصہ ہوتا ہے جب تک یہ شرح سود شرح منافع سے کم رہتی ہے، تجارتی اصول ہے، دیوریوں کا اصول ہے کہ اس وقت تک قرض لینے چلے جائے جب تک یہ دونوں برابر نہ ہو جائیں، یا اوپر نہ چلے جائیں۔ چونکہ غرض ہے ٹیکس کے فائدے حاصل کرنا، جو کبھی قرض کے اہم مواد کا کرتی ہے، تاکہ ٹیکس میں دفرنگ دیا جاسکے، کبھی کا یا ایک فرچہ ہے، اور منافع میں سے اور رقم کم کر دی جاتی ہے تو اس سے برخلاف Dividend دیا جاتا ہے تو اس کو ٹیکس دینے کے فریج نہیں تسلیم کرتے، اس کو منافع کا ایک حصہ مانتے ہیں، اور وہ پہلی ہی اہم میں سے Deduct نہیں ہوتا، اس کے اوپر ٹیکس دیا جاتا ہے، جو تمام لوگوں کی جو ٹیکس ٹیکس ہوتی رہی نہیں، ان کے اندر بھی رہنے میں استقامت ہوئے، اور پہلے ہم لوگ یہ بھی سمجھتے تھے کہ شاید یہ ٹیکس کی اتنی بڑی مجموعی ہے کہ اس کی وجہ سے قرض پر کسی ضروری ہے، ٹیکس Competitive Market میں ہم چکے رہ جائیں گے، اگر زیادہ ٹیکس دیں گے، اور دوسرے ڈکٹ مادی ہو جائیں گے جو کم ٹیکس دیں گے، لیکن بعد میں ہم لوگوں نے اس کے اوپر غور کیا تو ہم نے سمجھ لیا کہ یہ ایک ٹیکس کی شرح نہیں کے اوپر جو کہ ٹسٹ مقرر کرتی ہے اس ٹیکس تقریباً پچاس فیصدی اس سے کم ہوا ہوتا ہے، بہت سارے ایسے Deductions ملتے ہیں، بہت ساری ایسی مراعات ہوتی ہیں جن کے اوپر ٹیکس نہیں دینا پڑتا، بعد انہی کے اوپر اگر دینا نہیں پر صاف سرکار ٹیکس مقرر کرتی ہے تو Effective Tax اس کو اصل ٹیکس جو ہے، دسواڑ ہے، میں پر صاف ہی تقریباً ہوتا ہے تو جب چونکہ ٹیکس جو ہے منافع پر ہوتا ہے نقصان کے اوپر ہوتا ٹیکس سے، اصول یہ ہے کہ جب ٹیکس منافع لے رہا ہے تو ٹیکس دینے میں اس میں کم اور زیادہ، خود بہت جلد دسواڑ ہے، ٹیکس پر صاف ہے Maximum اگر ہم سارے (Deductions) (Aval) کر لیں تو یہ اتنا بڑا فرق نہیں ہے کہ ہادی تجارت کے اوپر اثر انداز ہو سکے، پھر بھی کی منافع کرنے کی صلاحیت میں بہت بڑا فرق ہے، ایک ٹیکس اسی سال سے نقصان دیتی ہوگی آری ہے، ایک ٹیکس ٹیکس قائم ہوتی ہے اور وہ اپنے دس روپے کے شہ کو پیسے ہی سال میں اس روپے منافع دسواڑ سے ملتی ہے تو ان دونوں میں صلاحیت کا جہاں تک تعلق ہے اس کی کوئی قید نہیں ہے، اگر ہم بھی اپنے اندر صلاحیت ایسی پیدا کر لیں تو ہمیں یہ ٹیکس اتنا کم نہیں ہوگا جتنا ہمیں لگتا ہے کہ اس سے شاید اٹھارہویکٹی مل جائے، پھر جو یہ معاملہ ہے ہم تو اسے شرعی نقطہ نظر سے دیکھتے ہیں، اس کو دوسرے ہمارے ہم وطن نے مادی ٹیکس سے دیکھا ہے، اور ان کی طرف سے جو اختیارات میں یہ Demand

آئی ہے کہ جس طرح سے قرض کے ادوار سود کو کم ٹیکس سے اٹک کر دیا جاتا ہے اسی طرح سے Dividend کو بھی کم ٹیکس سے اٹک کر کے ٹیکس لگا دیا جائے گا۔ جب تک ان کے Articles ایسے ہیں جہاں تک میں نے تائید میں صرف ہادی نگر ہے اسے اخیر میں خطا دیا ہے اور اس سلسلہ میں میرا پہلا خط "Business Standard" میں شائع ہوا ہے، اور پھر ایک بار "Economic Times" میں ایک Editorial لکھا تھا کہ اس کی پیشکش کمپنیاں ان سے یہاں آگئی ہیں، اور ان کی حالات بہت زیادہ بہتر ہو گئی ہیں۔ اس وجہ سے ہے کہ ان کا اپنا سرمایہ زیادہ ہوتا ہے۔ وہ قرض کم لیتے ہیں، اور وہ جو کچھ بھی قرض لیتے ہیں ان کے یہاں شرح سود چار یا پانچ فیصد کی ہے، ان سے یہاں شرح سود ملتا ہے وہ سے دو کے گھٹے گھٹے تیس پر سو فیصد تک پہنچ جاتی ہے، لہذا اس نے اپنے Editorial میں یہ Advise کیا تھا کہ اداری کمپنیاں کو چاہئے کہ وہ اپنا قرض کا Ratio گھٹائیں، اور اپنا Capital Ratio بڑھائیں۔ ان سے Competition کے معاملہ میں ان کو حالات حاصل ہیں، اس سلسلہ میں میں نے جو خط "Economic Times" کو اس Editorial کی تائید میں لکھا، تو انہوں نے Good Advise کر کے اسے شائع کیا، میں نے یہ کہا کہ آپ یہ Advise کرتے ہیں کہ کمپنیاں اپنی Equity بڑھائیں اور قرض Down کریں لیکن Taxation کا قانون اس سلسلہ میں ملتا آتا ہے، جو کمپنی زیادہ سرمایہ رکھتی ہے وہ کم قرض رکھتی ہے، اس کو زیادہ ٹیکس دینا پڑتا ہے جو پہلی زیادہ قرض رکھتی ہے اس کو کم ٹیکس دینا پڑتا ہے، اور ان کو یہ قانون بھی میں نے تجویز کیا کہ آپ اگر اس قانون کو اپنائیں تو گورنمنٹ کی آمدنی بھی کوئی فرق نہیں پڑے گا، اور قرض لینے والی ادارہ قرض لینے والی دونوں کمپنیوں کو ٹیکس کا Burden برابر ہو جائے گا تو یہ آداز میں تو غیر مسلم کی ہی جانب سے بھی خصم، تو اس میں ہم نے اپنی آواز لگائی تو یہ جو چٹکی بات ہے جو ہمیں زیادہ پریشان کر رہی تھی اگر اس کو ہم سلسلہ کے ساتھ حکومت کے سامنے لے جائیں تو یہ مسئلہ حل ہو سکتا ہے۔

پچھلے سوال کے تکرار لکھا ہے کہ برور بینک میں پھر روپے قرض کرنے پڑتے ہیں، یا سرکاری باغذاریہ نے پڑتے ہیں جس پر سوال ہے یہ Finance Company اور Banking Company کے معاملہ میں تو بالکل صحیح ہے کہ وہ روپے ان کو برور بینک میں رکھنا پڑتا ہے، یا گورنمنٹ باغذاریہ نے پڑتے ہیں، لیکن Commercial & Manufacturing Companies کے لئے یہ معاملہ نہیں ہے، اور شرکت اور ملکار بہت جو کچھ اسلامی بلحاظ ہے اس لئے اداری کمپنیوں کے سامنے کم سے کم یہ مسئلہ پیش آنے والا نہیں ہے۔

سودی قرض پر منافع جو ملے اس کے تقسیم کے بارے میں کچھ سوالات کئے گئے ہیں، تو کمپنی قرض لیتی ہے اور اپنی ساری رقم کے اوپر منافع کتنی ہے، اس میں یہ تخصیص نہیں ہوتی ہے کہ قرض الٹی رقم کے اوپر کتنا منافع ہوا، اور اس نے جو پانچ سو یا لاکھ یا کھاس کے اوپر کتنا منافع ہو، پھر بھی ہم ڈائری کو دیکھ کر یہ حساب لگا سکتے ہیں کہ قرض شیئر سود کی آمدنی کیا ہے، لیکن یہاں مسئلہ یہ آتا ہے کہ کمپنی نے سودی آمدنی کو حاصل کی اور منافع بھی کم کیا، وہ سودی منافع کو منافع لکھائے کمپنی اسے تقسیم بھی کرے گا، اور تقسیم بھی کرے گا تو سودی نہیں کرے گا پھر کامیاب منافع نہیں لے گا۔ یہ کمپنی تو

ہاری ہے وگرام کارڈ ہارنر نے جاری ہے اس کے علاوہ کئی کے Articles of Association میں بھی
 کہتی کہ پینے Powers کی جاتی میں قرض ہے کی وجہ تک Articles of Association میں کہتی کے
 رجسٹریشن کے وقت ہی کہتی کہ پور نہیں کے گاہ تک ہی قرض نہیں لے سکتی ہے دیگر جو پور آرٹیکلز ایسوی
 ایٹن میں دیا گیا ہے اس کے مطابق Resolution نو بورڈ آف ڈائریکٹرز کی مشیت میں پاس ہوتا ہے کہ قرض لیا
 جائے گا اس معاملہ میں اتنی چیزیں نہیں ہولڈرز کے سامنے ہوتی ہیں، ان سب کے باوجود دیگر ہولڈرز نہ اس
 میں نہیں لڑتا ہے، جبکہ اس کے اوپر کوئی پابندی نہیں لگی ہے، مگر ان معاملات سے اس کو اختلاف ہے تو اپنا شیئر
 بیچ کر وہ بھی ہولڈر ہے۔ دیکھیں، یہاں مسئلہ ہے۔ یہاں تک اس کی مجبوری ہے اس معاملہ میں کہ اس کی ذمہ
 داری اس کے اوپر آتی ہے یا نہیں آتی ہے؟

ایک Back Delivery سے اس کے میں سوال کیا گیا تھا کہ ایک شخص نے شیئر بیچے ہیں اور اس کے
 دستخط نہیں ملے ہیں، کہنے کے پاس اس سے رجسٹریشن ویسی کوئی دے دیا کہ اس کے پاس اس کی کیا نوٹیت ہے
 کی اس کو Valid ہے، مگر شیئر اس سے بیچے ہیں اس پر دستخط نہیں ملے ہیں تو اس کی کوئی قیامت ہے، اور اس
 نے اس میں متعلق نہیں ہو سکتی، بلکہ بیچے والے سے دہرا بیوری والا ہے، اور اس کو بیوری کرے گا۔ اسی طرح
 کے بعد اس Contract پر ہوگا اس سے پہلے وہ چھٹ نہیں سکتا ہے، اور دوسرے شیئرز ان کی طور پر آئے گا۔
 نہیں اس شیئر کی حیثیت اس کی نہیں ہوتی، اس کی ہوتی ہے اس کے بیچے تھے اور اس پر دستخط الگ ہوئے تھے۔ اس نے
 فرسٹ ایڈ پتہ نکلا کر اسے شیئر مینڈیٹ دیا تھا، پھر اس پر دستخط کر کے کہیں تھے اس لئے اس کی بیوری قیامت تھی، اور یہ
 نہیں کہ اس وقت پتہ چلا کہ اس نے اس سے پہلے تو اس کو بیچ دیا تھا۔ یہ نامعلوم بیوری جب بھی یہ تک
 جائے تو اس وقت سے یہ سارا سہ ہوگا اس کے اور بیچے Invalid ہوتے ہیں، اس لئے کہ ایک شخص سے اس نے شیئر
 خریدا۔ اس نے بعد اس سے سے بیچے اس سے اس سے تیرے سے بیچے تیرے سے بیچے تو اس نے اس کی بیوری
 سے اس سے سے بیچے اور پانچویں اس کی اس سے یہ سارا نامعلوم بیوری ہے، تو اس نامعلوم بیوری پانچویں
 آدمی اور پانچویں Forgery جو اس کی اس کی حیثیت ہوتی ہے اور نہیں رہتی۔

اس لئے علامہ کوئی اس سے اس کے (ایک آواز) اس میں دسی، جو اس کی اس کا طریقہ ہے کہ شیئر
 مینڈیٹ Blank Transfer Deed کے پتہ ہولڈر دستخط کر کے بتا ہے تو کوئی اس کی بیوری پھر دستخط نہیں
 کرتا۔ اس کی کوئی بیچتے سے ہیں۔ پہلے آدمی کے دستخط کیے اس کے کو بیچ بیوری دانی جاتی ہے شیئر
 مینڈیٹ کے سے، جیسے کہ ایک میں اس سے ایک سے Endorse کر کے گاہیک اس کے نام
 مینڈیٹ اس کی کو متعلق اس کے نام Endorse کر کے، مگر مینڈیٹ سے معاملہ میں اس
 نہیں ہے، کیونکہ Deed مینڈیٹ سے Blank ہے، اس کی نام نہیں لکھا ہوا ہے اس میں تو دوسرے مینڈیٹ
 سب کے پاس ایسے ہی پتہ ہے گا اور جب تک میں اس کے اور دستخط پاس ہو جائیں تو اس کی کوئی اس کی

جائے گی، ورنہ نہیں پاس ہوں گے تو سب کی ناقص ملکیت بنی جائے گی۔

حکیم عل الرحمن صاحب:

بھئی کی بات جو قاضی صاحب نے کہی تھی وہ اصل بنیادی بات ہے، میں بتانا چاہوں گا کہ کتنی بے وقوف
 ہر سب سے پہلے ایک پرنسپلٹ وپارٹ تیار ہوتی ہے، اس کا ایک دستور اساسی بنایا جاتا ہے، اس میں کتنے سہولتی
 جملہ اقسام کی بات درکار ہوتی ہیں، اس سب کے ساتھ جسٹس کو درخواست دینی جاتی ہے جسٹس کے لئے رجسٹریشن
 کے بعد رجسٹر۔ قید لگاتا ہے کہ جو Promoter Share Holders ہیں وہ سرائے کا کچھ فیصد ہی اپنے پاس
 سے لگا دیں، پروموشن ہو گا تو اس کو اور کارسرمایہ کا کچھ فیصد ہی پیسے لگانا ہوتا ہے، جو قصوریٰ کی قسم کی بات
 ہوتی ہے وہ قابل کیا ہے، کچھ پرنسپلٹ سرایہ لگا دیں گے، Assets ہو جائیں گے تب جا کر کے وہ درخواست
 دیں گے رجسٹر لگا کر اب میں مزید سرمایہ کے لئے ضرورت ہے، بیشتر ڈائریکٹر کرنے کی باتوں کرنے کی اجازت دے
 دی جائے، چوتھی سرمایہ جب تک کیا خواہش ہے کتنی کے بن گئے، اور بغیر اس کے کتنی نہیں رہی، اور نقد کی
 صورت جو تھی سوال میں دو چار تھی اس میں چوتھی سرمایہ میں عام طور پر زمین خرید لی جاتی ہے، جمع نہیں ہوں
 گے، کتنی کے اخراجات میں اپنے پرائیویٹ کے مطابق سرمایہ لگانا پڑتا ہے، انٹینسٹ خریدیں گے انٹینسٹ خریدیں گے، جو
 کچھ بھی ہو وہ سرمایہ نہیں فیصدی لگا دیں گے تب رجسٹر ان کو اجازت دے گا کہ اب آپ Issued (جاری) کر سکتے
 ہیں اب ان کو انٹینسٹ کی اجازت ملتی ہے، انٹینسٹ کو ان کے روپے کا ہوتا ہے، انٹینسٹ کیپٹل اس کو Premium کے ساتھ
 فروخت کرتی ہیں، اس روپے کا شمار پچیس روپے میں کی جاتا ہے، اس روپے میں بھی ملتا ہے اس کے بعد جو لوگ انٹینسٹ
 خریدنا چاہتے ہیں تو ایک بار ہوتا ہے، جسے درخواست کا فارم کہتے ہیں، وہ ایک درخواست کے ساتھ ایک سیدھے فارم
 کے ساتھ بھیجے ہیں، پوری رقم مطلوبہ نہیں جیتے، کتنی اس پر فیصد دیتی ہے کہ اگر ایک آدمی پانچ ہزار انٹینسٹ چاہتا ہے تو کوئی
 ضرورتی نہیں کہ وہ پانچ ہزار اس روپے پر فیصد دیتی ہے، بلکہ یہ فیصد دیتی ہے کہ اس کو تو انٹینسٹ چاہئے سو دے سکتے ہیں، ہالکی سادہ
 دیتی ہے، ان کی وہ بھی حق پہنچتا ہے کہ کسی آدمی اس روپے کے لئے نام سب کہیں تو اس کے بیشتر کی اجازت تو سزاویہ دے
 باطل اور اس سے بعد وہ ایک انٹینسٹ خریدتے ہیں تو اس کا رجسٹریشن، نام اور مقدار اس کی حیثیت سے انٹینسٹ میں
 ہو جاتا ہے، اور اس کو اس کا نام درج ہوتا ہے اسی مقدار کا کوئی ہلاتے ہیں، یہ صورت حال ہوتی ہے، اب ہوتا ہے
 کہ اس کی حیثیت لپا ہے، بیشتر ہالڈرز اپنی اصل مالک ہوتے ہیں یہ انٹینسٹس کو پھٹتے ہیں، اس کے بیشتر کی یا
 قیمت ہے، جسے اس کے پاس ہوتے ہیں اس کے بیشتر کا اس کو اتنی ہوتا ہے، عام طور پر کچھ فیصدی جس کسی کے
 پاس ہو جاتے ہیں تو وہ انٹینسٹ ہی جاتے ہیں اس کے لئے کہ اس کا انٹینسٹ ہی جاتے ہیں، یہ شکل تو کبھی بھی کے قیام
 کی اور اس سے بعد جب تک انداز میں ہو جاتا ہے کتنی کے بیشتر میں دو مالک قرار نہیں پاتا اب صورت حال یہ ہے
 کہ اس سے بھیجے تو بیشتر درخواست ہوتے ہیں تو جب تک کتنی میں اندراج نہ ہو جائے تب تک آپ کا نام
 مالک میں نہیں ہوتا، ان کی یہ حق ہے کہ سب مالکی احسان صاحب نے بتایا کہ تلف بنیادوں پر ان کی رجسٹریشن برقی

ہے کہ آپ کو نہیں سمجھتا، مگر تو اپنے شیئر ہولڈرز کو بھیجیں گے۔ آپ ہم سے پیسے چاہتے ہیں تو بقدر اس وقت شمار ہوتا ہے۔
 قانونی طور پر جب کوئی ملک رجسٹریشن ہو جاتا ہے اس سے پہلے یہ سمجھا کہ انہوں نے بتایا کہ ایک Certificate
 for Maintain Lotter سے ملے گا تو اس کا تھوڑا سا حصہ دے دینا چاہئے۔ اس کا نام اس میں لکھا جاتا ہے اور چار
 چار پانچ پانچ آدمیوں میں ہی تقسیم ہوتا ہے۔ اب اگر ہمیں سود فعال ہے تو مختلف ملک ملے تو کوئی اس فروخت کی باطل
 ذمہ داری نہیں ہے۔ کوئی اصل مالک کا شمار کسی Dividend کو کرتا ہے اس کو بیکہ کی، اونٹن کی تاجین، انجمن کا دعوت
 نامہ جیسے کہ تو اس میں وہ اپنے گاہ پر سود فعال ہے اس حضرات کی ہر جگہ میں مسلوں سے خریدی ہے۔ کوئی انٹیکس، قانونی
 حیثیت میں ہے، اضافی طور پر جو بھی ہو۔ اس سے انہوں نے خرید لیا ہے وہاں کہ ان سے خریدنے والوں کو بھی اصل
 منافع تو نہیں ملتا ہے۔ ان کے لئے خرید یا تو ہم سے انہیں دو یا سارا ان کا اضافی چیز ہے، قانونی طور پر اس کوئی حیثیت
 نہیں ہے، ایک چیز یہ ہوتی ہے کہ جس وقت صرف شیئر ہی اپنے کام کرتے ہیں، انہیں کوئی سے وہ واسطہ نہیں ہوتا۔
 بعض حضرات سے انہیں ہے اور میں سے بھی ملتا ہے، اور میرا خیال ہے کہ ایسے شیئر رجسٹریشن نہ یہ پتہ ہو کہ کوئی کی کیا
 صورت حال ہے، اور ہم شیئر صرف منافع کے لئے بیچتے ہیں جیسے ٹھیکہ پہ ہوتا ہے، یہ فروخت جو ہے وہاں ہونا چاہئے۔
 اس کی صورت حال یہ ہے کہ بقدر کی بات جو تو کسی صاحب سے انہوں کی اس مسئلہ میں بھی عرض کر رہا ہوں، انکی اصلان
 صاحب نے تو فرما کر مالک اسی وقت ہو جاتا ہے جس وقت اس نے شیئر خرید لیا، اس میں صاف کہہ رہا ہوں کہ قانونی طور
 پر مالک وہ اس وقت ہوتا ہے جب کوئی اس کی خریداری کو قبول کرے گا چاہے یہ اس کا اندازن کرے۔
کھٹکے صاحب:

یہ جو شیئرز خرید فروخت کا مسلم ہے ان اور ہم ایک مرتبہ مجددہ کر لیں، کہ اس طرح سے شیئرز کی
 خرید فروخت میں کیا Stages آتے ہیں آپ یہ کہیں لیونکہ یہاں بھی تو اس صاحب فرما رہے تھے یہاں تک اصل
 الٹس کا مسئلہ ہے تو اگر Sale کر رہے ہیں ہم، کچ رہے ہیں شیئرز تو اس میں دوسرے وہ کہیں ایک تو یہ کہ اسٹاک
 اکٹھیج میں آپ کے پاس شیئرز نہ ہوں تو کسی جگہ کہتے ہیں تو شیئرز خرید سے پہلے ضرور چھوٹا یا ایک سٹاک ہے دوسرا سٹاک
 پہ ہوتا ہے کہ آپ نے شیئر خرید لیا ہے، وہ وہاں آؤ اور یہ ہے، یہ کرنے آپ کو کٹ لکھ دیا ہے کہ میں نے آپ کے
 شیئر خرید لئے ہیں اور کٹ سے وہ آپ نے اس کو کٹ لکھتے ہو جو وہ آپ کے کام کو کٹ لکھ بھی کٹا ہے شیئرز میں نے
 خرید لیا ہے۔ اس کے بعد آئیے آگے دیکھیں کہ اگر جو شیئر آپ نے خرید لیا ہے اس کا Payment کیا ہے یہ
 سٹیکڈ اسٹاک ہے اگر سٹاک Transaction، آپ ہر روز آؤ اور وہی ہر روز اسٹاک اکٹھیج سے وہ شیئرز خرید لے گا۔
 مطلب وہاں بولی کرے گا اور وہ بیچے والا کہے گا کہ ٹھیک ہے میں نے آپ کو کٹ لکھ دیا ہے اس کا ہی شیئر نہ۔

قاضی صاحب: ایجاب و قبول ہو گیا؟
کھٹکے صاحب: ہاں ایجاب و قبول ہو گیا۔

قاضی صاحب:

اس نے کہا کہ میں نے بھائیوں نے کہا کہ میں نے لیا، لالوں کے لئے لیا، یہ سچ ہوگی۔

قاضی صاحب:

یہ سچ ہو گیا کہ آپ نے خریدا۔ اس کے بعد یہ ہوتا ہے؟

کھٹکے صاحب:

اس کے بعد آپ اس کو Payment کریں گے شیئر کے لئے تب اس کے بعد مارکیٹ ہے آپ کو
 لایوٹی آئے گی شیئر کی، Transfer Form اور Share Certificate، اس فرم جس نے بھائیوں کی
 دستخط ہوئی، اور اس کے ساتھ سرٹیفیکٹ ہوگا، اور آپ کو اس کے اوپر دستخط کر کے کچن میں بھیجنا ہے آپ کے ہاتھ میں کرنے
 کے لئے، تو یہ سچ ہو گیا، آئی، آپ اگر نہیں دیکھتے ہیں وہاں جن کے دستخط میں اندراج ہو جاتا ہے اور وہیں آپ کو سرٹیفیکٹ
 آتے ہیں، اس کو آپ کے لئے فرم، یہ ہر Transaction خریدنے کا ہے، اب اس میں یہ چیز دیکھنے لائق ہے
 کہ جب آپ نے Transaction کیا، آپ کو بروکر نے خریدنے کا نوٹیفیکٹ نوٹ دیا ہے اس کے بعد سے جو بھی
 کچن کی چیزیں ڈیکٹر ہوتی ہیں، جیسے آج میں نے خریدا، ابھی میں نے Payment بھی نہیں کیا ہے، کل اگر کچن نے
 Bonus Share ڈیکٹر کیا تو یہ میرا حق ہے، اگر Right Share ڈیکٹر کیا، Dividend ڈیکٹر کیا تو یہ میرا حق ہے
 قانوناً، غلط نہیں قانوناً، یہ حق ہے، اور یہ بروکر کو دینا ہوگا، اب اس کے بعد اگر آپ Payment کرتے ہیں، اور وہ
 Delivery ہو جاتی ہے تو آپ کا معاملہ اور بچا ہو گیا، مگر جب آپ کو Contract آ گیا اس کے بعد سے وہ بروکر
 نہیں سکتا ہے، اس کو یہ شیئر دینا ہے اور وہ مارے اس کے Bonds کے ساتھ میں جس دن اس سے کچن میں آپ کو
 مل سکتے ہیں، حالانکہ جب سے آپ نے Payment بھی نہیں کیا ہے، اگر آپ Payment میں ہر بعد میں جا کے
 اگر ڈیفالٹ (Default) کرتے ہیں تو ہر وہ اس کو Revoke کر سکتے ہیں، مگر آپ نے Payment میں
 Default نہیں کیا ہے تو ہر سال ہی نہیں اس کا Revoke کرنے کا۔

قاضی صاحب:

ڈیفالٹ کا لفظ کس سٹیج میں بولتے ہیں؟

کھٹکے صاحب:

جب آپ کو سرٹیفیکٹ اور فرم مارکیٹ سے مل جائے اس کو کہتے ہیں ڈیفالٹری۔

قاضی صاحب:

یہ کب بندی ہوا؟

کھٹکے صاحب:

اس، اچھا اس میں جیسے حکم صاحب نے بتایا، اچھا صاحب نے بتایا، یہ ہر شیئر ڈیفالٹری آئی وہ ضروری

فہم کہ ہم اپنے نام پر لائسنس کر کے بیچیں، قانوناً ہم اس کو بیچ سکتے ہیں البتہ اس کو اپنے نام پر لائسنس رکھتے ہوئے صرف یہ ہے کہ اس کے درمیان اگر جو بھی مسائل آتے ہیں Benilit آتا ہے کبھی کی طرف سے شہر ہولڈر کو اور ہم کو نہیں ملے گا جب تک کبھی کو اس کا طم نہیں ہو کہ ادارے یہ شیئرز ہیں اور کبھی کے طم میں لانے کے لئے ہم کو لائسنس کے لئے بھیجا دیتا ہے کبھی کے پاس تو وہ کچھ شیئرز ہمارے کبھی سے نہیں خریدے ہیں، اسم نے XYZ سے خریدے ہیں، کبھی تو ایک طرح کا صرف حساب کتاب رکھ رہی ہے کہ کس کے پاس کون سے شیئرز ہیں، کبھی نے تو شیئرز شروع میں جب اجراء کیے تھے اس کے پے لے لئے اب ہم جو خرید رہے ہیں وہ ایک فرد سے خرید رہے ہیں اس کے روپے جو ہیں وہ اس فروماہارے ہیں تو کبھی اس Transaction میں نہ Buyer ہے نہ Seller ہے۔

ایک آواز:

تو کیا بطوری کے آئے ہی بند ہو جاتا ہے اس کا؟

کھٹکے صاحب:

نہیں وہ تو آپ لوگ ملے کریں، میں تو اس کی (Characteristics) خصوصیات بتا رہا ہوں۔

قاضی صاحب:

سوال یہ ہے کہ مان لیجئے کہ یہ جو نام کی منگلی یا لائسنس ہے کبھی کے رجسٹر میں یہ تو دبے ہی ہے جیسے اس میں ہم خریدیں اور اسباب قبول ہو گیا، کچھ مکمل ہو گیا، لیکن اب تک رجسٹر میں نہیں ہوئی ہے، کبھی نہیں ہوئی ہے، لہذا کھیتان میں اور رجسٹر میں جو نام ہے گا وہ سائین کار ہے گا، مائنگلوری کا مطالب اس سے ہوگا، اور اس میں یہ ہے کہ قانونی طور پر یہ تھا ہو جاتا ہے Procedure یہ ہے کہ جب رجسٹر میں دائرہ کار ہوگا تب وہ جانے گا کہ ہاں صاحب ان کو تسلیم دیتا ہے یا ان کو اطلاع کرتا ہے۔

کھٹکے صاحب:

اس مسئلہ میں ایک دو چیزیں میں عرض کرنا چاہوں گا، یہ Uncertainty کا جو مسئلہ ہے، جو اکثر ہم لوگ Discuss کر رہے ہیں کہ جو فرمی صورت ہے، ابھی اس کے خریدنے کا تو اس کا حق ہو گیا مگر اس کے ادھر اس کے بیچے کا حق مکمل نہیں ہوا، کیونکہ اگر وہ بیچے گا تو کچھ صورتیں میں ہی، جیسے مثلاً یہ Transaction ہم نے کیا ہو کر کے ساتھ خریدنے کا ماسٹاکہ کی بجائے ایک مدت ہوتی ہے کہ کھلا دن سے کھلا دن تک اس کا حساب مدت پوری ہونے کے بعد کھلا دن کو ہوگا تو اس مدت میں جو بھی Transactions ہوں گے ایک Date پاس کا Settlement ہو جاتا ہے، تو اس کو کہتے ہیں کہ یہ مدت تو Settlement Period کا ہے، تو اگر کسی Settlement Period میں ہم نے شیئرز خریدا ہے، اگر اسی سلسلہ میں اسی مدت کے آخر میں نے بچا دیا وہ شیئرز پھر ہمارے ہاں کوئی دستاویزی نہیں ہے کہ وہ شیئرز ابھی آئے گا، یا کچھ ہیں وہ وہ کچھ ہوتے ہیں ان کی تکمیل، اس میں بالکل Uncertainty نہیں ہوگی، اگر وہ شیئرز بعد میں ہم اسی مدت کے آخر میں تکمیل ہوتا ہونے کے

بعد تو ان میں میں ہر Uncertainty رہے گی کہ ہم اس شیئر کو اچھا کر پائیں گے یا نہیں، ایسے مشابہہ کو انڈیوری
 مارکیٹ میں آنے میں لین ہوگی، تو ہم اس میں کس سے جب ہم روت آئے گا دینے کا، یہ ایک فی ایس جو قانون
 ہے اس کے پہنچنے سے اس وقت اس سے پہلے تو وہاں قانون تھا اس میں وہ پہلے ملتا تھا، اب بھی جو ہے اگر اس
 سٹاکس پالی بروکر سے ہم نے یہ بھی کیا ہے، لیکن پھر تو آپ اس سٹاکس میں اس کو بچھتے ہیں، مگر اس میں جو ہے اگر
 ایسا نہیں سمجھیں تو مگر اس میں Elements Speculation بہت اونچا ہو جاتا ہے، کیونکہ اگر ہم اس کی اجازت
 دے دیں کہ ہم Payment کے بھی کوئی نقص اس کو بچھتے ہیں، تو وہ پھر فرضی جیسے ہو گیا، اور عام
 طور سے یہ Speculation ہے، اس لیے یہ ہوتا ہے کہ ایک شخص کے پاس صرف سو روپے ہیں، ایک ٹیکری
 قیمت اس روپے سے مگر وہ بڑا بڑا ٹیکری کے ساتھ، جدا جدا جیسے سو روپے کے ٹیکری خرید رہا ہے، وہ اس کو پیسے
 دیتا نہیں ہے، اور مگر اس سٹاکس خریدنے سے پہلے وہ اس سے کہتا ہے کہ اب اس میں یہ ہوتا ہے، ابھی نہیں کہ آپ نے
 انڈیوری کے لئے ٹیکری لے لی ہیں، آپ سے کہیں ۲۰ روپے ہیں، اور سو روپے کے ٹیکری آپ نے لے لی ہیں، مگر اس
 سٹاکس کے دوران ٹیکری کے تمام کوئی بڑھ گئے، اور آپ سے کہیں کہ ابھی تو اس کے بڑھنے کے بعد Chances
 نہیں ہیں، یہ صورت انکے ہے کہ آپ نے خرید اس میں سے کہ اس میں آپ Invest کریں، آپ اس کے
 روپے دینا اور انڈیوری نہیں، مگر واقعی طور پر اگر وہ بڑھ گیا، اور آپ نے اس کو Settle کر دیا، یا بھٹکا ہے کہ آپ
 نے جب خرید، آپ کے پاس روپے تھے، مگر محض کا وقت سٹاکس پورا ہونے سے پہلے بھٹکا ہے، کچھ اور اسکی
 اشد ضرورت آگئی کہ آپ کو کچھ روپے بڑھ کر دے گا، آپ انڈیوری نہیں لے سکتے ہیں، تو آپ نے خریدیں، بروکر کو
 کہیں گے کہ ہماری کار سے پاس روپے نہیں ہیں، آپ Settle کر دیں، تو اس میں نیت کا کاراوار ہے، مگر اس میں
 یہ Possibility ہے کہ یہ Assets کیا جائے، کہ آپ جیسے بھی کریں، اگر اسی سٹاکس میں آپ کو اسکو آف کرنا
 تو پہلے آپ محض کریں، محض کر کے اسکو آف کر دیں، اسی سٹاکس میں، اگر آپ کو یہ کرنا ہے، اس میں یہ ہو
 گا کہ اس میں Speculation کا جو عنصر ہے اس میں بچھتے ہیں، اس کو Benefit نہیں ہوگا، مگر ہم یہ تصور کر لیں کہ
 کنٹریکٹ آنے کے بعد میں بعد Complete ہو جاتا ہے، تو یہ Insist کریں کہ اس کا Payment کرنا
 چاہئے، ٹیکری کا بھی آپ کا بھٹکا ہوگا اس کے اوپر، اور یہ Speculation کو کافی چھوٹا مل جائے گی۔

عبدالقیوم اختر صاحب:

میرے قاضی دوست پردیگر کے بارے میں زیادہ بات کرنے رہے ہیں، پردیگر کے بارے میں صحیح
 بات میں کھتا ہوں شاید بٹے نہیں ہوگی کہ یہ ٹیکری کا کار دے گا، یا جائے یا جائے؟ حرام ہے یا حلال؟ بنیادی بات کہنے کی یہ
 ہے کہ ہندوستان کی معیشت، اس کے اپنے آپ کو اپنے ملک تک ہی محدود رہا ہوں، ہندوستان کی معیشت Interest
 Base ہے، لیکن سوئٹزرلینڈ کا بنیادی ہے اس کو آپ اپنے ذہن میں ٹھہرا لیں، جہاں تک ٹیکری کا کار دے گا
 ہے یہ اس پر پوری طرح مبنی، چاہے آپ کھلے دل سے جاننے، اس معذرت چاہتا ہوں اس بات کو کہنے میں کہ ہم نے

وقت کی ضرورت کو محسوس کیا ہے، لوگ دو طرح سے اپنا سرمایہ شیئر میں لگاتے ہیں، ایک وہ لوگ جو صرف منافع کا چاہتے ہیں، ایک وہ لوگ جو اس کا کاروبار کرتے ہیں، اس بات کو سمجھیں کہ آج چاہے حدود ۱۰۰۰ روپے کسان ہو، چاہے نوکر کی پیشہ ہو، اس کے پاس کچھ فاصل Money رہتا ہے، فاضل سرمایہ رہتا ہے، کچھ بچت رہتی ہے، چھٹی طور سے ہر آدمی اس بچت سے سو فیصد خرید سکتا، ہزاروں فیصد خرید سکتا، یا اور کسی اپنی ضرورت کے لئے، یا کے کچھ وقت کے لئے رکھنا چاہتا ہے، تو چھٹی طور سے، اس کے لئے محفوظ جگہ تلاش کرتا ہے، کو شیئر میں کرتا ہے کہ وہ سرمایہ کبھی لگ جائے، چونکہ آج کل Inflation اتنی چمک چکی ہے کہ آپ اگر کسی چیز کے بارے میں محسوس کرنا چاہیں تو یہ بہت دشوار گزار بات نہیں ہے، ہم بنیادی طور سے یہاں یہ بات ملے کرنے بیٹھے ہیں کہ شیئر، روکت کیا ہوا ہے؟ ہمیں چونکہ مسلسل اس کا حکم رہا کہ سکوں کا چرنگ میرے ذہن میں بہت ساری باتیں ہیں، چھٹی یہیں معلوم کر میں کہ اس طریقہ سے یہاں اس کو ذکر کروں، یہاں صرف شیئر کی بات کی گئی، شیئر اگر میں بتاؤں تو آٹھ دس طریقے کے شیئر ہیں، اس شیئر کے بارے میں بات کریں گے، Equity Share ہے، Preference Share ہے، جس میں ایک حصہ ۱۰ بارہ پرجت چھ بارہ پرجت دیا جاتا ہے، حصہ ایک نئی چیز آئی ہے، Voling Share ہے، Non Voling Share ہے، دو ٹک شیئر میں آپ کو کم ملے گا یا زیادہ، مان دو ٹک شیئر میں کچھ زیادہ ملے گا آپ کو، Convertible Share ہے، بات کے لئے آپ نے سرمایہ نہیں کواید، انہوں نے سود پر آپ کو کچھ سود دیا، اور اس سود کے بدلے میں طریقہ آپ کو ایک شیئر دے دیا۔ Bonus Share ہیں، اور Right Share ہیں، اس کے بعد Public Undertaking نے شیئر دیے، اگر آپ قرض لی جاتی رہے رکھتے ہیں تو اس بار جو بہت پیش کیا گیا تو حکومت ان کے شیئر کے لئے ہزار کروڑ کے شیئر Disinvest کرے گی، ایک اس قسم کے شیئر لہیں، یہ جو Company Formation کی بات ان کی اس صورت کر رہے تھے، تو ان میں ہوتے ہی ۱۰۰ کی شرح شروع ہو جاتی ہے، جو سرمایہ Application کے ذریعہ یہ جاتا ہے، ۱۰۰ چیک میں Fixed Deposit رکھ دیا جاتا ہے، جن میں سے ایک آپ کا سرمایہ بینک میں فکسڈ ڈپازٹ کے طریقہ سے رہتا ہے، ۱۰۰ اپنے اخراجات کا بہت بڑا حصہ اس سے پورا کرتی ہے، ایک کہیں کو اپنا اثاثہ بنانے کے لئے کم سے کم اس چھوٹے سرمایہ قرض کرنا پڑا ہے، مان تو ایک کروڑ روپے کا سرمایہ کر جانا ہے بارہ سے، تو تقریباً چھوٹے لاکھ روپے قرض کریں گے، وہ پورے ۱۰۰ روپے سے کم آئے گا کچھ اس سے پورا کریں گے، فاضل ہوگا تو کہیں کی آمدنی میں چلا جائے گا تو بقایا کہیں کی رہیں سے پڑے گی اور سود کا پورے وہاں سے شروع ہو جائے گا، دوسری بات جب وہ کاروبار شروع کرے گی، جیسے ہر بینک رپورٹ کی بات کی گئی تھی اس میں وہ سرمایہ کی تحصیل دیتے ہیں، اس سرمایہ میں ایک حصہ وہ ہوتا ہے جو Promoters خود لگتے ہیں، ایک سرمایہ دہاتا ہے جو بینک سے Equity Share کے نام پر لیا جاتا ہے، ایک سرمایہ دہاتا جو گورنمنٹ سے قرض لیا جائے گا، اور ایک سرمایہ جو گورنمنٹ Subsidy کے طریقہ سے دے گی، (Insenting) کے طریقہ سے دے گی، تو یہ کل ملا کر کے کہیں کا سرمایہ ہوگا، کہیں اس سے بچے گی، کہیں کا

Concept یہ کچھ لہجے کہ یہ اس طرح نہیں ہے کہ یہ جیسے ایک ناک کوئی ہم نے مہربانہ لگایا، اور جب چاہا چلایا، جب چاہا بند کر دیا، جب چاہا دوسرا بدل دیا اور کچھ کر لیا، ایک سائڈ چیریں سوتی ہیں، جیسا کہ کیا Prospectus بننا ہے، اور وہ پریکٹس کمرے میں تو انہیں سے مدون ہوتا ہے، اور آپ انہیں مجھے معاف کریں، جتنے لوگ آ رہے ہیں یہاں سب عالمائے قانون بتا رہے ہیں، انٹیکس، انہی نے انہی قانون، اور ان عالمائے قانون کی اور فرسٹ سن بیچے، Contract Act سے متاثر ہو گا، Company Act سے متاثر ہو گا، Saving Act کے مطابق ہے، Income Tax سے متاثر ہو گا، Local Act جس میں کبھی لکھی رہی ہے وہیں سے متاثر ہوتا ہے، اور اس کے بعد ایک یہ جو میں بھی اس کے لئے آؤں گا، مجھے معاف دیجئے، Terminology نہیں آتی ہے، یہ جو چیزیں کی بات ہوتی ہے، اب یہ Conceptual آجاتا کہ اس میں کہیں میں دین نہیں ہو گا، اصطلاحی طور پر ایک Deposit Act پاس ہو گیا ہے، اس آپ نے مجھے شیئر خریدا، آپ اس کو اطلاع کرو دیجئے، نام درون او جائے گا آپ کا، آپ کو کوئی بین دین کی نہیں ضرورت نہیں رہے گی، تمام قوانین کو اگر آپ عالمائے قانون کہیں گے، جو میں نے آپ کو بیان کئے، تو پھر یہ شیئر کا وہ پار کی آپ کو ضرورت نہیں ہے، اور اگر آپ یہ بھور ہے ہیں کہ ہندوستان میں رہتا ہے، اور اس ہندوستان کی حکومت میں ہماری ہمار کی حصد داری ہے، تو براے مہربانی ان الفاظ کا استعمال چھوڑ دیجئے، یہ قوانین ہماری جمہوری حکومت میں Welfare State کے قوانین ہیں، جو کہ آپ اختیار دیتے ہیں ان قوانین کو مانے گا، جب وہ ملک میں آپ شیئر کرتے ہیں تو آپ ہی ان لوگوں کو اختیار دیتے ہیں کہ یہ سب قوانین بنائے جائیں، دوسری بات جو آج سب سے زیادہ ضرورت ہو رہی ہے، معیشت پھل گئی، پہلے معیشت کنٹرول میں تھی، اور شیئر بازار سب سے زیادہ Sensitive تھی، اگر آج پولی میں بی بی کی حکومت میں جائے تو شیئر مارکیٹ بہت اونچا چلا جائے گا، دو گونہ کی حکومت گر جائے تو شیئر مارکیٹ ڈاؤن چلا جائے گا، آج فائنل منسٹر کوئی اعلان کر دیں تو شیئر مارکیٹ اوپر چلا جائے گا، آج شرح سود ایک فیصد کم کر دی جائے تو آج ہی Sensitive Index اوپر چلا جائے گا، تو مختلف صورتحال ہیں، میں اب زیادہ تفصیل میں آپ کی سب فراموشی نہیں کرنا چاہتا اس سے Confusion بہت پیدا ہو گا، میری گزارش یہ ہے کہ اگرچہ یہ قیاس، اندازے اور پورے طریقے سے ایک بہت اہمیت افروز چیز ہے، جمہوریت مارکیٹ ہے، اس میں Vigilant آدمی کو رہنا پڑتا ہے کہ اگر مرد کو آپ نے بچ کیا، اگر اس نے دوسرے میں سودا کیا تو Transaction بدل جائے گا، اگر آپ نے آٹھ لاکھ کیا ہے، جو لوگ کاروبار کرنا چاہتے ہیں، جو لوگ صرف منافع کے لئے خریدنا چاہتے ہیں، ان کی بات تو اگ ہے، وہ لوگ جن کے پاس فاضل سرمایہ ہوتا ہے، وہ جو سود میں ہزار روپے لگایا، لے کر رکھ لیا، کبھی بیچتے ہیں، کبھی اہم سالانہ آتی ہے، نہیں آتی ہے، بہر حال فاضل سرمایہ ایک Asset کی طرح ہوتا ہے، لیکن آپ ان کی تفصیلات میں جانیں گے تو یقیناً مان لیجئے کہ کوئی کہنی ہندوستان میں Exist نہیں کرتی ہے، جب سود کا جو اس کے کام میں شامل نہیں ہوتی ہے، مجھے اس بات کے کہنے میں کوئی تکلف نہیں ہے کہ شاید فاضل صاحب سے بھی ایک بات ہوئی، وہ ملکا ہے مجھے ملا بھی ہیں میں تو اب بھی اپنی ملا بھی

مان جاتا ہوں۔ لیکن کچھ بات یہ ہے کہ ناکہ ڈال کے ذریعہ Core Company شروع کرانی مکی، اسے Bartat Investment والے بٹلے ہیں، اس میں یہ تھا کہ ہم کوئی سودی کاروبار نہیں کریں گے، لیکن Cover Sector میں کریں گے، جیسے مین بنانا، ٹیلی فون وغیرہ، اور وہ پتہ کاروبار ہو گا، لیکن انہوں نے اس Prospectus میں یہ Term بھی لکھ دیا کہ ہم Diversify نہیں کریں گے، اور اس وقت اگر آپ کو پیسے کی ضرورت ہو تو کاشی صاحبہ کی ہے کہ یہ تو انہوں سے سے رجحلت بردار ہے، سودی رجحلت نہیں کر سکتے، پروجیکٹ کا حقدار، ایسوں نے Application لکھی تو اس میں خدہ بردار تھا کہ SEBI کو اس بات کا اختیار نہیں کہ وہ کسی اور رجحلت کرے، اب نہیں کرے، SEBI کا قانون یہ ہے کہ سرمایہ جو آپ نے لگایا، اس طرح محفوظ رہے، اس میں اس نے اسی سے نئے بہت سارے قوانین بنادے، اور اتنے قوانین ہیں کہ اب ان کمپنیوں کی پابندی راجدگی مشکل ہوتی ہے، صرف اس لئے کہ Investors کا پیسہ لپیٹا جانے لگا ہے ضائع نہ کریں، لیکن ہم بھی کمپنیاں بہت قائم ہوتی ہیں، اور SEBI کے Rules بھی اپناتی ہیں، مکمل کے ماتحت بھی اپناتی ہیں، اور چونکہ ہندوستان کی معیشت میں اس وقت کی ضرورت محسوس ہوتی ہے کہ اس کی ترقی کے لئے ضروری ہے کہ Industrialisation ہو، انڈسٹریز تیار کرنے کے لئے ضروری ہے کہ کمپنیاں زیادہ سے زیادہ بنیں، اب اس میں مسئلوں کا کس طرح حصہ ہو، اور کس طرح ترقی کی بات ہو، یہ آپ کے سوچنے کی چیز ہے، جہاں تک بات جائزہ دینا چاہنا کی ہے، یہ آپ کے فیصلہ کرنے کی چیز ہے، ہماری گزارش ہے کہ آپ حضرات کے پاس جو غریبی نقطہ نظر سے ایک علم ہے، اور جو ان کا مک کے Base پر شہزادہ کیٹ کے اتنے سارے قوانین ہیں، ان کے ماہرین بیٹھے ہیں، انہیں میں Interaction کریں، اس کے بارے میں جان لیں، اور پھر اس کا اطلاق کہاں ہوتا ہے، انجینئری کے لئے، قبضہ کے لئے، اور دوسرے کے لئے صورتحال خود نکالیں، میں یہ بات اس لئے عرض کر رہا ہوں کہ امت کا پیسہ ہم لوگوں کا پیسہ، ہمارے برادران وطن اور دوسرے لوگ لے جا رہے ہیں، آج کل کی فائننس کمپنیاں مکمل مکی ہیں، اور خاص طور سے مسلم ممالکوں کو نشانہ بنایا گیا ہے، چونکہ ہمارے برادران وطن سمجھتے ہیں، اور وہ اپنا پیسہ دوسری جگہ استعمال کرتے ہیں، اور دیکھتے ہیں، لیکن مسلمانوں کا فاضل سرمایہ خواتین اور مردوں کے پاس ہے، ان لوگوں نے اپنے اپنے ملکوں میں فائننس کمپنیاں بنادی ہیں، جس میں آپ نے JVJ کا نام اور سہارا لینی کا نام دیا ہو گا، ایسی کمپنیاں کمپنیاں ہیں، برادران لوگوں نے مسلم ممالکوں میں اپنے دفتر کھول لئے ہیں، بارہ فیصد چھوٹے مفید سود کے دوا پیسے لے رہے ہیں، ہاشم لوگوں کو وہاں بیٹھا رکھا ہے، اور صالح بے غریبہ کے قہد بیتی سے حاصل کر کے ہیں، اور جو حق در جو حق لوگ وہاں ملے کر رہے ہیں، جس کی ایک مثال میں دیتا ہوں کہ جو چھوٹے ایک عداس کی کچھنی بنی ہے، ہمارے مسلم دوست اس کے غمخیز ہیں، اور وہ دس لاکھ روپے ہر سال وہاں سے لاتے ہیں، جس میں نہیں فیصد چھوٹے مسلم ممالکوں کا ہوتا ہے، تو آپ سے گزارش ہے کہ آپ اس مکتبی میں اور معیشت کے اصولوں کو طے کرتے ہوئے آپ اس کا حل جب تک متبادل نہیں دیتی گے تو یہ سودی کاروبار میں حصہ جاتا رہے گا۔ ہمارے لوگ آپ کے منظر

سرہانہ نہیں ہوتا اور ہر فعل کے پاس Skill اور ہنر تجارت کا نہیں ہوتا تو سرمائے کی صلاحیت اور تجارتی منیجمنٹ اور ہنر کی صلاحیت کو جڑا کیجے جائے۔ اور اس کا Skill اور اس کا ہنر اور دوسرے فعل کا سرمایہ مل کر ایک سرمائے کو دور سے مل رہا ہے اس کو Rotate کرتا رہتا ہے اس سے نتائج حاصل ہوتا رہتا ہے دبا ہر شرکت کا اصول ہے جس میں شریک مال اور شریک میر جملہ دونوں ہو سکتا ہے جس میں اس کے ذریعہ بھی سرمایہ لگایا جاسکتا ہے لیکن اس کی کھوج تو ہم پر بہت ضروری ہے کہ کس طرح اس جادہ سرمایہ کو جو ہمارے بہت سے بھائیوں کے پاس ہے مذمتی کے سرگرم میدان میں لا جایا جائے اور سرمایہ زندگی کے میدان میں آجائے، وہ جہاں نتائج کے لئے فائدہ مند ہوتا ہے اہیں اس فعل کی ذات کے لئے بھی فائدہ مند ہوتا ہے، جادہ سرمایہ اس کے لئے بہتر ہے اور نتائج کے لئے بہتر ہے اس لئے یہ مقصد صحیح ہے، ہم حال حسب یہ بات آئی اور UTI تو بیچ رہے گئے، لیکن انہیں اس کو ملے کر ہم لوگوں کے پاس آیا ہماری بینک میں، بینک میں جناب ^{فصل} صاحب بھی موجود ہے جس اور بھی ہمارے نئی دوست تو اس کا جب ہم لوگوں نے جائزہ لیا تو اس میں دو نئی باتیں قابل غور تھیں، ایک بات تو یہ ہے کہ سرمایہ ہمارا لگایا کہاں جائے گا، انہوں نے Core Sector کی صراحت کر کے یہ طے کر دیا کہ ۷۱ کاروبار میں چاہے وہ Landing کا دوسرا پاورے کرے یا پروڈکٹس کا کاروبار ہو یا شراب کا ہو یا خبر کا ہو وغیرہ وغیرہ اس طرح کی چیز اس میں دوسرے نہیں لگے گا، اتنا اطمینان ہوتا ہے کہ سرمایہ کیجے جس کے گاہک دوسرا سوال یہ ہے کہ اس تجارت سے جو نتائج ہوں گے اس نتائج میں کس طرح ہوگی، Fixed ہم کو ملے گا جو سود کی شکل ہے، یا جو حسب حصہ سودی ہوگا جو تجارت کی مشیت ہے یہ مان لیا گیا کہ حسب حصہ سودی ہوگا تو جہاں سرمایہ لگایا دوسرا نتیجہ، دوسرا نتائج کی تقسیم صحیح، یہ دونوں باتیں بہت اچھی ہیں، تیسری چیز اس میں ایک بڑی خدشہ نک چلی تھی جو ہمارے شرعی نقطہ نظر سے قابل اعتراض چیز تھی۔ Generally Equity Share تو اس کے معنی ہیں کہ میں بھی مجبور ہوں سے ان میں دوسرے قسم کے شیئرز بھی ہوں گے جن میں حسب حصہ سودی نتائج تقسیم نہیں ہوتا بلکہ تقسیم ہوتا ہے اس پر ہم لوگوں نے اعتراض رکھا، جس کو لازمی طور پر Convertible ہے، جس کی تین چیزیں ہیں، چار چیزیں ہیں، چوتھیں یہ کہ مدت کے بعد تبدیل ہو جائے Equity Share میں تو، تو ہم اس میں اختیار سے کہ ہم دو شیئرز میں لائیں، جو سودی شیئرز ہیں اور اگر ہم میں تو ہم اس کا موقع ہے کہ اس نام پر سواٹے اس کو ہم مدت کر دیں، لیکن بہر حال وہ ایک قابل اعتراض پہلو تھا۔ تیسرا حصہ اس کا یہ تھا کہ یہ انگریزوں جو زمین سوائے کے لئے، دو گنا زمین سوائے کے بعد اس کو اختیار ہوگا کہ وہ Core Sector کو کراس کرے، اور Landing یا دوسرے معاملات میں سرمایہ لگانا شروع کر دے، ایسے موقع پر ان کی توجہ کے مطابق کہیں اس کی بند ہوئی نہ ایک مہینہ یا تین مہینے پہلے شیئرز ہولڈرز کو اطلاع کر دے کہ ہم ایسا کرنے جا رہے ہیں آپ کو اس کے ساتھ شیئرز رکھنا منظور ہو تو رہے، ماہر شیئرز رکھنا منظور نہ ہو تو آپ اپنا شیئر واپس لے لیجئے، لیجئے اس پر ہم لوگوں نے یہ سمجھا کہ یہ ٹھیک ہی ہے، یہ شرط تو ٹھیک ہی ہے، تین سال کے بعد دو گنا ہوئی ہے ہم نے رکھیں یہ اس اختیار ہم کو ہے، لیکن اگر اس پر اعتراض تھا کہ تین سال تک ہمارے جیسوں سے اس کو کتنی بڑا

مارکیٹ کی طرف جاتے ہیں جیسے اس وقت انٹرنیشنل قریب قریب کارڈس آرہا تھا، ہائوس کارڈس آرہا تھا، یہ سب چیزیں بد نظر کرتے ہوئے یہ ایک Situation ایسا تھا کہ ہم کو بھی جتنا جلدی ہو سکتا ہے اس کو ٹھکانا چاہئے کہ اس وقت ایسا ملک رہا تھا کہ یہ بہت صحیح کام ہے شیئرز میں انویسٹ کرے کے لئے، اس میں ایک چیز یہ بھی تھی کہ ان کی انکم میں کتنی سال کے بعد اگر وہ چاہیں تو دوسری جگہوں پر بھی لگا سکتے ہیں، مگر ٹریڈنگ ہاؤس دینا ہو گا ان کو Existing Share Holders کو، اس کے بعد وہ جب SEBI میں آیا تو تین دنوں میں ان کو کافی Delay کی، پھر سے فیصلہ میں جو ایک مہینہ میں ان کو اس بار اس کا جواب دینا تھا انہوں نے ہفتہ نہیں تو چار، پچھنے لگائے اس میں، اور اس درمیان کچھ Objection بھی اٹھائے، اس میں ایک Objection انہوں نے یہ تھا تھا اس کی شاید اس سے پاس کالی بھی ہوگی، اس کی جو Basic Scheme ہے اس میں آپ تبدیلی نہیں کر سکتے ہیں، جس وقت ہم کو یہ کچھ میں آیا کہ اس کی Basic Scheme پر جو Strategy بنی ہے کہ وہ Equilibrium میں ہی انویسٹ کرنا ہے تو اس سے وہ راجو مسئلہ ہے اصل ہو گیا ہے، مگر فاکٹل جب بن کا پروفیشنس دیا، آیا ہے تو اس میں وہ تین سال کا پھر بھی تھا، اس کا مطلب یہ ہے کہ یا تو انہوں نے Convinced SEBI کرنا چاہئے کہ اس میں جو مطلب لایا ہے وہ بہت انیم میں رہا اصل نہیں رہتا، وہ ٹرمو ہے، ہو سکتا ہے کہ یہ جو آپ نے نہیں سنا گا وہ ہے، وہ بھی انہوں نے میک انیم میں سے پہلے پھر حال یہ کہ وہ بھی سال تک نہیں ہو سکتا، جس میں قاضی صاحب کا اندیشہ ہے کہ شرع میں اس میں افراط و تفریط سے بچنا ہے گا، یہ بعد میں وہ نہ ہو سکتا ہے، ایک کہہ کر میں نے تو دوسرا یہ سنا ہے کہ اس میں کچھ تو یہ ہے کہ Judgement کے حساب سے میں نہیں سمجھتا، یہ صحیح ہے، لیکن یہ جو کر رہا ہے وہ انوں کا ملک میں یہ سب سے معتبر کر رہا ہے، اور یہ کہ جب اس نے اس کے ساتھ میں چلے گیا ہے تو اس کی آسانی سے اس تبدیلی نہیں کریں گے، اس میں ہم نے یہ دیکھ کر کہ یہ اس سے آپ سے دیکھ رہے تو انہوں نے یہ کہا کہ اس کو سستا آئے وہ بھی کر کو کمرٹ لاقانون بدل جائے، پھر ہو جائے تو اس میں یہ وہ سہولت ہوگی تبدیلی کرنے میں، اس کی یہ بات یہ ہے کہ یہ شرع کا ارتداد ہے، یہ دیکھ تو یہ ہے کہ شرع کے، میں جتنا متعلق ہوگا وہ شاید بعد میں نہیں ہوگا، لیکن آئی ٹی جو چیزیں ہیں جن میں اس نے اندازہ Period ہے، یہ قیمت کا فیصلہ ہے، اور اس کے بعد ہو سکتا ہے، میں نے اس کے بعد کا جو فیصلہ آئے گا، اتنا چھ نہیں ہوگا سرمایہ کاری کے لئے جتنا کہ انہی ہے، اور یہ Mutual Fund ہے، وہ بھی اس سے مختلف ہے، یہ اس کا پروفیشنس نہیں لگائے گا، یہی ہے، اور یہ کہ سہولت ہوتی ہے، اس میں یہ ہوتا ہے کہ اس کا پروفیشنس نہیں ہے، فیصلہ فیصلہ ہے، Production شروع ہوتا ہے، جب پاسے متعلق آتا ہے، جبکہ Mutual Funds اس میں نہیں ہے، یہ تو مسئلہ ہے کہ شیئرز خریدنے کے ہیں جو پہلے چیزیں ہیں، میں یہ دیکھتا ہوں وقت وہ ہوتا ہے، یہ نہیں ہے، یہ نہیں ہے، یہ تو مسئلہ ہے کہ اس سے کافایت صحیح ہو جائے

قاضی صاحب:

مجھے ان نصیحتات میں میں جانا ہے مجھے صرف اتنی بات ہے کہ ٹیکہ جس حال پر رہا ہوئے پر وہ اختیار ہے

جس کہ ہم اس پوری ایکسچینج کو تبدیل کر دیں گے تو شرعی طور پر تو ٹیکہ ہے کہ تین سال میں ہم کو اختیار ہو جائے گا لیکن اس طرح اگر اسے لوگ جراس میں نہ چکے اور منافع ان کو ملے گا ہے ان کو ایک طرح کی قریض ہے کہ دو تین سال کے بعد بھی اس میں کمی ہوگے ہوں گے جو انہیں کے بدلنے کے بعد پھر وہ اپنا نام واپس لیں اس طرح ایک خطرہ میں بہرہ ادا رہے ہیں لوگوں کو اس لئے اب وہ بحث ختم کر لی چاہئے۔

کھٹکے صاحب:

ایک اور چیز میں گر آپ دوسری بات یہ ہے کہ انشاک کا جو یہ معاملہ خذ لاہ تھا ہم اس کی کوشش قریب پانچ سال پہلے سے کر رہے تھے اور یہ دیکھ کر کہ اس سے ہم نے بات کی تھی UTI سے تو ہمیں کی تھی اور وہ کون سے کہا تھا مگر کوئی اس کے لئے تیار نہیں تھا کہ یہ Accept کرنے کہ ہم صرف شیئرز میں لگائیں گے اور کہتے تھے کہ ٹیکہ ہے Prospectus میں ہم لوگ دیں گے لوگ اسے پڑھ کر ہی لگائیں گے پھر بھی یہ ہے کہ کسی کو اگر شیئرز بچے تو اس کے لئے وہ دے پاس اور کوئی راستہ نہیں ہے کہ ہم Fix Basis پر لگ سکیں تو اگر اسے انہیں میں نقصان ہوگا نام ہمارا خراب ہوگا تو یہی وجہ ایک ایسی اسکیم ایک فیڈرسم گر آپ اور اچھے بولتے گر آپ نے اس کو Accept کیا ہے تو کچھ حد تک تو مگر اس سے ہم نے تبدیلی لینی چاہئے اگر ہم یہ کہیں کہ ہم پوری طرف سے کچھ کر کوئی اسکیم میں تو بھی بھی چھٹیں میں ہو سکتی۔

قاضی صاحب:

بہر حال یہ گوارا کی حد تک ہی گوارا یا جاسکتا ہے اور آپ لوگوں کے لئے یہ ایک بہت بڑا فائدہ ہے اور آپ لوگ اس کا بار بار میں ہیں مگر اس لئے کہ آپ کون نہیں یہ Mutual Fund قائم کریں جس میں یہ خذ لاہ کو شرعی بنادوں پر ملا دیں اس کے مطابق آپ چاہیں جو اس میں تجارتی امکانات ہیں ان کو سامنے رکھیں یہ آپ کے لئے مفید نہیں ہے جو ہمارا کمرہ کے لئے آپ لوگوں کے لئے یہ مفید ہے اور میں سمجھتا ہوں کہ آپ لوگوں کی صلاحیتوں میں اس کی تعمیل ہیں کہ ماشاء اللہ آپ ایجاد بھی ہیں تجارت کے اصول کو بھی سمجھتے ہیں اس لئے آج ہی سے یہ بات وہاں میں دہرائیں کہ وہ اس کا سہارا لیں۔ بچانے کسی ایسے خذ لاہ آپ جلد سے جلد تعمیل کرنے کی کوشش کریں گے اور Multinational Companies یہاں آ رہی ہیں تو اس میں مسلمان ملکوں کی بھی کمپنیاں ہیں اور ایسے میں جو کہ جو باوجود انہیں نہیں کرتے وہ جو سکتا ہے کہ انکوائری اس سلسلہ میں بڑھے ہوں جلد سے جلد کچھ ایسی صورت نکلی جائے کہ جو مسلمان اللہ رسول کا خوف نہیں رکھتا اور جہاں چاہتا ہے ڈالتا ہے اس کی ہم کو فراموش نہیں ہے نہیں جو صلاہی بدعت کا منکر رہتا ہے اور وہ چاہتا ہے کہ جہاں جائز ہو وہاں ہم لگائیں اس کے لئے کوئی راستہ لگایا جائے۔

عبدالعظیم اصطلاحی صاحب

ایک چیز کہانی سے شہید ۔۔۔ مسلمان میں تینوں حدیث سے مسلمان میں آئی ہے وہ کہانی کا قانونی اور منصف

قانونی وجود ہے، اس بنیاد پر بہت سے لوگوں نے اسے تاج کرکھا ہے۔ یہ بہت ہی بدعت قسم کی شے ہے جو انہوں نے فقہاء کے یہاں بھی پائی گئی ہے، اور اس طرح وہ بہت خطرناک ہے۔ سوال کا جواب دیتے ہوئے اس چیز کو بنیاد بنانا ہے کہ اس بنیاد سے جو چیز اسلامی شخص میں عجیب و غریب ہے، ان کی خدمت میں گئی کچھ عرض کرنا ہے، ملاحظہ فرمائیے... (۱) معاہدہ الذکورہ وہی الزمہلی، ذکورہ فی اجابۃ السؤال التاسع عمل الشرکۃ شخصیت قانونیہ مسئلہ والاہ لاخر حمد علی الخلفہ الاسلامی شخصیت قانونیہ مسئلہ، علی راہی ان، اصطلاح شخصیت قانونیہ مسئلہ جملہ، ولكن الفكر الیست جملہ... شخصیت قانونیہ مسئلہ و خصوصیت الاسلامیہ ایضا و مثله، الوقف، الظروف شخصیت قانونیہ، مسئلہ عمل الشرکۃ، وهذا هو المستفاد من رای سماحۃ الشیخ مولانا محمد علی الحامی، یعنی فقہاء انہ معکم الشریعۃ السہلی لباکستان۔

اس مختصر مقالے کے بعد ایک اور خاص چیز کی گئی تھی جو یہاں محسوس ہوئی، وہ یہ ہے کہ ہمارے میں ہے، آخر میں اس کا ذکر ہے۔ یہ وہی مسئلہ خاص طور سے اٹھائے گئے تھے۔ یہ وہی مسئلہ ہے جو خدمت میں بات کی تھی کہ یہ وہی مسئلہ کیا چیز ہے اور اس میں دوسری کمپنیاں میں کیا فرق ہے، اس مسئلہ میں بھی کچھ وضاحت آئی، اور پھر مطلوبہ ہے کہ میں چھ مضمون میں اس کی طرف بھی کوئی اشارہ کر دوں، ایک نوٹ لکھتی... مجھے کہ براہ راست کسی پیداوار میں مشغول ہوتی ہے، جیسے کوئی چیز کپڑا یا شیرازی وغیرہ پیدا کرتی ہے، اب تک جو کھنگو ہادی ہوئی ہے جو وضاحت ہوئی وہ ایسا ہی کھنگو کے ہوتے ہیں، جس میں کھنگو ہادی کپڑا یا سراپہ کاری کی کمپنیاں ہوتی ہیں جو صرف ہمارا دستہ کسی پیداوار میں مشغول نہیں ہوتی ہیں، کوئی پیداوار کی کام نہیں کرتی ہیں، بلکہ ہمارا کام وہاں بہت کم ہے کہ وہ یہاں اور پیداوار کی کرنے والی کمپنیوں کے درمیان ایک طرح سے، بلکہ کام کرتی ہیں، اس طرح کیا کمپنیوں کو یہ وہی مسئلہ کا جانا ہے، یہ کوئی واقعی اور حقیقی پیداوار کا کام نہیں کرتی ہیں، بلکہ بہت کمادوں سے پیداوار کر کے اس کو ان کمپنیوں کے شیرازہ میں یا انفرز میں استعمال کرتی ہیں، اب اس طرح کی کمپنیوں کے شیرازہ کی کیا حیثیت ہو، اس مسئلہ میں بھی ہمیں غور کرنا چاہئے، اور مجھے یہاں کہ عرض ہوئی خاصی صاحبہ سے سن کر کہ یونی آئی نے بھی کوشش کی تھی کہ وہ اس طرح کا کوئی یہ وہی مسئلہ کا نام کرنا چاہتے ہیں، جو مسئلہ نوٹ کے لئے Acceptable ہے، اب میں یہاں ایک اور بات اگر کر دوں... ایک طرح کا یہ وہی مسئلہ Ethical Unit Trust کے نام سے جو کرنا چاہئے، انجمنیں چنٹ لینی اور قانونی یہ وہی مسئلہ کا یہ وہی مسئلہ صرف ان چیزوں میں پیداوار ہے جو اخلاقیات کا حامل ہوں، یعنی... حقیقی پیداوار ہو، ایسی چیز اور نہ جو خدائی حیثیت یا اخلاقی حیثیت سے نقصان دہ ہو، جیسے شراب یا اس طرح کے ہوں، یہ بڑی اچھی چیز ہے کہ ہم بھی اس طرح کے انجمنیں یونٹ ٹرسٹ ہندوستان میں قائم کرنے کے لئے کوشش کریں، اور ان کے لئے نقد و گیزی جہ کہ پہلے بھی اس طرح کے (Interest Free Banking) کے لئے کافی مجلس منتقد کر رہی ہے جو اس طرح کی کوشش کے لئے ہم جہد کر رہا۔

شیراز سے منتقل جس طرح کھنگو ہادی ہے، ہمارے ہمارے ہمارے کے درمیان، ایک نو مسلم اور یہ

معاشیات ہیں جو اس سلسلہ میں کافی غور و خوض کریں۔ جسے ہمارے علماء اور اصحابِ ائمہ اور خاص طور سے علماء اور اصحابِ ائمہ ایک کثیر الباعث اہم کام اس کے لئے نکالنا چاہئے ہیں جو ضروری ہوگی ہے اس وقت جو صورت حال ہے اس میں بہتر کیا کر سکتے ہیں، انکار کیا دیا ہونا چاہئے کہیں تک یہ سچ ہے؟ اور اس وقت جو ہمارے سامنے پیش ہیں اس میں یہی چیز ہے کہ موجودہ صورتوں میں ہم کسی طریقہ سے شئی ہاں تک یہ اصول سچ ہوگا کہیں تک یہ ہمارے لئے قابلِ قبول ہے۔ دیکھو قسم کے شیئرز ہیں تو انہیں جن سے اندر بٹھ کر دے ہیں، اصل میں اس وقت جو ہمارے سامنے بحث کا مسئلہ ہے میرے خیال میں Equity Shares ہیں، یعنی وہ شیئرز جو شرکت کی بنیاد پر ہیں، جن میں یعنی نفع نقصان میں دونوں میں وہی شریک ہوتا ہے جس کا کوئی تعین نفع کا ہے، پائی اور دوسری طرح کے جو شیئرز ہیں، اس سلسلہ میں رائیں بہت واضح آچکی ہیں کہ دو گنا ہمارے تو ایک تو ہمارے علماء اور اصحابِ ائمہ کی فکر کا اور غور کا میدان ہے یعنی موجودہ صورت حال میں ہمارے اس ہندوستانی معاشرہ میں جا جہیں بھی جو معاشرہ پایا جاتا ہے، ایک طویل امیڈاٹ اور جو خاص طور سے مسلم ملک سے ناہرین معاشیات کر رہے ہیں، وہ یہ کہ موجودہ شیئرز مارکیٹ کو دہائی کے اعمال و وظائف کو کسی طریقہ سے اسلامی اصولوں کے مطابق ادا کیا جائے، اور اس سلسلہ میں وہ اپنی رائیں دے رہے ہیں، یہ میری رائے ہے، اور جہاں ان کو اقتدار حاصل ہے، جو موقع حاصل ہے وہ اس طرح کی کوششیں کر رہے ہیں، اس لئے جائے ہم اسرود اور گبرائے کے قانون اللہ ما مستطعم کے طور پر فی الحال تو ہمیں ہمیں سمجھنا چاہئے۔ صورت حال میں قوم ختم صاحب نے بتا کر آئی تھی مودے بالکل پاک Alternative یا بدل نہیں حاصل ہے تو ظاہر ہے کہ موجودہ صورت حال میں جو کمترین برائی کے طور پر اپنایا جاسکتا ہے اس کا حل کریں، لیکن ہم حال یہ بات ذہن میں رکھتے ہوئے کہ ہمیں اس کا یہ سچ اور خاص اسلامی حل نکالنے کے لئے جدوجہد اور کوشش اور اس کے لئے نکلنا اور بحث جاری رکھنی ہے۔

ڈاکٹر وہیہ علی صاحب:

شکراً للہ العالیہ صوف انارہ موضوع الشحبۃ الاعتباریۃ فی الفہم الاسلامی، التوابع ان الفہم الاسلامی فرو معانی و اصول و احکام الشحبۃ الاعتباریۃ فی بعض الاحوال دون بعض الآخر، فمقرر ان للدولة شخصۃ اعتباریۃ بن الإمام الحاكم، ذکاں قد ولی الموطن والقضاء والعمال والولاہ وغیر ذلک، ثم صاب هذا الإمام أو نطل ولاية هؤلاء قائمہ، لأن الإمام لا یجوز له شخصۃ واسما یجوز له الدولة، وذلك باعتبار ان الدولة شخصۃ اعتباریۃ، هذا مقرر صریحہ، كذلك فمقرر ان لیست حال المسلمین شخصۃ اعتباریۃ، بل لعلک یقولون لیست الحال وارث من الارث لہ، فهو یجوز لک "یجوز لک"، ویکون له العرفی وعلیہ الاتراعات، كذلك ان المعاهدات لتفیدھا للدولة مع الاطراف فی خارج الدولہ مع الدول غیر الاسلامیۃ فمقرر ان للدولة شخصۃ اعتباریۃ، نطل هذه المصنفات نافذہ، حتی ولو نہر ب شخصۃ الدولة، فقامت علیہ الارث او مشا کل ذلک تعبر الدولة شخصۃ اعتباریۃ، مع ما حذرہ من الحديث السری الصحیح "دعہ المسلمین واحدا یسعی بہا اندام و ہم بد

علیٰ من مراءہم"۔ لہٰذا ہناک ہذا احکام فی الفقہ الاسلامی ان للدولۃ شخصیت اعتباریۃ، ولبت العالم شخصیت اعتباریۃ، وكذلك مذكورہ مدخلہا واحدا الشیخ نفی العظمائی ان للولف شخصیت اعتباریۃ، وللمسجد شخصیت اعتباریۃ، بدلیل ان المسجد لله یولف له ویكون مستحقا ومستحقا علیہ، وكذلك نظام الولف یكون ایضا مستحقا ومستحقا علیہ، وباطر الولف حیثا یمارس صلاحیۃ علی الأرفاف، إنما یمارسها لا بمصنفه الشخصیۃ، وإنما باعتبار ان للولف شخصیت اعتباریۃ، هذا اصطلاح القانون الحدید: قد عرف الفقہ الاسلامی وإن لم یعرف له نسبۃ، هذا الکلام فی هذه الأمور صریح وصحیح، ولا یحکم بأن الفقہ الاسلامی سلب القواسم الوصیۃ فی تقریر الشخصیت الاعتباریۃ، ولكن فی الأنظمۃ، أما المعلوم کالتشرکات، هذه عقد قائم علی التراضی بین شخص أو عدة أشخاص إلى هذا المفهوم، وهو إذا كان السهم أو التصرف قائما علی عقد لم یقرروا له شیء من معانی لشخصیت الاعتباریۃ، وحینئذ حتی لدیون، القانون هو الذی أعطی للشخصیت القانون الوصی، هو الذی لوصف لتشرکات المساهمۃ هذه الشخصیت الاعتباریۃ، فهو إذن منح من الدولۃ وتقریر من الدولۃ للتشرکات المساهمۃ أن لها شخصیت اعتباریۃ، وما یبکی السؤال، هل نفس التشرکات المساهمۃ علی نظام الدولۃ أو ببت المال أو المسجد أو الولف أو ما شاکل ذلك، الحقیقۃ هنا یحتاج إلى هل نفس التشرکۃ علی هذه الأنظمۃ، نحن نفرض أن شرکۃ المراد هی عقد یقوم علی التراضی، لإدارة التشرکۃ بمنازلہ الوكلاء، والمساهمون بمقتانہ المذکور، فمن الصعب إلى الآن بحسب الأحکام الفقہیۃ المنقرضۃ لعدما لا یحد أثر لهذا التراضی، وهو إعطاء شخصیت اعتباریۃ للدولۃ، ومع ذلك نحن إذا أردنا أن نفرض للتشرکۃ المساهمۃ شخصیت اعتباریۃ، ونسحب الدولۃ هذا الوصف لهذه التشرکات، أما ممکن لا مانع من أن نعطى لهذه التشرکۃ شیء من الشخصیت الاعتباریۃ، وهذا یكون بطوراً حلیفاً فی مفهوم التشرکات فی الفقہ الاسلامی، نکت التشرکات بحسب ما ذکرته فی بحثی، بحسب ما قرره الفقہاء السابلون لم یشرعوا ولا من قریب ولا من بعدہ إلى تشرکۃ المقالمة علی التراضی، فادس ہناک، وهو التفرق وبت المال والولف وبت المعلوم التبی یحدث فیہا قیام التشرکۃ بما علی التراضی بین طرفہ، لا یعرف شخصیت اعتباریۃ للتشرکۃ فقط، وإنما ہی شرکۃ کتھم القانون الیہطانی للتشرکات، فانواع الفقہ الاسلامی القرب إلى القانون الیہطانی باعتبار أن التشرکۃ ہی شرکۃ تقوم علی الوكالۃ والأمانۃ، هذا ما قرره ولا العباس بن هذا المفهوم وبت المفاهیم الأخری، و شکراً

قاضی صاحب:

ظاہر یہ ہے کہ اگر کسی نے یہ بات کہی کہ شرکۃ کے بابت میں کسی شخصیت اعتباریۃ کی شخصیت کا کوئی تصور شرعیۃت اسلامی میں نہیں ملتا ہے اور نہ اسے ذرا بہت عظیم صدق سے نہ بہت بزرگوار کہ وقت کی صورت میں شخصیت اعتباریۃ کی ہی ہے، اس کا یہ کہنا صحیح ہے کہ شرعیۃت اسلامی میں اس کے کلمہ "نہ" نہ

اور شیخ کا کہنا یہ ہے جو ان کی عبادت میں ہے کہ اپنے شرکت میں نہیں پایا جاتا ہے اور میں سمجھتا ہوں کہ پانچ سو سال پہلے کسی شخص کی قانونی شخصیت کا تصور شرع اسلامی میں نہیں موجود ہے۔ یہ بھی صحیح ہے اور شریعت میں نصیحت کا قانونی کے اور بہت سے نظائر ہیں یہ بھی درست ہے، اب وقت بہت ہو گیا ہے، میں سمجھتا ہوں کہ اس مسئلہ پر کئی حیثیت سے اچھی خاصی بحث ہو چکی ہے، اگر آپ اجازت دیں تو کھلی بات دی جائے، ابھی ہمارے پاس دو بہت اہم مسئلے اور ہیں جن پر زیادہ بحث تو نہیں ہوئی ہے، لیکن جو کچھ کھلی بحثیں ہو چکی ہیں ان کو سامنے رکھ کر کہہ سکتے ہیں کہ آپ کو فیصلے کرنے ہیں اور اب لازماً کا وقت بھی ہو رہا ہے جو عدم مقرر ہے، اس لئے اب اس بحث کو سبکی ختم کر کے

ایک آواز:

ایک درخواست یہ ہے کہ ماہرین معاشیات نے جو تقریریں اس سلسلہ میں کی ہیں ان کا خلاصہ تیار کر کے بھیج دیا جائے تمام شرکاء حضرات کے پاس۔

قاضی صاحب:

اچھا مشورہ ہے اس سے زیادہ اچھا یہ ہے کہ آپ حضرات کو ملنا کہ جو ماہرین ہیں ان کے ساتھ ایک آپ کا آپس میں مکالمہ کر لیا جائے، تو مسئلہ کے فہم میں زیادہ سکون ہوگی، مثلاً متعددوں باتوں پر ہم لوگ غور کریں گے، اس سلسلہ میں شیئرز کے جتنے مسائل آئے ہیں وہم نے یہ بھی تیار کر دیا ہے کہ کتنے مسائل پر کئی لوگوں کا اتفاق ہے مثلاً تھامس کا ماورکن مسائل پر اختلاف ہے، یہ بھی کھلی کو سنیں گے، اور جو ساری بحثیں ہوئی ہیں، اور شیخ کا مقالہ اس میں ایک کلیدی مقالہ کی حیثیت رکھتا ہے تو اس پر بحث بھی اٹھ، اللہ کافی آسان ہوگی، اور جلد ہی اس کتاب کا ہم لوگ قیاس سنیں گے، اور اس کے باوجود اگر کچھ چیزیں واضح نہیں ہیں تو ہم اسے الگ سمجھنا کے لئے جس میں ایک Special Session اس مسئلہ پر ہو کر رکھنا چاہیں گے مثلاً، پتلی کے مکان کے نام ہیں

مولانا جلال الدین اصرہری صاحب، مولانا اختر امام، الی صاحب، مولانا حقیق احمد ہستوی صاحب، مولانا عبدالقیوم پانہاری، مفتی جنید حامد ندوی، مفتی اسماعیل صاحب، بھارت، جناب ایم ایچ مصلحی صاحب، جناب احسان الحق صاحب، مولانا عبدالغفور صاحب، مفتی محبوب علی دہلوی صاحب، مولانا ناصر احمد صاحب، مفتی نسیم احمد صاحب، مولانا عبدالرحمن صاحب، مولانا عبدالرزاق صاحب، مفتی عبداللہ صاحب، انسٹ، مولانا حقیق الرحمن ندوی صاحب، مفتی نیاز احمد صاحب، ملتان۔

جن حضرات کے نام اس پتلی میں ہیں میں ان حضرات سے خصوصیت سے یہ درخواست کرنا چاہتا ہوں کہ اس کئی کو اپنا کام بعد نماز عصر شروع کر دیا جائے، اس کے کوئی مزہب میں کے مولانا حقیق احمد صاحب، بعد عصر یہ کھلی بیٹھے اور کچھ کام کرے، جتنا بھی کر سکے تو کل دروازے کی باب اس کے ساتھ جلسے کے انتظام کا اعلان کرتا ہوں۔



دوسرا موضوع:

کمپنی و حصص کمپنی

مسو النامہ:

کمپنی و حصص کمپنی

- ۱۔ کیا کسی کمپنی کے قیام کی ایکس ایکٹیم بنا کر جس میں کاروبار کے لئے سود پر قرض لینا شامل ہو، اجرت حاصل کی جاسکتی ہے؟
- ۲۔ کیا کسی کمپنی کو کسی مالیاتی ادارے سے سودی قرض (کالائے) میں درآمد کے اجرت حاصل کی جاسکتی ہے؟
- ۳۔ کیا کسی کمپنی کے سودی قرض تسکات کے اجراء سے متعلق امور انجام دے کر اجرت حاصل کی جاسکتی ہے؟
- ۴۔ کیا کسی کمپنی کے حصص سے منسلک قرض تسکات کے اجراء سے متعلق امور انجام دے کر اجرت حاصل کی جاسکتی ہے؟
- ۵۔ کیا کسی کمپنی کے قابل تبدیل (کلی و جزوی طور پر) سودی قرض تسکات کے اجراء سے متعلق امور انجام دے کر اجرت حاصل کی جاسکتی ہے؟
- ۶۔ کیا کسی کمپنی کے مضر سودی در پر قرض تسکات کے اجراء سے متعلق امور انجام دے کر اجرت حاصل کی جاسکتی ہے؟
- ۷۔ کیا کسی ایکس ایکٹیم میں سرمایہ کاری کر کے اس کے قیام میں مدد دی جاسکتی ہے جس کے قیام کی ایکٹیم میں کاروبار کے لئے سودی قرض لینا شامل ہو؟
- ۸۔ کیا کسی ایکس ایکٹیم کے حصص میں سرمایہ کاری کی جاسکتی ہے جو پہلے ہی سے کاروبار میں سود پر لئے قرض کا استعمال کر رہی ہو؟
- ۹۔ کیا حصص سے منسلک قرض تسکات اس نیت کے ساتھ کمپنی سے بازار سے خریدے جاسکتے ہیں کہ تسکات قبول میں آنے کے بعد پیشی جلد ممکن ہو فروخت کر دیے جائیں؟
- ۱۰۔ کیا قابل تبدیل قرض تسکات اس شرط کے ساتھ خریدے جاسکتے ہیں کہ حصص میں تبدیل ہونے تک انہیں اپنے پاس رکھا جائے اور تبدیلی کے بعد اگر کوئی قابل تبدیل اجزاء مالی رو جائیں تو انہیں جلد از جلد فروخت کر دیا جائے؟
- ۱۱۔ اگر قابل تبدیل سودی قرض تسکات اس نیت سے خریدے جائیں کہ انہیں حصص میں تبدیل کرنے کے وقت تک اپنے پاس رکھا جائے اور قابل تبدیل اجزاء کو جلد از جلد فروخت کر دیا جائے، لیکن ان میں مضر حصص کی قیمت میں اضافہ کے سبب تبدیل سے پہلے ہی ان کی قیمت میں بھی اضافہ ہو جائے، تو کیا انہیں تبدیلی سے پہلے ہی فروخت کر کے منافع حاصل کیا جاسکتا ہے؟
- ۱۲۔ کیا مضر سودی در پر جاری ہونے قابل تبدیل قرض تسکات کمپنی سے بازار سے خریدے جاسکتے ہیں؟

۱۳۔ کیا کہنی سے ملے بطور حق حصہ سے منسلک قرض تسکات، قابل تبدیل قرض تسکات یا صغر سود کی رو پر قرض تسکات کی پیشکش کی فروخت کر کے فائدہ حاصل کیا جاسکتا ہے؟

۱۴۔ قابل تبدیل قرض تسکات کو حصص میں تبدیل کرتے وقت کہنی کچھ اضافی قیمت لیتی ہے جب کہ قرض تسکات پر سود ادا کرتی ہے، کیا سود کی رقم کو کہنی سے وصول کی گئی اضافی قیمت کی رقم سے منہا کر کے حصص پر آئی لاگت کو کم کیا جاسکتا ہے تاکہ سود پر عاری ہوئے قرض تسکات نتیجے کے اعتبار سے صغر سود پر عاری رکھے جاسکیں۔

۱۵۔ کیا جزی طور پر قابل تبدیل قرض تسکات کے حصص میں تبدیلی کے بعد قابل تبدیل اجزاء کی فروخت پر حاصل ہونے والی اضافی قیمت حصص پر کہنی کے ذریعہ حاصل کی گئی اضافی قیمت سے منہا کر کے حصص کی لاگت کو کم کیا جاسکتا ہے؟

۱۶۔ کیا جزی طور پر قابل تبدیل قرض تسکات کے حصص میں تبدیل ہو جانے کے بعد قابل تبدیل اجزاء کی فروخت پر ہونے والے نقصان کی تصانیف ان پر واجب سود سے کی جاسکتی ہے؟

۱۷۔ اگر سہ ماہی نمبر ۱۳، ۱۵، ۱۶ کا جواب نفی میں ہو تو قرض تسکات پر ملے سود اور ان کی فروخت سے ہونے والے منافع کا ہر مصرف کیا ہے؟

۱۸۔ کیا حصص کی بغیر انھیں اپنے نام منسل کرانے اجناس ہزار کی طرح خرید و فروخت سے فائدہ حاصل کیا جاسکتا ہے؟

۱۹۔ قابل تبدیل قرض تسکات میں منصر حصص کی عہد سے ان کی قیمتوں میں بھی ان کے حصص کی قیمتوں کے موافق تاریخ حوالہ آتے رہے ہیں، کیا اس حقیقت کی بنیاد پر ان کی بغیر انھیں اپنے نام منسل کرانے اجناس ہزار کی طرح خرید و فروخت سے فائدہ حاصل کیا جاسکتا ہے؟

نوٹ: حصص سے مراد ہر جگہ برابری کے حصص اور قرض تسکات سے مراد سودی قرض تسکات ہیں۔

کمپنی کے حصص میں سرمایہ کاری تعارف۔ طریقہ کار

ڈاکٹر امجد علی

حاجپ پھل چنگ، نئی دہلی

کمپنی میں حصص کے ذریعہ سرمایہ کاری اسلامی طریقہ مشارکت کے تحت ہے۔ سرمایہ کاری کا اس سے زیادہ آسان عمل واحد اور ہر شخص کے لئے کے ساتھ انتہائی مائع عمل کوئی دوسرا طریقہ شاید ہی موجود ہو۔

چونکہ تجارت میں سود کا رواج اس قدر عام ہو گیا ہے کہ اس کی گروہ سے بچنا مشکل ہی ہو گیا ہے، اس لئے حصص میں سرمایہ کاری کے کچھ جائز فوائد حاصل کرنے کی غرض سے سرمایہ کار کو کچھ کچھ کی ادائیگہ اور سودی معاملات میں ٹوٹ ہوا پڑتا ہے۔ ساتھ ہی سود سے دشمن اسلامی معاملات سے خلاصی کی راہیں بھی کھلی ہونے کے جب سرمایہ کار کو یہ موقع حاصل رہتا ہے کہ وہ سرمایہ کاری کا جائز نتائج لے کر سود سے بیکھڑ ہو سکے اور سودی معاملات سے دشمن رہا ہو جائے۔

اس طرح کے پانچ بند سودی معاملات، بیکھر ماکہ میں قدم قدم پر پیش آتے ہیں۔ مثالی کے طور پر اگر کوئی شخص سرکاری تعمیرات کا کام انجام دینے کا فیصلہ کر لے تو اسے مختلف ٹکڑے میں کئی بچک کے ذریعہ جاری شدہ ایک حیدر رقم کی میعاد کی رسید بطور ضمانت رکھنی پڑتی ہے، ایسی صورت میں جو ٹھیکیدار صرف قیسری کام میں دلچسپی رکھتا ہے اور جس کا بچک کی یہ مادی رسید میں سرمایہ کاری کا کوئی رادہ نہ ہو اسے بھی اپنے تعمیرات کی ٹھیکہ داری جیسے جائز مفاد حاصل کرنے کے لئے ذیل افواہات بچک میں ایک خاص مدت کیلئے ایک لے شدہ سود کی دہ پر جمع کر کے رسید حاصل کرنی ہوتی ہے جس کو وہ ٹھیکہ داری کی شرائط کے مطابق اسودا تمام دینے کی ضمانت کے طور پر منسلک کر کے پاس رکھ دیتا ہے۔ ٹھیکہ داری کا کام منسلک کی شرائط کے مطابق تحلیل و تحقیق پر سرکاری ٹھک یہ رسید ٹھیکہ دار کو واپس دے دیتا ہے۔ اب ٹھیکہ دار کو یہ موقع حاصل ہو جاتا ہے کہ وہ اپنی اصل رقم مع سود بچک سے واپس لے لے اور اصل کا بچہ پاس رکھ کر سود کو بغیر فوب کی نیت کے کسی مسکن کو دے۔

یہاں اگر ٹھیکہ داری جیسے جائز کام پر اس لئے پابندی مائد کر دی جائے کہ اس کی شرائط کے مطابق ٹھیکہ دار کو سودی معاملے میں ٹوٹ ہوا پڑتا ہے۔ لہذا کیا ایک جائز فعل کو ناجائز قرار دینے کے مترادف نہ ہوگا؟

اس کی ایک اور مثال یہ بھی ہے کہ ایک عالم دین کو کسی بے نیت شخص سے دعا کی درخواست کی گئی ہے کہ اسے دعا دے کہ اس شخص کو قبول کرنے سے انکار کر دے کہ بے نیت شخص کے اصول و ضوابط کی رو سے ہر ملازم کی تنخواہ میں سے کچھ ہمارے لئے نہیں ملتا ہے جس پر ایک مقررہ رو سے ہونا چاہیے ہوتا ہے؟

اسی طرح کامیاب ایک ایسا شخص بھی ہے جس کو بے نیت شخص سے دعا کی درخواست کی گئی ہے کہ اسے دعا دے کہ اس شخص کو قبول کرنے سے انکار کر دے کہ بے نیت شخص کے اصول و ضوابط کی رو سے ہر ملازم کی تنخواہ میں سے کچھ ہمارے لئے نہیں ملتا ہے جس پر ایک مقررہ رو سے ہونا چاہیے ہوتا ہے؟

اسی طرح کامیاب ایک ایسا شخص بھی ہے جس کو بے نیت شخص سے دعا کی درخواست کی گئی ہے کہ اسے دعا دے کہ اس شخص کو قبول کرنے سے انکار کر دے کہ بے نیت شخص کے اصول و ضوابط کی رو سے ہر ملازم کی تنخواہ میں سے کچھ ہمارے لئے نہیں ملتا ہے جس پر ایک مقررہ رو سے ہونا چاہیے ہوتا ہے؟

اسی طرح کامیاب ایک ایسا شخص بھی ہے جس کو بے نیت شخص سے دعا کی درخواست کی گئی ہے کہ اسے دعا دے کہ اس شخص کو قبول کرنے سے انکار کر دے کہ بے نیت شخص کے اصول و ضوابط کی رو سے ہر ملازم کی تنخواہ میں سے کچھ ہمارے لئے نہیں ملتا ہے جس پر ایک مقررہ رو سے ہونا چاہیے ہوتا ہے؟

کمپنی میں سرمایہ کاری

اس مضمون میں کمپنی کے حصص میں سرمایہ کاری پر بحث کی جارہی ہے یہاں کمپنی سے مراد محدود ذمہ داری والی عوامی کمپنی (Public Limited Company) ہے اور حصص (Shares) سے مراد سرمایہ کے حصص (Equity Shares) ہیں۔ حصص میں سٹاک بیزی کو غیر شرعی من کرنا ناجائز بحث دکھا گیا ہے۔ (احسان الحق)

کمپنی کی تعریف:

قانون کی نظر میں کمپنی ایک شخص ہے جو کہ اپنے اراکین سے الگ اپنی ایک مستقل دھات رکھتی ہے۔ یہ اپنی مشترکہ مہر (Stamp) کا استعمال دھتلا کے لئے کرتی ہے۔

کمپنی کی اہم خصوصیات:

۱۔ کمپنی اپنے اراکین سے الگ اپنا کارپچر رہنے والا مستقل وجود رکھتی ہے، کمپنی کے اراکین کے جلدی جلدی ملے رہنے سے کمپنی کے وجود پر کوئی فرق نہیں پڑتا۔ اپنے کسی رکن کی موت، دیوالیہ پن یا جنون کی وجہ سے کمپنی ختم نہیں ہو جاتی۔ یہ اس وقت تک قائم رہتی ہے جب تک کہ اسے باضابطہ طور پر ختم نہ کر دیا جائے۔
۲۔ کمپنی کا رجسٹر آف کمپنیز کے پاس رجسٹریشن کرنا ضروری ہوتا ہے۔ کمپنی کا رجسٹریشن شپلیٹ کمپنی کے لئے سند پیدائش کے نام سے ملتی ہے اس کے بعد ہی کمپنی کا وجود مل میں آتا ہے۔

۳۔ کمپنی کا رجسٹریشن ہونے کے بعد جب کمپنی سرمایہ حصص کی فراہمی سے حلقہ ماسود بنوئی انہما ہونے لگتی ہے جب رجسٹریٹر کی طرف سے کمپنی کے لائن میں کاروبار شروع کرنے کا سرٹیفکیٹ ہمارے ہاں کر دیا جاتا ہے۔ کمپنی کے لئے یہ سرٹیفکیٹ (Maturity Certificate) کے نام سے ملتی ہے اس کے بعد کمپنی کا کاروبار شروع کر سکتی ہے۔

۴۔ اب کمپنی ایک قانونی شخص کی حیثیت میں اپنے اراکین سے دیگر انحصار سے معاہدہ کر سکتی ہے، اس کی خرید و فروخت کر سکتی ہے، اپنے منتظمین اور کارکنوں کا تقرر کر سکتی ہے۔ فرض دوسارے کام جنہیں یہ اپنے آئین و ضابطہ کی رو سے کرنے کی کارباز ہو کر سکتی ہے۔

۵۔ کمپنی کے باضابطہ کاروبار میں کمپنی کی جانب سے دھتلا کرتے وقت کمپنی کی مشترکہ مہر کا استعمال کرتے

ہیں۔

کمپنی کے حصہ دار (Share Holders of Company):

کمپنی کے اراکین کو کمپنی کے حصے دار کہا جاتا ہے۔ یہ کمپنی کے نفع و نقصان میں اپنے حصص کی تعداد کی نسبت سے ہمارے شریک ہوتے ہیں ان حصہ داروں کو ہزاروں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے:

۱۔ ترقی دینے والے (Promoters)

دراصل یہ کھن کے بانٹا ہوتے ہیں۔ کھن کے قیام کی حکیم مرتب کر کے اسے معشرہ کے پاس رجسٹر کرائے ہیں۔ حصص کے کلائٹ منٹ کا ایک حصہ ان کے لئے محفوظ ہوتا ہے۔ یہ کھن کے ابتدائی حصہ دار ہوتے ہیں۔

۲۔ دیگر حصے دار (Other Share Holders)

یہ کھن سے باہر کے لوگ ہوتے ہیں، کھن کی حکیم مرتب کرنے میں ان کا کوئی دخل نہیں ہوتا ہے، حصص کے کلائٹ منٹ میں بھی ان کا کوئی حصہ محفوظ نہیں ہوتا ہے۔

کھن کے امور پر ضبط (Control Over affairs of Company):

کھن کے جاری معاملات میں نظم و ضبط رکھنے کے لئے حمایت کاروں کی انجمن کی تشکیل حصے داروں کے درجہ کثرت مانے سے کی جاتی ہے۔ کھن کی پالیسی سے متعلق اہم فیصلے بھی حصہ داروں کی کثرت مانے سے طے پاتے ہیں۔ حصے داروں کی مانے کا ذکر ان سے ہم پر حصص کی تعداد پر موقوف ہوتا ہے۔ مدتی کا یہ حق تو مل جاتا رہتا ہے۔

کھن کے سرمایہ حصص (Company's Share Capital):

کھن کے سرمایہ حصص کو ایک حصے کی سرحد و قیوت والے ملکی حصص کی تعداد سے تنظیم کر کے بیان کیا جاتا ہے۔ سرمایہ حصص کی حسب ذیل قسمیں ہیں:

۱۔ منظور شدہ سرمایہ (Authorised Capital)

اس کی تعریف کھن کے آئین میں کی جاتی ہے۔ یہ سرمایہ حصص کی زیادہ سے زیادہ حد ہے۔ جس سے زیادہ سرمایہ حصص کا اجراء نہیں اپنے آئین میں درجہ کے بغیر نہیں کر سکتی۔

۲۔ جاری شدہ سرمایہ (Issued Capital):

منظور شدہ سرمایہ کے جس حصے کی سرمایہ کاری کی فیملی کھن کے ذریعہ فراہم کا یا خاص کر دیا جاتا ہے۔ کھن کا جاری شدہ سرمایہ (Issued Capital) کہلاتا ہے۔

۳۔ وکشت سرمایہ (Subscribed Capital)

جاری شدہ سرمایہ میں سرمایہ کاری کی وکشت کے جواب میں جس قدر سرمایہ کاری کی گئی ہے اسے مالکان حصص کرتے ہیں اسے وکشت سرمایہ کہا جاتا ہے، اگرچہ وکشت سرمایہ جاری شدہ سرمایہ کے مساوی ہوتا ہے مکمل وکشت نہیں، اور اگر کم ہوتا ہے ناقص وکشتی، اور اگر زیادہ ہوتا ہے زائد وکشتی بھی کہا جاتا ہے۔ لیکن اگرچہ فی میں بائرنسب مکمل وکشتی (Fully Subscribed) ناقص وکشتی (Subscribed Under) زائد وکشتی (Over Subscribed) کہا جاتا ہے۔

۴۔ ادا شدہ سرمایہ (Paid-up Capital):

ولٹشی سرمایہ کار وہ حصہ جو کمپنی کی طلب کے میں مطابق کمپنی کو ادا کروا جاتا ہے، ادا شدہ سرمایہ کہلاتا ہے، چونکہ کمپنی جاری شدہ سرمایہ سے زیادہ سرمایہ طالبان حصص سے طلب نہیں کر سکتی، اس لئے ادا شدہ سرمایہ جاری شدہ سرمایہ سے کچھ زیادہ نہیں کر سکتا۔
حصہ (Share):

حصہ کمپنی کے سرمایہ کا غیر منقسم قبل ترین جز ہے۔ یہ عام طور پر دس روپے کا ہوتا ہے۔ کچھ کمپنیوں کا حصہ ایک سو روپے کا بھی ہوتا ہے۔ بعض کمپنیوں میں کچھ حصے دس روپے والے ہوتے ہیں اور ایک سو روپے والے بھی ہوتے ہیں۔ کمپنی کا جاری، پیش کشی اور ادا شدہ سرمایہ حصص ایک خاص تعداد کے برابری یا ترجیحی حصص پر منقسم ہوتا ہے۔ ہر قسم کے حصص کی رقم کی بھی تصریح کر دی جاتی ہے۔ جسے کسی یہ معرودہ رقم جسے کی قدر مرئی (Face Value) کہلاتی ہے۔ مثال کے طور پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ ABC کمپنی کے جاری، ولٹشی اور ادا شدہ کروڑ روپے کے سرمایہ کی تفصیل حسب ذیل ہے:

Rs. 3,00,00,000

۱۰۰ روپے قدر مرئی والے ۳۰ لاکھ ترجیحی حصص

Rs. 3,00,00,000

۱۰۰ روپے قدر مرئی والے ۳۰ لاکھ برابری حصص

Rs. 6,00,00,000

حصص مجموعی ہوتے ہیں:

۱۔ ترجیحی حصص (Preference Shares):

جب تک کمپنی جاری رہتی ہے ان پر ایک طے شدہ دور سے منافع واجب ہوتا رہتا ہے، اور جب کمپنی بند ہو جاتی ہے تو انہوں کی تقسیم میں بھی انہیں ترجیح دی جاتی ہے۔

۲۔ برابری کے حصص (Equity Shares):

جب تک کمپنی جاری رہتی ہے یہ منافع نقصان میں برابر کے شریک ہوتے ہیں، اور کمپنی کے بند ہونے پر جو کچھ باقی رہ جاتا ہے ان پر مساوی طور سے تقسیم کر دیے جاتے ہیں۔ حواصل من کی حیثیت کمپنی میں برابری کے شریک کی ہوتی ہے۔

اسناد حصص (Share Certificates):

کمپنیاں اپنے حصص ایک شخص قعدہ کی اسناد میں جاری کرتی ہیں، جسے کوئی کمپنی اپنے سرمایہ حصص میں ۳۰۰۰ روپے سے سرمایہ کار کی کرنے والے شخص کے حق میں دس دس روپے والے سہو حصص کی دوسند میں جاری کرے۔ اگر کمپنی کا حصہ سو روپے والا ہے تو اس دس حصص کی دوسند میں جاری کرے۔ چونکہ یہ اسناد قابل حوالہ دہنی ہیں لہذا انہیں آسانی سے خریدے اور بیچا جاسکتا ہے، ان کو رکن رک کہ کر ان پر قرض بھی لیا جاسکتا ہے۔

حصص حاصل کرنے کے طریقے:

حصص دو ذرائع سے حاصل کئے جاسکتے ہیں۔

۱۔ اجراء حصص کے وقت براہ راست کمپنی سے۔

۲۔ جن لوگوں کے حق میں کمپنی سے حصص جاری ہو چکے ہوں ان سے خرید کر۔

براہ راست کمپنی سے حصص کے اجراء کی سہولت مل سکتی ہے:

۱۔ عوامی اجراء (Public Issued)

ہر کمپنی اپنے رجسٹریشن کے بعد کاروبار کے لئے سرمایہ حصص جمع کرنے کی غرض سے عوام کو سرمایہ کاری کی کئی پیشکش کر سکتی ہے۔ ایک موجودہ کمپنی بھی اپنے کاروبار کو فروغ دینے کے لئے عوام کو سرمایہ کاری کی کئی پیشکش دے سکتی ہے۔

۲۔ برابری کے حصص سے منسلک قرض تسکات کا اجراء

(Issued of Equity Linked Debentures)

کمپنیاں اپنے کاروبار میں سرمایہ حصص کے علاوہ سرمایہ قرض کا بھی استعمال کرتی ہیں۔ سرمایہ قرض بھی سرمایہ حصص کی مانند قرض تسکات کے اجراء سے حاصل کرتی ہیں۔ یہ قرض تسکات بھی عام طور سے قابل تبادلہ ہوتے ہیں اور انحصار کے تحت خریدے جاسکتے ہیں۔ سرمایہ قرض پر کمپنی ایک مقررہ سود دیتی ہے۔ کمپنی اپنے حصص کا اجراء قرض تسکات سے منسلک کر کے بھی کرتی ہے، جس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ جو شخص صرف حصص میں سرمایہ کاری کرنا چاہتا ہے اسے کمپنی کے حصص کے ساتھ قرض تسکات بھی قابل تبادلہ ہوتے ہیں۔ ایسی صورت میں کمپنی انحصار کے تحت قرض تسکات ایک الگ جاری کرتی ہے۔ جو شخص صرف سرمایہ حصص میں دلچسپی رکھتا ہو اس کے لئے اس بات کی گنجائش رہتی ہے کہ وہ انحصار کے تحت قرض تسکات کو اپنے پاس روک کر (انحصار قرض) قرض تسکات فروخت کر دے۔ عام طور پر حصص اپنی قیمت اجراء سے زائد قیمت پر بازار میں فروخت ہوتے ہیں، اور قرض تسکات بازار میں اپنی قیمت اجراء سے کم قیمت پر فروخت ہوتے ہیں لیکن دونوں کی مجموعی قیمت بازار میں ان کی مجموعی قیمت اجراء سے زائد ہوتی ہے۔ اس طرح حصص بازار سے خریدنے کے بجائے براہ راست کمپنی سے کم قیمت پر حاصل کئے جاسکتے ہیں۔

۳۔ قابل تبدیل قرض تسکات کا عوامی اجراء (Public Issued of)

(Convertible Debentures)

کمپنی اس طرح کے بھی قرض تسکات جاری کرتی ہے جو کہ ایک خاص مدت تک قرض تسکات کی شکل میں رہتے ہیں، اور اس کے بعد جلد ہی طور پر یا کسی طور سے اجراء کی شرائط کے مطابق حصص میں تبدیل کر دیئے جاتے ہیں۔ قرض تسکات کا جو حصہ حصص میں تبدیل کر دیا جاتا ہے کمپنی کی طرف سے اس پر سود کا جو باندھنا ہوتا ہے اور وہ کمپنی کے لئے نقصان میں برابر کا شریک ہو جاتا ہے، اپنی حصہ قرض کی صورت میں برقرار رہتا ہے اور اس پر سود ادا کرنا

واجب ہوتا ہے۔ اب جو شخص کمپنی کے صرف سرادیہ حصص میں سرمایہ کاری کرنا چاہتا ہے وہ قرض تسکات کی حصص میں تبدیلی کے بعد حصص اپنے پاس روک سکتا ہے اور قرض تسکات کا اگر کوئی جزا یا جزا باقی روکے ہوں تو انہیں بار میں فروخت کر سکتا ہے۔ عام طور پر بازار سے حصص خریدنے کے بجائے اگر قابل تبدیل قرض تسکات کمپنی سے نئے انیس حصص میں تبدیل کر لیا جائے تو حصص متاقلہ کم قیمت پر حاصل ہو جاتے ہیں۔

۴۔ حصص و قرض تسکات کا ان کی قدر عرفی پر یا کم و بیش پر اجراء

(Issue of Shares at par, premium or discount)

عام طور پر ہمیں اپنے قیام کے لیے ضروریہ حصص و قرض تسکات کا اجراء ان کی قدر عرفی ہی پر کرتی ہے، ایسے اجراء کو برابری پر اجراء (Issue at par) کہا جاتا ہے۔ مثال کے طور پر کوئی کمپنی اپنے من و پانے والے حصص کا اجراء اگر دس روپے فی شیئر کرے تو وہ برابری پر اجراء کہاجاتے گا۔

پہلے ہی سے موجودہ مالی طریقہ متعلقہ کمپنی کے حصص کی بازار کی قیمت سے قدر عرفی سے کہیں زیادہ ہوتی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ کمپنی ہر سال اپنے منافع کا ایک حصہ اپنے پاس جمع کرتی رہتی ہے اور اسے اپنے محفوظ سرمایہ میں رکھتی ہے، اس سے مزید اسے خریدتی ہے اور وقت گزرنے سے ساتھ ساتھ اس کی اصل قیمت میں کمی اضافہ ہو چکا ہوتا ہے۔ کمپنی کی حالت کے اس اضافہ کے اصل حق دار کمپنی کے موجودہ حصہ دار ہی ہوتے ہیں۔ لہذا یہ بات حق و انصاف کے خلاف سمجھی جاتی ہے کہ کمپنی کا نیا سرمایہ کار اپنے حصص کی قیمت کو برابری ہی دور سے اور گزشتہ لیکن اثاثوں میں برابر کا شریک ہو جائے۔ پرانے حصہ داروں کے ملکہ کی حفاظت کے پیش نظر یہ مناسب سمجھا جاتا ہے کہ کمپنی اپنے نئے حصہ داروں کو حصص کو زیادہ قیمت پر جاری کرے تاکہ یہ زیادہ قیمت بھی اپنے منافع میں شامل کرے اس میں پرانے حصہ داروں کا شریک کرے۔ اس طرح حصص کے اجراء کو برابری سے اوپر اجراء یعنی قدر عرفی پر اجراء (Issue at a premium) کہا جاتا ہے۔ اس طرح کو مخصوص حالات میں حصص و قرض تسکات کا اجراء برابری سے کم پر بھی کیا جاتا ہے جو کہ کمپنی پر اجراء (Issue at a discount) کہا جاتا ہے۔

مالی طور پر مستحکم کمپنی اپنے زیادہ جاری کیے گئے قابل تبدیل قرض تسکات کو حصص میں تبدیل کرتے وقت حصص کی قیمت ان کی قدر عرفی سے زیادہ وصول کرتی ہے۔ یعنی حصص کا اجراء (Issue at a premium) اضافی قیمت پر کرتی ہیں۔

قرض تسکات کے حصص میں تبدیلی کے بعد اگر عام حالات یکساں رہیں تو حصص کی قیمت میں اضافہ ہونے کے سبب بازار میں ان کی قیمت کو کم ہو جاتی ہے لیکن یہ گری ہوئی برابری قیمت میں حصص کی قیمت اجراء (قدر عرفی پر اجراء) پر اضافی قیمت (Face Value + Premium on Issue) سے زیادہ ہی ہوتی ہے۔ اسی طرح حصص بازار سے خریدنے کے بجائے قرض تسکات کمپنی سے لے کر انہیں حصص میں تبدیل کرانے سے اس قیمت کے ساتھ کہ کمپنی ان کے حصص میں تبدیلی کو منافع پر ہی کیوں نہ کرے گا زیادہ ہوتا ہے۔ یعنی حصص متاقلہ کم

قیمت پر حاصل ہوتے ہیں۔ اس کو حسب ذیل مثال سے سمجھا جاسکتا ہے:

(الف) ایک کھجی جس کے سن روپے والے حصے کی بازاری قیمت ایک سو روپے ہو تو اس کی تبدیلی قرض تسکات کے اجراء تک پہنچ کر کتنی ہوگی۔

تکلیف ۱۲ فیصد سالانہ سود کی دو سو روپے والے دو اکٹھی طور پر قرض تبدیلی قرض تسکات میں حصہ رکھ کر ماہ کی ادائیگی کی اس شرط پر پبلک ٹرسٹ کی ہے کہ قرض تسکات کے فوائد حصہ کی تاریخ کے ایک سال بعد ایک قرض تسک وک دس روپے دے گا۔ حصہ میں فی حصہ ۴۰ روپے اضافی قیمت پر اجراء سے تبدیلی کر دیا جائے گا۔ تاریخ سود پر کھجی قرض تسکات واکس لے لے گی۔ اور ان کے قرض اسٹاک حصہ کے ساتھ قرض تسکات پر واجب سود کی رقم کا چھٹا ایک ماہ کے اندر سرایکا دیا جائے گا ورنہ سزا سے ملے گی۔

ایک سال بعد قرض تسکات کے حصہ میں تبدیلی ۱۱۰ روپے سے بازاری قیمت میں حصہ کی آمد میں اضافہ کے سبب اگر حصے خیر ۱۰۰ روپے سے کم ہو کر ۸۰ روپے ہو جائے تو اس طرح کی سرمایہ کاری شہائی ضرر لگتا کہ نصف یوں ہوگا۔

تکلیف کے ایک قرض تبدیلی قرض تسک پر آئی لاگت ۵۰ روپے

ایک سال بعد ۱۵۰ روپے پر ۱۲ فیصد سود سے تکلیف پر واجب ۳ روپے

قرض تسکات کی اصل لاگت ۱۹۰ روپے

ایک سال بعد ۱۵۰ روپے کا ایک قرض تسک = ۳ حصہ

(فی حصہ ۱۵۰ روپے اضافی قیمت) - ۱۵۰ روپے میں تبدیلی

ایک حصہ کی اصل لاگت ۳۹۰ روپے = ۳۳ روپے

حصہ کی بازاری قیمت سے خریدی ہوئی قیمت - ۸۰ روپے

اس طرح کھجی کا ایک حصہ جو ۱۰۰ روپے میں ہے مثال کے ایک سال پہلے کھجی سے قرض تبدیلی تسکات خرید کر حصہ میں تبدیلی کر کر صرف ۳۳ روپے میں آ گیا۔ لہذا یہ کہ جاسکتا ہے کہ حصہ کو بازار سے خریدنے کے بجائے اگر کھجی سے قرض تبدیلی قرض تسکات خرید کر انہی حصہ میں تبدیلی کر دیا جائے تو حصہ سے بڑے ہیں۔

قرض تبدیلی قرض تسکات حصہ میں تبدیلی سے پہلے پیسے کا طور پر بازار میں اپنی قیمت اجراء سے زیادہ قیمت پر فروخت ہوتے ہیں۔ اگر کھجی سے برآمدات منٹ حاصل نہ کیا جاسکا ہو تو انہیں بازار سے خریدنا جاسکتا ہے اور حصہ میں تبدیلی کے ذریعہ حصہ اپنے نام پر رکھ کر دے جاسکتے ہیں۔ جس کی مثال یوں دیکھنی ہے:

(ب) مثال (الف) میں بیان کردہ ۱۵۰ روپے والا قرض تسک اگر کھجی سے برآمدات منٹ نہ پانچ روپے

۱۰۰ روپے بازار میں ۲۰ روپے قیمت پر خرید جاسکتا ہے اس خرید سے فی ضرر لاگت کا نصف یوں ہوگا۔

۱۵۰ روپے والا قرض تسک پر ۲۰ روپے خرید پر آئی لاگت - ۲۰ روپے

۱۵۰ روپے پر کتنی سے ۱۴ فیصد کی ۱۱ سے ایک سال کا سود ————— ۱۲۱ روپے

ایک قرض نمک کی اصل لاگت ۷۰ روپے

ایک سال بعد ایک قرض نمک = ۳ حصص

ایک حصے کی لاگت ۹۲۳ = ۷۰ + ۵۹ روپے

ایک حصے کی بازار سے خرید پر لاگت = ۸۰ روپے

اسی طرح یہ سمجھو کہ اگر قرض نمک کو بازار سے خرید کر حصص میں تبدیل کر لیا جائے تو حصص براہ راست بازار سے خریدنے کے مقابلے میں کم قیمت پر حاصل ہوتے ہیں۔ دوسری جانب اگر قرض نمکات کو حصص میں تبدیل کر کے بغیر بی فروخت کر دیا جائے تو صرف ۵۰ روپے ہی کا منافع ہو گا لیکن انہیں حصص میں تبدیل کرنے کے بعد بازار میں فروخت کرنے سے ۱۱ روپے کا منافع ہوتا ہے (اصل لاگت ۱۲۹ روپے، ۳ حصص کی بازار کی قیمت فی حصہ ۸۰ کے دور سے ۱۲۱ روپے)۔

چشمی کی طور پر قابل تبدیل قرض نمکات کی صورت میں۔ جڑی طور پر قابل تبدیل قرض نمکات کی تفصیلات مہذبہ میں ہیں:

جڑی طور پر قابل تبدیل قرض نمکات کا قابل تبدیل جز خارج معینہ پر حصص میں تبدیل کر دیا جاتا ہے، اور ناقابل تبدیل جز قرض نمک کی صورت میں باقی رہ جاتا ہے جس کی مثال یوں دی جا سکتی ہے۔

(ن) ایک کپنی جس کے دس روپے والے حصے کی قیمت بازار میں ایک سو روپے ہو تو جڑی طور پر قابل تبدیل قرض نمکات کے اجراء کی پیش کش ان شرائط پر کر سکتی ہے کہ کتنی ۱۵۰ روپے والے ۱۴ فیصد سالانہ سود کی اور ہر ۱۰۰ روپے کے ایک لاکھ جڑی طور پر قابل تبدیل قرض نمکات جن کا ایک تہائی حصہ ۳۰ روپے فی حصہ اضافی قیمت (Premium) کے ساتھ دس روپے والے حصص میں قرض نمک کی الاٹ منٹ کی تاریخ کے ایک سال بعد تبدیل کر لیا جاسکتا ہے۔

اب اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ ایک سال بعد قرض نمکات کا قابل تبدیل جز کے حصص میں تبدیل ہونے کے سبب حصص کی رسد میں اضافہ ہو جانے سے دس روپے والے حصے کی بازار میں قیمت ۱۰۰ روپے سے کم ہو کر ۹۰ روپے رہ جائے گی، اور قرض نمک کا ۱۰۰ روپے والا حصہ اوپر تہائی ناقابل تبدیل جز صرف ۸۰ روپے ہی میں فروخت ہو سکے گا تو اس طرح کی سرمایہ کاری میں فی حصہ لاگت کا تخمینہ یوں ہوگا

۱۵۰ روپے والے قرض نمک پر آئی لاگت ۱۵۰ روپے

ایک سال بعد کتنی سے ۱۴ فیصد کی ۱۱ سے ۱۲۱ روپے

اصل لاگت ۱۲۹ روپے

حصص میں تبدیلی کے سبب ایک قرض نمک = ایک حصہ

(۱) ۱۰ روپیہ اضافی قیمت (۴۰ روپیہ) ۵۰ روپیہ کے لئے
۱۰۰ روپیہ کا ایک قرض تسک (۱۰ قابل تبدیل قرض) ۸۰ روپیہ

ایک صکی اصل لاگت — ۳۹ روپیہ

اس طرح یہ نتیجہ نکالیں کہ ایک حصہ جو کہ ۹۰ روپیہ میں بازار میں مل رہا ہے ایک سال پہلے جڑی طور پر قابل تبدیل قرض تسک خرید کر حصص میں تبدیل کرانے پر صرف ۳۹ روپیہ میں حاصل کیا جاسکتا ہے۔ لہذا حصص ۱۰ روپیہ سے خریدنے کے بجائے جڑی طور سے قابل تبدیل قرض تسک کو حصص میں تبدیل کرانے سے کم قیمت پر حاصل کئے جاسکتے ہیں۔

(۲) اگر ان قرض تسکات کا اجرا بر وقت نہیں سے نہ ہو گا ہر ذرا جس پکڑ نہ قیمت پر بازار سے بھی خرید جاسکتا ہے اگر بازار سے ۱۱۰ روپیہ میں خریدے جائیں تو فی حصہ لاگت کا تخمینہ ۱۱۰ روپیہ
۵۰ روپیہ کے لئے ایک قرض تسک کی بازار میں خرید پر لاگت ۶۰ روپیہ

ایک سال بعد ۴۰ روپیہ سے ۳۵ روپیہ
قرض تسک کی اصل لاگت ۳۹ روپیہ

۱۰۰ روپیہ قرض تسک کے قرض کی کمی سے:

- ۱۔ ۱۰۰ روپیہ قابل تبدیل قرض تسک = ۱۰۰ روپیہ
- ۲۔ ۱۰ روپیہ ۳۰ روپیہ اضافی قیمت پر حصہ ۵۰ روپیہ
- ۳۔ ۱۰ روپیہ کے لئے ایک قرض تسک کی ۱۰ فروخت سے آمد ۸۰ روپیہ
- ایک حصہ پر آئی اصل لاگت ۵۹ روپیہ

اس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ کمپنی کا ایک حصہ جس کی آمدوار میں قیمت ۹۰ روپیہ ہے ایک سال پہلے ۸۰ روپیہ سے جڑی طور پر قابل تبدیل قرض تسک خرید کر حصص میں تبدیل کرانے سے صرف ۵۹ روپیہ میں حاصل کیا جاسکتا تھا۔ قرض تسکات کو فروخت کرنے والے فی قیمت سے دیکھا جائے تو یہ محسوس ہو گا کہ قرض تسک کو بہرہ میں تبدیل کرانے پر ۱۰ روپیہ فروخت کرنے سے صرف ۱۰ روپیہ کا نتائج ہوتا ہے، لیکن اسے اپنے نام حصص میں تبدیل کر لیا جائے تو ۹۰ روپیہ کا فائدہ حاصل کیا جاسکتا ہے۔

یہ حقیقت اس بات کا غماز کرتی ہے کہ قابل تبدیل قرض تسکات اگر بر وقت نہیں سے مل جائیں تو انہیں بطور حصص میں تبدیل کرانے پر بازار میں فروخت کیا جائے۔

مقررہ سود کی درجہ قابل تبدیل قرض تسکات:

(Zero Interest Convertible Debentures)

مقررہ سودوں کو قرض تسکات کے نام پر سودی رو سے جو آمدنی ہوتی ہے اس پر انکم ٹیکس واجب ہوتا ہے۔ کمپنی

Share Certificates اور قرض تسکات (Debenture Certificates) کا مضمون پر قائل جاری ہونے

جی۔

۶۔ متعلقہ کم قیمت پر حصص حاصل کرنے کی طریقہ یہ ہیں (۱) اجراء ماست کہنٹی سے مالی پیش کش کے جواب میں۔ (۲) اجراء کی نئے حصص سے منسلک قرض تسکات سے اجراء دہریہ۔ (۳) قائل تبدیل قرض تسکات سے اجراء دہریہ۔ (۴) قرض منسلک فوائد سے حریہ اور حصص میں تبدیل کرانے کے دہریہ۔ (۵) حصص و قائل تبدیل قرض تسکات کی پیشکش میں حق دے جانے پر حق دہریہ اس کے حق خرید رہتی ہے اگر کے دہریہ۔ (۶) حصص اور اس کے خرید۔

۷۔ مالی طور پر خود میسر اپنے حصص ان کی قدر کرنی سے۔ اور قیمت پر جاری رہتی ہیں۔
۸۔ مالی طور سے خود میسر اپنے حصص و قائل تبدیل قرض تسکات کی اجراء اس قیمت کی قیمت اجراء سے۔ دہریہ۔

۹۔ قائل تبدیل قرض تسکات حصص میں تبدیل ہونے کے بعد اگر اپنی کوئی جزا ہائی رکھتے ہیں تو وہ جزا ہزار میں اپنی قدر کرنی سے کم پر اجراء دہریہ ہے۔ قائل تبدیل قرض تسکات میں چونکہ حصص مضمر ہوتے ہیں اس لئے اپنی قدر کرنی سے ذرا کم ہزار میں فروخت ہوتے ہیں۔

۱۰۔ قائل تبدیل قرض تسکات کے اجراء میں کہنٹی قرض کی رقم پر سودا ادا کرنی ہے اور قرض کی حصص میں تبدیل پر اضافی قیمت حاصل کرنی سے۔ یعنی ایک ہی معاملے میں کچھ سکتی ہے اور کچھ دیتی ہے۔

۱۱۔ یعنی صفروں اور قرض تسکات جاری برائے قرض پر تعبیری سود کو حصص میں تبدیل کے وقت اپنی اضافی قیمت سے منہ کھانی سے یعنی صرف ایک سعات میں صرف حق ہے اور دیتی نہیں۔

۱۲۔ کہنٹی سے فوائد، منافع و منافع کے حصص و قائل تبدیل قرض تسکات کے اجراء کی پیش کش ملور حق و بطور چھٹی شکل میں حاصل ہوتے ہیں۔

۱۳۔ کہنٹی سے فوائد حاصل کر کے کرنی کی صورت میں نہ صرف فوائد سے عوامی بلکہ سرمایہ کی اصل و حرکت کم ہونے کا بھی اندیشہ ہوتا ہے۔

۱۴۔ حصص قرض تسکات کی حریہ ذرا دولت اپنے نہیں ہے اور منظر کرنا۔ اجناس ہار کی طرح بھی کی جاتی ہے۔

کمپنی کے نقص سے متعلق جوابات

مفتی نظام الدین صاحب دارالعلوم دیوبند

اس تحریر میں غنیمتیں جو رون میں ان میں سے کسی پر سود (اور ان شرعی تحریف صاف نہیں تھی۔ سود کی شرعی غریب یہ ہے، اسوال دیوبند میں جیسے کہ سیوں میں مقدمہ دحض کا معاملہ ہوا ہے اور کسی جانب یہ دینی اصول سے خالی رہے۔

صورت مسنونہ مذکورہ کی پہلی صورت میں حکومت ٹیکیداروں سے ہجرت نامے کر اس کی میعادیں رسید سے کر رقم ہو رہے ہفتہ میں رکھتی ہے وہ محض بطور ضمانت، مسمیٰ ہے تاکہ ان کی کوئی قیید و رنج نہ آئے اور وہ اپنا ہبہ ضابطہ نہ کر لے۔ نہ کہ مقدمہ حاضر کرتی ہے اور اسی وجہ سے کارہائے ٹیکیدار ہوا ہے۔ بعد ازاں کر لینے کا حاکم ہوتا ہے۔ جس پر معاملہ شرعاً زرضانیت رکھنے کا اور اپنے اپنے سامان کے تحفظ کا ہوا اور شرعاً صرف بعد تحویل کارہائے ٹیکیداری زرضانیت کی دہائی کا ہوا۔ پھر کار ٹیکیداری رقم ہو جانے کے بعد صرف اسی زرضانیت کی دہائی کا دارم ہوتی ہے، باقی حکومت خود راہی طرف سے یہ زائد رقم اپنے ضابطہ کے مطابق دیتی ہے لہذا یہ دینا از قبیل تبرع من جانب حکومت ہوا۔ اور حکومت چونکہ غیر مسلم ہے اس لئے اس رقم ضمانت سے کچھ کارہاہ کر کے کچھ نقص حاصل کرے اور وہ تصرف شرعاً ضمانت شمار ہو مگر وہ اس کے مکلف نہیں ہوتے، اس لئے یہ دینا ان کی جانب سے شرعاً تبرع قرار پائے گا۔ اس کی تلخیر پر اونہ نہ لفظ کا معاملہ ہے نہ پر دیانت فتنہ میں ٹھکر جو جزا خواہ دارم سے ہفتہ میں جانے سے قبل ہی خود ہی کاٹ کر دیا ہوا منع کرتا رہتا ہے اور بعد ختم ملازمت اس منع شدہ رقم اور گونہ نہ کر کے اپنے ضابطہ کے مطابق ملازم کو دیتا ہے، اور اگرچہ ٹھکر اس منع شدہ رقم سے اپنے ضابطہ کے تحت ملحق حاصل کرچکا ہوتا ہے، پھر بھی اس زائد رقم کو اذوائے قواعد شرعیہ تبرع قرار دے کر اور اس کا لے لینا بجا امت شریعت نے جائز فرمایا ہے۔ کی صورت یہ اہم اور الفتاویٰ آئینا۔

پس یہی حکم یہاں بھی رہے گا کہ اس زرضانیت کے اندر جمع کی ہوئی رقم سے زائد رقم شرعاً سود نہ قرار پائے گی بلکہ بحکم تبرع ہو کر اس کا لے لینا بجا امت درست رہے گا، اور بطور تصدیق فرمیں کہ اسے کر اپنی ملک سے نکال دینا واجب شدہ ہے گا۔

اسی طرح اسکو نہ کار، درک وغیرہ کے خرید کے معاملہ میں ہمزہ مستخرین سے کمپنی جو رقم پیش لیتی ہے وہ زرضانیت کی قبیل کی چیز ہے، بطور بجانہ یا خشکی بجانہ لینے کی ہوتی ہے، نہ کہ اسوال دیوبند مقدمہ معاوضہ کی ہوتی ہے، چنانچہ نمبر خریدہ جانے کے بعد خریدی ہوئی مطلوبہ چیز کمپنی خریدار کو دیتی ہے تو اس کی قیمت میں سے یہ پیش لاری ہوئی رقم واپس کر دیتی ہے۔ اب اس وقت اپنے ضابطہ کے تحت جو زائد رقم خود دیتی ہے اس پر ہوا (سود) کی تحریک شرعی صادق

۴۔ کھیتی کار سرمایہ حصص:

یہ طریقہ کار بھی درست ہے۔

۵۔ منظور شدہ سرمایہ:

یہ طریقہ کار بھی درست ہے۔

۶۔ جاری شدہ سرمایہ:

یہ طریقہ کار بھی درست ہے۔

۷۔ پیش کشی سرمایہ یا ادائ شدہ سرمایہ:

یہ مفہوم نا سطران بھی درست ہے۔

۸۔ آمد شدہ سرمایہ:

اس سے خلق انگیزی بھی درست ہے۔

۹۔ حصہ یعنی کھیتی کے سرمایہ کا غیر منقسم قبیل زمین جز:

اس کے تحت درود مفہوم نا سطران سب درست ہے۔

۱۰۔ ترجیحی حصص:

یہ طریقہ کار بھی درست ہے۔

۱۱۔ اسناد حصص:

یہ طریقہ کار بھی درست ہے۔

۱۲۔ حصص حاصل کرنے کے طریقے:

اس عنوان کے تحت حصول حصص کے دو ذریعوں میں سے پہلا ذریعہ (ایلاہ حصص) اس طریقہ کار بھی

درست ہے۔ اور دوسرے ذریعہ کے تحت درج کردہ پہلا ذریعہ (عوامی اجراء) یہ طریقہ کار بھی درست ہے۔

۱۳۔ بہت حصول حصص کا ذریعہ غیر یعنی برابری کے حصص سے منسلک قرض تسکات کا اجراء۔ یہ کمال کام ہوتا ہے۔

کیونکہ تسک کی اصل کیفیت اس پر چلا کاغذ کی ہوتی ہے اور اس کاغذ کی حیثیت سند و حکم یا رسید ہوتی ہے کہ مال

کی اہلہ اس کی کل دشوار یا قرض لینا یا درست نہ ہوگا۔

البتہ اگر اس کی حیثیت عربی عام طور سے دل بھی ہو جاوے جیسا کہ کاغذ کی نوٹ، ادا و غیرہ کی حیثیت

عربی مال جیسی ہوتی اور اس حیثیت عربی میں اس کا تبادلہ اور انگی ذکا و غیرہ کی اجابت کا حکم ہو گیا، اسی طرح ان

تسکات (دعوت) کا حکم بھی ہو جاوے گا کیونکہ مال کی نفسی تعریف ان تسکات پر صادق آ جاوے گی، اور مال کی

نفسی تعریف یہ ہے۔

المصاد بالمال ما یجوز الیہ الطبع و یسکن ادھارہ لوقت الحاجة و المالہ ثبت بمقول

الناس كالأه أو بعضهم والنفوذ دست بها واما حاجة الاستماع بها فمرعا (شامی ج ۳ ص ۴۳)۔
اور اس تسکات فخر مانع و شر و میر و س سے مقدمہ کے درست نہ رہے گا، بلکہ اس مقدمہ پر غریب غور
کر کے حکم لگایا جائے۔

ی طرح میں صورت میں شری دیتے ہیں و مقدمہ کو اس صورت میں حق مقدمہ و سودی مقدمہ سے
بچنے کی نیت ہے کہ اس کی وجہ سے ان میں تسکات سے متعلق قید سہاٹ پر طریدولی مشکو میں
نی کی ہے۔

۱۳۔ حصص میں سرمایہ کاری کے فوائد:

اس کے تحت آرٹ ۱۲ کا طرہ قرار درست ہے، در ۱۳ اور اس کے بعد کے متروحات از ۱۲ تا ۱۳ میں دی
مکتبہ۔ در ۱۳ میں تسکات سے سہاٹ میں نہ ہو سکتی ہے۔
و ات اتی مکتبہ کے بعد (در ۱۳ میں سرمایہ پر) کو لینے کی حالت نہیں۔

۱۲۵۸

مولانا محمد رازدہ صاحب

مسی سوری انکیم میں شریک ہونا یا نقد میں سرمایہ گزار نہیں، بلکہ محدود حالات میں واقعی سرمایہ کار
نہایت بغیر چارہ کار نہیں ہے۔ اس سے جس کے لئے جس حد تک مجبوری ہے اس کے لئے اسی قدر رعایت دینی ہے
کہ ”انفو اللہ ما استطعہ“۔

۱۲۵۹۔ اس سوال کا جواب نفی میں ہے۔

۶۔ ضروری قرض تسکات سے تعلق ہے، دراصل سود کے لئے ایک عید ہے اس لئے جائز نہیں۔
۷۔ ضروری قرض کیسے کے قیام میں ضروری جاسکتی ہے جس کی انکیم میں کاروبار سے سودی قرض لینا قابل
مورد قرض لینے کی مجبوری عام طور سے نہیں آتی ہے۔

۸۔ اس کا جواب اثبات میں ہے۔

۱۲۵۹۔ اس سب کا جواب نفی میں ہے۔

واضح ہے کہ معاملہ کی نوعیت اگر یہ ہو کہ اس معاملہ میں سودی ضامن اس میں سود شامل ہو گیا ہے تو اس
کے لئے جوار کی صورت ہے، لیکن اگر معاملہ کی نوعیت ہی سودی کاروبار کی ہو تو وہ جوار نہ ہوگا۔
ڈچر (Debenture) کا معاملہ صرف طور پر سودی معاملہ ہی ہے اس لئے اس کے لئے کوئی وجہ جوار نہیں۔

۱۳۔ اگر کہیں نے حصص کے سلسلے میں بطور حق قرض تسکات کی پیشکش کی ہے تو اس کو فروست کر کے فائدہ
مائل کیا جاسکتا ہے۔

۱۴۔ جب قرض تسکات خریدی جاتی ہے تو ان کو حصص میں تبدیل کرنے کا کیا سواں پیدا ہوتا ہے۔

- ۱۶، ۱۵۔ ان دونوں کا جواب بھی ہم جواز کا ہے۔
 ۱۷۔ سود اور وصول ہی کرنا یا نہ کرنا اس کا مصرف فقراء و مساکین پر صرف کرنا ہے۔
 ۱۸۔ تحصیل کی فروخت اپنے عام منتقل رائے بغیر جائز ہے۔
 ۱۹۔ جب قرض تسکات خریدنا جائز نہیں تو اس کی فروخت کا کیا سواں۔ اگر کسی کے پاس قرض تسکات ہوں تو فروخت کر کے سودی رقم اس میں سے منہ کر دیا

☆☆☆

سوال نمبر ۱۰۔ مال اس میں منسلک نہ ہو تو اس میں منکسبو

- ۱۔ سوال اس تک ہے۔ اس کے جواب دینا مشکل۔
 ۲۔ جائز نہیں۔
 ۳۔ اگر قرض غیر سودی ہو تو ایک شخص جس جاز ہوں گی جن میں رہا (سود) لازم نہ آئے۔ لیکن قرض دلائے کا "واسطہ" بننے کی وجہ سے حلال ہے۔
 ۵۔ جائز نہیں۔
 ۶۔ جو سوال نمبر ۴ کا جواب ہے وہی اس کا جواب بھی ہے۔
 ۷۔ جائز نہیں۔
 ۸۔ اگر سود پر لئے گئے قرض کی رقم کا کاروبار، اور غیر سودی رقم کا کاروبار علیحدہ علیحدہ ہو تو اس میں سرمایہ کاری کی جاسکتی ہے۔
 ۹۔ اگر تحصیل غیر سودی ہو تو انہیں فروخت کی قرض سے خریدنا حلال ہے۔
 ۱۰۔ جب سودی قرض سے تسکات خریدنا جائز نہیں تو اس پر مستر اسودت بھی جائز نہیں۔
 ۱۱۔ جائز ہے، خریدے جاسکتے ہیں۔
 ۱۲۔ محض "پیشکش" شرعاً قابل غرض نہیں، جو کسی باطل قابل غرض نہ ہو اس پر باطل لینا جائز نہیں۔
 ۱۳۔ اصل واضح نہیں، تفصیل معلوم ہونے اور اصل کے واضح ہو جانے کے بعد ہی کوئی رائے دی جاسکتی ہے۔
 ۱۴۔ جس سے سود وصول ہوا ہے یا کوئی رقم دیدی جائے تو جائز ہے۔
 ۱۵۔ جیسا کہ سوال نمبر ۱۶ کے تحت گذرا کہ اس میں (۱۶ میں) تو ایک فعل جواز کی شکل میں ہے، نتیجہ میں نہیں۔ مگر جب ایسے "تسکات" کا خریدنا جائز نہیں تو اس پر لئے دالے سود سے متعلق سوال ہی بے گل ہے۔ اور اس کا حکم بھی واضح ہے کہ ہر قسم کے سود کا لینا حرام ہے۔
 ۱۶، ۱۸۔ "فعل فاعل" کی صورت نہ پیدا ہو تو اس فعل سے فائدہ حاصل کرنا جائز ہو سکتا ہے۔

☆☆☆

ہے۔ فرض ان سب وجود سے کبھی کے شہزاد کا فردیت کرنا شرعاً جائز نہیں۔

☆☆☆

سوال: ہمارے بچہ اللہ اللہ اللہ کی یاد دے

- ۱۔ عجیب شے کچھ میں آتی ہے، بالخصوص جبہ سودی فرض داتا مردہ کوئی مصداق کی بنا پر۔
- ۲۔ مردہ کوئی جو رفاقتوں سے بھی ہے اور انھیں صلہ رحمی کی حد تک نہیں بندہ ہا قہر ہا کھانگ اور وقت کی قربانی سے ساتھ ہو جاتا ہے۔
- ۵۲۳۔ بخار یہ سارے کام سودی دستہ ویرا کھڑات سے متعلق ہیں جس سے پانچ بات جاننا ہوگی۔
- ۶۔ لی جاگتی ہے۔
- ۸۰۷۔ کجاہاں۔

۱۸۰۱۳۲۹۔ اس نرسکات لی بیج کا جو کچھ میں ہیں آتا اصول یہ تمکاتات فرض میں اور یہ معاملہ حوالہ ہے جس میں سادہ بنی میں سے متوجہ ہوئی کے ساتھ لے سکتا ہے مگر اور درود رقم سے راتہ لیا کچھ میں ہیں آتا کہ کس تاویل سے نکلا۔

انوار النبی کے یہاں فرض کریمہ فرض سے ساتھ لگی بچا جاسکتا ہے (امداد الاسلامی دارالحدیث ۳۳۳) اور انہیں کااب حوالہ دیا ہے اس لی حد سے اس کے معاملات کو انکار کے عام سے تحت حمار کر کے ایک موقع پر حضرت خدیجی سے دوسرے مذہب پر قانونی کا انکار کیا ہے (ادھ لوانہ دانی ۳۹۵) اس لئے ضرور تاویل میں وہ اعتبار بریت کی کوشش خصوصاً دینی سے شریعت اس کے ساتھ سولہ میں دین کا معاملہ نذر انوار ہو اور یہ تمکاتات حوالہ اس سے مل جاسکتے ہیں اس کے ساتھ کیا جائے گا۔

- ۱۵۰۱۴۔ موت ہوتے ہوئے کچھ میں ہیں آتی آدلی اپنے حق کی دینی رست میں کی ویرا دتی سکتا ہے۔
- ۱۶۔ کجاہاں۔
- ۱۷۔ ہیں۔
- ۱۹۔ حوالہ کی ذکر اس وقت سے ہے۔

☆☆☆

سوال: ہمارے بچہ اللہ اللہ اللہ کی یاد دے

۱۔ اجرت لی جاگتی ہے۔

الف ابد سنا حور حلالہ حمل له حور اللہ الا حور لی قول اسی حبیفہ وفل لی یوسف
و مصحفہ لا احور له واد سنا حور دمی مسلمہ لی حمل له حور اولہ بقل لی شرب اول قال لی شرب
حزاب الا حور دمی قول اسی حبیفہ حلالہ لہما

جزیرہ شامل ہیں، ایشیاء غیر متحولہ کی فروخت تو قبضہ سے نقل ہی جائز ہے مگر ایشیاء متحولہ کی فروخت قبضہ کے بعد جائز ہے، لیکن کارکنان کبھی شیزہ بولار کے، کبھی ہیں اس لئے ان کا قبضہ مالک کا قبضہ شمار ہوگا۔ کبھی کی ایشیاء مشترکہ میں نقد سرمایہ بھی شامل ہوگا، لہذا حصص کی فروخت میں بظاہر مالک حصص کا سرمایہ نقد کا حصہ بھی شامل ہوگا اور سرمایہ نقد کے تبادلہ میں طریقہ سے قبضہ اور شرط ہے، اور نہ معاملہ جائز نہ ہوگا، اور یہاں مجلس میں طرفین کا قبضہ نہیں پایا جائے گا۔ اس وجہ کی کامل حکیم علامت حضرت مولانا تھانوی نے ان الفاظ میں تحریر فرمایا ہے، ”راہ قبضہ نقد میں دوسری کا ایک حید ہو سکتا ہے، اور یہ کہ مشنری بالغ سے ملے کہ تمہارا ہتھارو پیہ کبھی ملے تب اپنے اس زمین میں سے تم کو اس قدر (فرض) دیتا ہوں، اور تم اس فرض کا حوالہ اس کبھی پر کرو، کہ اس سے وصول کروں یا کسی کام میں لگوں اور جو زمین میں اس روپے سے کچھ زیادت ہے، اس کے عوض تمہارے حصہ کا سامان از قبیل عروض خریدتا ہوں۔“ (لغات)

(تذکرہ ص ۳۹۲)

۱۹۔ مذکورہ تمسکات میں لکھے ہوئے سرمایہ کے حصص میں تبدیل ہونے سے پہلے (جانبہ) تمسکات مالک کے نام منتقل ہوئے ہوں یا نہ ہوئے ہوں ان تمسکات کو کبھی کے علاوہ کسی دوسرے سے خریدنا یا کبھی سے خرید کر کسی دوسرے کو فروخت کرنا، یہ سرمایہ نقد دین کا کی زبانی کے ساتھ تبادلہ کا معاملہ ہے جو سببی معاملہ ہے، لہذا جائز نہیں ہے۔

☆☆☆☆☆

کمپنی سے متعلق جوابات کی تلخیص

(۱۹ سوالات کے جوابات)

نو۔ مطلقاً سید احمد زری

- ۱۔ جائز نہیں ہے۔ (مولانا خٹک صاحب، مطلقاً سید احمد زری، مطلقاً سید احمد زری)
- ۲۔ جائز نہیں ہے۔ (مطلقاً سید احمد زری، مطلقاً سید احمد زری، مطلقاً سید احمد زری)
- ۳۔ جائز نہیں ہے۔ (مطلقاً سید احمد زری، مطلقاً سید احمد زری، مطلقاً سید احمد زری)
- ۴۔ جائز نہیں ہے۔ (مطلقاً سید احمد زری، مطلقاً سید احمد زری، مطلقاً سید احمد زری)
- ۵۔ جائز نہیں ہے۔ (مطلقاً سید احمد زری، مطلقاً سید احمد زری، مطلقاً سید احمد زری)
- ۶۔ جائز نہیں ہے۔ (مطلقاً سید احمد زری، مطلقاً سید احمد زری، مطلقاً سید احمد زری)
- ۷۔ جائز نہیں ہے۔ (مطلقاً سید احمد زری، مطلقاً سید احمد زری، مطلقاً سید احمد زری)
- ۸۔ جائز نہیں ہے۔ (مطلقاً سید احمد زری، مطلقاً سید احمد زری، مطلقاً سید احمد زری)
- ۹۔ جائز نہیں ہے۔ (مطلقاً سید احمد زری، مطلقاً سید احمد زری، مطلقاً سید احمد زری)
- ۱۰۔ جائز نہیں ہے۔ (مطلقاً سید احمد زری، مطلقاً سید احمد زری، مطلقاً سید احمد زری)
- ۱۱۔ جائز نہیں ہے۔ (مطلقاً سید احمد زری، مطلقاً سید احمد زری، مطلقاً سید احمد زری)
- ۱۲۔ جائز نہیں ہے۔ (مطلقاً سید احمد زری، مطلقاً سید احمد زری، مطلقاً سید احمد زری)
- ۱۳۔ جائز نہیں ہے۔ (مطلقاً سید احمد زری، مطلقاً سید احمد زری، مطلقاً سید احمد زری)
- ۱۴۔ جائز نہیں ہے۔ (مطلقاً سید احمد زری، مطلقاً سید احمد زری، مطلقاً سید احمد زری)
- ۱۵۔ جائز نہیں ہے۔ (مطلقاً سید احمد زری، مطلقاً سید احمد زری، مطلقاً سید احمد زری)
- ۱۶۔ جائز نہیں ہے۔ (مطلقاً سید احمد زری، مطلقاً سید احمد زری، مطلقاً سید احمد زری)
- ۱۷۔ جائز نہیں ہے۔ (مطلقاً سید احمد زری، مطلقاً سید احمد زری، مطلقاً سید احمد زری)
- ۱۸۔ جائز نہیں ہے۔ (مطلقاً سید احمد زری، مطلقاً سید احمد زری، مطلقاً سید احمد زری)
- ۱۹۔ جائز نہیں ہے۔ (مطلقاً سید احمد زری، مطلقاً سید احمد زری، مطلقاً سید احمد زری)

۸۔ کی جا سکتی ہے۔ (مفتی جمیل احمد ذہری، مفتی اسماعیل صاحب دہلوی، مفتی محمد زکریا، مولانا حمید اللہ الہ آبادی)

سودا پر قرض کی رقم در غیر سودی رقم کے کاروبار میں ملے ہوئے ہوں تو جائز ہے۔ (مولانا محمد امین الدین سہیلی)

۹۔ جائز نہیں ہے۔ (مولانا محمد زکریا، مولانا حمید اللہ الہ آبادی، مفتی اسماعیل صاحب)

جواز سے بڑھ کر جتنے میں خرید و بیعت کی قیمت پر درست ہے۔ (مفتی جمیل احمد ذہری)

اگر شخص غیر سودی سود تو اس کی فروخت کی قرض سے خرید جائز ہے۔ (مولانا محمد امین الدین سہیلی)

نہیں۔ (مولانا محمد زکریا، مولانا حمید اللہ الہ آبادی)

اگر شخص غیر سودی سود تو اس کی فروخت خرید و بیعت سے ہے۔ (مولانا محمد امین الدین سہیلی)

خرید سے جا سکتے ہیں۔ (مفتی جمیل احمد ذہری، بازار سے خرید و بیعت نہیں ہے۔ (مفتی اسماعیل صاحب)

صاحب)

۱۱۔ درست نہیں ہے۔ (مفتی اسماعیل صاحب، مولانا محمد امین الدین سہیلی، مولانا محمد زکریا، مولانا حمید اللہ

الہ آبادی)، زائد رقم پر فروختی درست نہیں ہے، جتنی رقم کے قرض تسکات ہیں وہ رقم مسترد ہوگی۔ (مفتی جمیل احمد

ذہری)

۱۲۔ نہیں۔ (مولانا محمد زکریا، مولانا حمید اللہ الہ آبادی)

چاہے۔ (مولانا محمد امین الدین سہیلی)

کتنی سے خرید و بیعت ہے، بازار سے خریدنے میں حوالہ کے احکام پر عمل ضروری ہے کہ کون کون سا

ہے۔ (مفتی جمیل احمد ذہری)

کتنی سے خرید و بیعت ہے، بازار سے خرید و بیعت نہیں ہے۔ (مفتی اسماعیل صاحب)

۱۳۔ جائز نہیں۔ (مولانا حمید اللہ الہ آبادی، مفتی اسماعیل صاحب)

فائدہ حاصل کیا جا سکتا ہے۔ (مولانا محمد زکریا، صاحب)

اس میں بھی حوالہ کے احکام پر عمل کر سکتے ہیں۔ (مفتی جمیل احمد ذہری)

محکم دیکھیں، شرعیاتی میں نہیں لہذا درست نہیں ہے۔ (مولانا محمد امین الدین سہیلی)

۱۴۔ درست نہیں ہے۔ (مولانا محمد زکریا)

جائز معلوم ہوتی ہے۔ (مفتی جمیل احمد ذہری، مفتی اسماعیل صاحب)

سوال سمجھ میں نہیں آیا۔ (مولانا حمید اللہ الہ آبادی، مولانا محمد امین الدین سہیلی)

۱۵۔ قابل تبدیلی اجزاء کی فروخت پر اضافی رقم نہیں لی جا سکتی، لہذا اسے حلال ہی مسموع ہوا ہے۔ (مفتی جمیل احمد ذہری)

احمد ذہری)

درست نہیں ہے۔ (مولانا محمد زکریا، مفتی اسماعیل صاحب)

سوال کچھ میں نہیں آیا۔ (مولانا عید اللہ الاسعدی، مولانا برہان الدین سنبل)

۱۶۔ (مولانا خٹس جیرزادہ، مولانا عید اللہ الاسعدی، مفتی محمد نذیری، مفتی اسماعیل صاحب)

جس سے سوہ سول ہوا ہے اسی کو وہ رقم دی جائے تو جائز اور نہ نہیں۔ (مولانا برہان الدین صاحب)

۱۷۔ (آیت نواب خیرا، مسائین برصغیر کو بچا جائے۔ (خٹس جیرزادہ، مفتی اسماعیل عید اللہ الاسعدی صاحب)

(مولانا برہان الدین سنبل)

واجب انشد بق ہوگا۔ (مفتی نبیل احمد نذیری)، یہ سوال ہی بے گل ہے۔

۱۸۔ (مولانا خٹس جیرزادہ، مفتی اسماعیل صاحب)

جائز نہیں ہے۔ (مفتی نبیل احمد نذیری)

فتح نقل الغرض کی صورت نہ پیدا ہو تو جواز ہے۔ (مولانا برہان الدین سنبل)

۱۹۔ (مفتی اسماعیل صاحب)

چونکہ یہ حوالہ ہے اس لئے درست ہے، لیکن زائد رقم لینا جائز نہیں ہے۔ (مفتی نبیل احمد نذیری)

فتح نقل الغرض کی صورت نہ پیدا ہو تو درست ہے۔ (مولانا برہان الدین سنبل)

قرض حسکات خرید جائز نہیں، بقدر فروخت کا کیا سواہل۔ (مولانا خٹس جیرزادہ)

نوٹ: مفتی حکام الدین صاحب نے "کمپنی میں سرمایہ کاری" مضمون کے ذیلی حصہ دین پر تبصرہ فرمایا ہے، اور

مولانا حبیب الرحمن خیر آبادی صاحب نے ایک عمومی تبصرہ ایک مسئلہ کے مضمون میں فرمایا ہے، ان دونوں کی تکمیل

شامل نہیں ہے۔

کمپنی کے کاروبار سے متعلق چند مزید سوالات

۱۔ کمپنی کے اپنے کاروبار کی اہمیت کے اعتبار سے نئی کمپنیاں ہوتی ہیں:

(۱) نو کمپنیاں جن کا کاروبار طویل ہو۔

(۲) نو کمپنیاں جن کا کاروبار مہم ہو۔

(۳) نو کمپنیاں جن کا بنیادی کاروبار فعال ہے لیکن ان کا بعض مہمات سودی لین دین میں ملوث ہوئے ہوئے ہے۔

ظاہر ہے کہ نمبر ۱ میں مذکور کمپنی میں حصہ لینا جائز نہیں ہے، اور نمبر ۱ میں حصہ لینا جائز ہے، نمبر ۲ کے بارے میں کیا شرعی حکم ہے؟

اس ضمن میں اس حقیقت کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے کہ کمپنی خود ایک فرد یا ایک فرد یا ایک فرد ہے جس کا قانونی وجود تسلیم کیا جاتا ہے، کمپنی کا طرح کار یہ ہوتا ہے کہ تمام شیئرز ہولڈرز مل کر مجموعی طور پر کمپنی کے مالکان ہوتے ہیں، کمپنی کو اپنی میٹنگ میں اکثریت رائے سے بورڈ آف ڈائریکٹرز یعنی انتظامیہ کا انتخاب کرتا ہوتا ہے، کمپنی کا یہ انتظامیہ کمپنی کو چلانے اور اس کی پالیسی کے بارے میں ان فیصلوں کا پابند ہوگا جو کمپنی کی مجلس عمومی نے کرے گی، مجلس عمومی سے مراد وہ مجلس ہے جس کے رکن تمام حصہ دار ہوں گے۔ واضح رہے کہ ہر حصہ دار کے ووٹ کی قیمت اس کے حصص کے تناسب سے متعین ہوگی۔ کمپنی کے ہر حصہ دار کو مجلس عمومی کی نشست میں کمپنی کے بارے میں اظہار خیال کا حق ہوگا۔ اگر کوئی شخص کمپنی کی کسی ایسی پالیسی کو جس میں سودی لین دین کا ارتکاب ہوتا ہو پسند نہیں کرتا ہو تو اس پالیسی پر وہ اعتراض کر سکتا ہے، اور وہ یہ بھی گوش کر سکتا ہے کہ اس کی رائے کو اکثریت حاصل ہو، بل بہر حال اسی رائے پر ہلکا جو اکثریت رائے سے منظور کی جائے۔ اب یہاں پر چند سوالات پیدا ہوتے ہیں:

(الف) شیئرز ہولڈرز (اپنی انفرادی حیثیت میں) اور بورڈ آف ڈائریکٹرز کے درمیان کیا رشتہ ہے؟ کیا بورڈ آف ڈائریکٹرز کے برعکس اور عمل کی نسبت ہر شیئرز ہولڈر کی طرف کی جانے گی؟ کمپنی قوانین کے ماہرین کا خیال یہ ہے کہ بورڈ آف ڈائریکٹرز، شیئرز ہولڈرز کی انفرادی حیثیت میں امانتداری نہیں کرتا ہے، بلکہ وہ کمپنی کی نمائندگی کرتا ہے جس کا خلاصہ قانونی وجود ہے۔

(ب) اگر کوئی شیئرز ہولڈر مجلس عمومی میں کسی ایسی پالیسی کی مخالفت میں ووٹ دیتا ہے جو سودی لین دین پر مشتمل ہو اور اکثریت حاصل نہیں ہونے کے باعث اس کی مخالفت کا مطالبہ نہیں ہوتی تو کیا اسے اس صورت میں سودی لین دین کے کسی عمل کی ذمہ داری سے بری قرار دیا جاسکتا ہے؟

۲۔ مالیاتی ادارہ سے اجرت پر لوگوں کی تلف خدمت بھی انجام دیا کرتے ہیں، مجملہ ان خدمات کے ایک کام تلف کمپنیوں کے پر اجیت بنانا بھی ہے۔ کیا اسلامی مالیاتی ادارہ اس طرح کی ملٹی خدمات انجام دے سکتا ہے جبکہ بعض کمپنیوں کی اس سہولت میں ایسی بھی ہوں گی جن میں حصہ داروں کے سرمایہ کے علاوہ...

(الف) سود پر قرض حاصل کرنا۔

(ب) ڈھنچر جاری کرنا۔ (حصص میں قابل تبدیل اور نہ قابل تبدیل)۔

(ج) حصص سے منسلک ڈھنچر جاری کرنا۔

(د) کچھ عرصے بعد مکمل یا جزوی طور پر حصص میں تبدیل ہونے والے ڈھنچر جاری کرنا۔

(ه) مقرر سودی قرض تسکات جاری کرنا بھی شامل ہے۔

واضح رہے کہ ڈھنچر سود پر مقرر قرض تسک کو کہتے ہیں۔ یہ قرض تسک جزوی یا مکمل طور پر حصص میں تبدیل ہونے والے بھی ہو سکتے ہیں اور حصص میں تبدیل نہ ہونے والے بھی ہو سکتے ہیں۔ اول الذکر کو (کنورٹبل ڈھنچر - Convertible Debenture) اور آخر الذکر کو (نن کنورٹبل ڈھنچر - Non Convertible Debenture) کہتے ہیں۔ مقرر سودی قرض تسک پر ملاحظہ فرمادیں ۲ ہے اور مناس کے بقدر آزاد رقم کھینچی کو دی جاتی ہے۔ لیکن جن شیئرز میں یہ تسک تبدیل ہونے میں ان کی قدر، عرفی قدر سے نسبتاً زیادہ ہوتی ہے اور یہ اجراء سے قبل ہی ملے پاتا ہے، حصص سے منسلک ڈھنچر کے اجراء کی انکم یہ ہے کہ سرمایہ کار کو حصص میں اگر سرمایہ کاری کرنی ہے تو سود برآمد تسکات میں بھی سرمایہ کاری ملا کر کرنا ہوگی۔

۳۔ سوال نمبر ۲ (ج) میں حصص سے منسلک ڈھنچر کا ذکر ہے، اس انکم کے ذریعہ سرمایہ کار اگر سرمایہ کاری کرے اور اس سرمایہ کاری کے نتیجے میں حاصل ہونے والے ڈھنچر کو بازار میں فروخت کر دے تو نتیجہ کے طور پر حصص میں جو خالص سرمایہ کاری ہوئی وہ اس قدر بازار سے حاصل کئے گئے حصص سے کم ہوتی ہے، کیا اس قاعدہ کے پیش نظر اس انکم میں سرمایہ کاری جائز ہوگی؟

۴۔ سوال نمبر ۲ (د) میں حصص میں تبدیل سود برآمد قرض تسکات کے ذریعہ سرمایہ کار اگر سرمایہ کاری کی جائے اور صرف قرض تسکات کے اس حصہ کو جو تبدیل ہو گیا یا ہوا چاہتا ہے برقرار رکھا جائے اور بقیہ کو بازار میں فروخت کر دیا جائے تو بھی خالص سرمایہ کاری حصص میں بازاری قدر کے مقابلہ میں کم ہوگی۔ کیا اس قاعدہ کے پیش نظر اس انکم میں سرمایہ کاری جائز ہوگی؟

۵۔ سوال نمبر ایک شی (ه) میں دی گئی مقرر سودی قرض تسک انکم میں سرمایہ کاری کے لئے شرعی حکم کیا ہوگا؟

۶۔ سوال نمبر ۲ اور نمبر ۳ میں قرض تسک اپنی قدر عرفی سے بچہ کم قدر پر فروخت ہوتا ہے الا یہ کہ اسے حصص میں تبدیل ہونے سے قبل فروخت کر دیا جائے۔ کیا قرض اپنی قدر عرفی سے کم یا زیادہ قدر پر فروخت کیا جاسکتا ہے؟ نیز اس پر حاصل ہونے والے سود سے اس کے قصاص کی طمانی کیا ممکن ہے؟

۷۔ کمپنیوں کو سرکار، سرکاری مالیاتی ادارے، بینک یا دوسری ایجنسیوں سے قرض لینا پڑتا ہے اور مالیاتی ادارے ایسی درخواستوں کو منظور کرانے کے لئے کوشش اور جہودی کام اجرت پر کرتے ہیں۔ تو کیا اسلامی مالیاتی اداروں کے لئے ایسی خدمات انجام دینا جائز ہوگا؟

۸۔ پہلے سے قائم اور باقی طور پر مستحکم نہیں ہے حصص کی باقاعدگی قدر ان کی قدر مقررہ سے نہیں رہی ہوگی۔
 ہے۔ یہی کمپنیاں بھی کبھی اپنے موجودہ حصہ داروں اور انچارج ہونے والی کو فروغ دینے کی غرض سے ان کے حصص اور
 انچارج کی نسبت سے بطور حق انہیں قلمی تبدیلی ذخیرہ میں سرچارج کی پیشکش کرتی ہیں۔ یہ حق قابل تبدیل بھی ہوتا
 ہے۔ مثلاً وہ اپنی حق استعمال کر کے سرمایہ کاروں کو نامناسب نہ سمجھتے تو اپنا حق بازار میں فروخت بھی کر سکتا ہے۔ ذرا دیکھو
 اٹھ سکتا ہے۔ لیکن اس فائدہ سے جیسا کہ ہوتی ہے جو سرمایہ کاروں سے حاصل ہوتی ہے۔ واضح رہے کہ اس انکم کے ختم
 ہونے کے بعد حصص کی قیمت بازار میں کم ہو جاتی ہے۔ سہولت یہ ہے کہ اس طرح سے حق کے ذریعہ قلمی تبدیلی ذخیرہ
 میں سرمایہ کاروں کے لئے کیا شرعی حکم ہے؟ اور اس کی فردات کے حوالہ میں شرعی حکم کیا ہے؟

۹۔ کیا جزوی طور پر قائم تبدیلی ذخیرہ کے حصص میں تبدیلی ہوجانے کے بعد قلمی جزئی فروخت ہونے
 نقصانات کی حوالی اس پر ملے سود کے ہر کئی ہے؟

۱۰۔ ذخیرہ میں حصص سے خرید اور فروغ دینے میں کیا جاسکتا ہے؟ (۱) وہ لوگ جو کہ حصص خرید کر انہیں
 اپنے نام نقل کر کر کبھی میں نقل نقصان کے حق ہیں۔ (۲) دوسرا وہ شخص جو کہ ذخیرہ بازار میں حصص کی قیمت کے
 بازار چڑھاؤ سے فائدہ اٹھانے کی غرض سے حصص کی خرید و فروخت کرتا ہے۔ کیا اس غرض سے حصص کی خرید و فروخت
 جغیر اپنے نام نقل کر کے لئے ہونے جائز ہوگا؟

۱۱۔ (الف) کیا یہ ضرر عارضہ ہوگا کہ حصص کو رکن رک کر غیر سودی قرض حاصل کیا جائے یا نہ جائے؟

(ب) کیا یہ ضرر عارضہ ہوگا کہ ذخیرہ (سود پر مبنی کمات) کو رکن رک کر غیر سودی قرض حاصل کیا جائے یا

نہ جائے؟

۱۲۔ عام طور سے حصص کو بازار سے خرید کر کبھی میں اپنے نام نقل کرانے میں سود کا عرصہ ایک جاتا ہے، اس
 عرصہ میں حصص کی قیمت میں کافی اتار چڑھاؤ کا امکان رہتا ہے، ایسے حالات میں اگر کسی قیمت میں اضافہ ہو جائے
 اور حصص جو کہ کبھی کو بھی جابجہ ہیں لیکن نقل ہو کر واپس نہیں آتے ہیں، ان کو مستقبل بازار میں بیچنے کا طریقہ چاہا کر
 سود کیا جاسکتا ہے؟ اس طرح حصص ہر بار حصص ہاتھ میں نہ ہوتے ہوئے بھی حصص فروخت کر کے ان کی قیمت میں
 مستقبل میں کافی کمات کے خطرے سے اپنے آپ کو محفوظ کر سکتا ہے۔

سہولت یہ ہے کہ اس طرح سے مالک کا حصص ہاتھ میں نہ ہوتے ہوئے بھی حصص کو بازار میں مستقبل میں بیچ کر

جائز ہوگا؟

کمپنی کے کاروبار سے متعلق جوابات

مولانا شمس محمد غفرانی، راجستھان

کمپنی کے حصص کے بارے میں کافی عرصے سے غور و غوض جاری ہے۔ فیروز ہولڈرز، بورڈ آف ڈائریکٹرز اور ڈیپوٹنگ کے باقی حلقے کے قیام سے پہلوں پر چل گیا مگر ان میں جواری کوئی صورت نظر نہیں آتی ہے۔ ڈیپوٹنگ میں سرینا سودا کا پہلو موجود ہے، اس سے اس کے ہم جواز میں کوئی شک نہیں "احل اللہ البیع و حرم ثلوث"۔ وہاں فیروز کا توبہ بھی قیام سے اس سے کسی بھی قسم کے قوت نہیں آتے، ثمرت و مضاربیت کے شرعاً میں سے کسی بھی شرط پر من کل وہ ہے، جس سے آتے مانتے فیروز میں باوقار کا اشتہار بظاہر چلے گا جس کے لئے احتراز لازم ہے۔ کمپنی کے حصص کے حلقے سے فاضل بریلوئی قادی رخصت ہو گیا مگر طراز میں

"قلم ہے کہ حصہ وہیں کا ہے اور وہ اپنے ہی روپیوں کو بچا جائے گا جتنے کا حصہ ہے، دیگر ادھ کو بچا گیا تو "زیر" ہے، اور اگر سودی ہی کو بچا گیا تو "صرف" ہے، جس میں ٹکا بٹھا نہیں ہو، اس میں حرام ہے۔" (قادی رخصت ہو گیا)۔

حکامات کے بارے میں علامہ ابو بندہ ربیع شریف ہردوا کا یہی حکم ہے کہ اس سے احتراز کیا جائے۔

☆ ☆ ☆

ڈاکٹر قدرت اللہ باقری، میسرور کراچی

ارسال کردہ سوال نامہ سمیت دوسرے دستاویز ہونے پر مضامین پر نظر غائر اٹھانے کا موقع نصیب نہ ہو بلکہ طائرانہ نظر توجہ کے سہارے حجاب و خیالات پیش خدمت کرنے کی سعادت حاصل کر رہا ہوں خدا کرے ان موضوعات پر خاص مطالعہ رکھنے والے بزرگوں سے استفادہ کا موقع نصیب ہو۔

۱۔ وہ کمپنیاں جن کا بنیادی کاروبار طحال ہے لیکن ان کو بعض اوقات سودی لین دین میں ملوث ہونا پڑتا ہے اس کمپنی میں حصہ لینا جائز ہے، اس لئے کہ اس کا بنیادی کاروبار طحال ہے، چہ تک عام شیئر ہولڈرز جمعی طور پر کمپنی کے مالک ہوتے ہیں، کمپنی کا کامیابی یا ناکامی کسی شخص کے ماتحت ہوتا ہے، ہر حصہ دار کو سودی لین دین کی پالیسی پر اعتراض کا حق ہے، باقی رائے کا مٹانا اور اکثریت حاصل کرنا اس کے ذریعہ درست اور اثر اور سوانح پر منحصر ہے، کم انکم حقیقت کو واضح کرنے کے مواقع فراہم ہوتے رہے ہیں، سودا باہمی مصلحت منوانے کے بجائے کم انکم اس کے ہم جواز کا اعلان تو کر سکتا ہے، بلکہ اس کو سودی لین دین کی ذمہ داری سے بری ماندہ قرار دیا جاسکتا ہے۔

۲۔ اسلامی ایمانی ادارہ و مصلحت کمپنیوں کے ہر ایک ملانے کی خدمات انجام دے سکتا ہے، لیبر اسٹیٹ کی راہ روای کی تدبیریں اصلاح کی ہے، حد معاش اور ملکی روایتی تنفیج کے بے حساب مواقع فراہم ہوتے ہیں، ملان خدمات سے راجن کشا ہوتا۔ "الساکت من الحق" کے تحت آنے کی گواہش مسلم ہوتی ہے، چہ تک اس میں مطر سودی قرض

تمسکات جاری کرنا بھی شامل ہے، اسلام میں خیریات کی اصلاح کی اجازت ہے، حصص سے منسلک ذخیرہ کے اجراء کی اسکیم بھی خیریت ہے، اس لئے اسلامی مالیاتی ادارہ ہمارا ہو سکتا ہے۔

۴۳: جائز ہے۔

۵۔ مضر سودی قرض تمسک اسکیم میں منفعت شخص نہیں ہوتی لہذا جائز قرار دینی چاہئے۔

۷۔ اسلامی مالیاتی اداروں کے لئے ایسی خدمات کا انجام دینا جائز ہے۔

۸۔ درج ذیل ہے۔

۹۔ طمانی کی چاہئے ہے۔

۱۰۔ حصص کی خرید و فروخت اپنے نام منتقل کرنا جائز ہے۔

۱۱۔ روا ہے۔

۱۲۔ جائز ہے۔

☆☆☆

سوال نمبر ۱۲۱ اور ۱۲۲

۱۔ جن کمپنیوں کا بنیادی کاروبار حلال ہے لیکن ان کو بعض اوقات سودی لین دین میں ملوث ہونا پڑتا ہے، ان میں حصہ لینا معاملات موجودہ جائز ہے، کیونکہ ان کا سودی لین دین ایک ضمنی بات ہے، اور شاید ہی کوئی کمپنی ایسی ہو جو سودی لین دین سے بالکل بچی ہوئی ہو، ہر کمپنی کو بینک سے قرض لینا پڑتا ہے اور اس پر سود دینے بغیر چارہ کار نہیں ہے، اور وہ ذخیرہ بھی جاری کرتی ہے نیز ہر کمپنی اپنے روزانہ سود بھی حاصل کرتی ہے، جو سود وصول کرتی ہے وہ مقدار میں کم ہوتا ہے اور جو سود ادا کرتی ہے وہ مقدار میں زیادہ ہوتا ہے، اس لئے کمپنی کے منافع (Dividend) میں عام طور سے شامل نہیں ہوتا۔

(الف) بورڈ آف ڈائریکٹرز کو کمپنی کے قوانین کے مطابق اختیارات حاصل ہوتے ہیں اور شیئرز ہولڈرز کی جو مسائل پیش آتی ہیں اس کے ان فیصلوں کے وہ پابند ہوتے ہیں جو اکثر رائے سے ہوئے ہوں، اس لئے بورڈ آف ڈائریکٹرز کے ہر تصرف اور عمل کا ذمہ ہر شیئر ہولڈر کو نہیں قرار دیا جاسکتا۔

(ب) اگر کوئی شیئر ہولڈر مجلس عمومی میں سودی لین دین کی مخالفت کرتا ہے اور اکثریت حاصل نہ ہونے کی وجہ سے اس کی بات مان لی نہیں جاتی تو موجودہ حالات میں اس سے اس مسئلہ کی ذمہ داری سے بری الذمہ قرار دینا چاہئے گا۔

۲۔ مالیاتی ادارے مختلف کمپنیوں کے پراجیکٹ بنا سکتے ہیں اور اجرت پر ملنے والی خدمات انجام دے سکتے ہیں بشرطیکہ ان کمپنیوں کا اصل کاروبار حرام نہ ہو اور نشانہ داروں کو کسی حرام سے ملوث ہونا پڑتا ہو۔

۳۔ حصص سے منسلک ذخیرہ میں سرمایہ کاری جائز نہیں کیونکہ یہ سودی معاملہ میں شرکت ہے۔

۴۔ حصص میں تبدیلی سود مدار قرض تمسکات میں سرمایہ کاری جائز نہیں ہوگی کیونکہ حصص میں تبدیلی نہ

ہونے والے انچر (Non Convertible Debenture) کا معاملہ کرنا خود کوئی طور پر ہی کیوں نہ ہو سودی معاملہ میں شرکت کے مترادف ہے۔

۵۔ مفروضہ قرض مسک (Zero Intrest Debenture) میں سرمایہ کاری جائز ہوگی کیونکہ ایسے انچر کو عمر بعد حصص میں تبدیل ہو جاتے ہیں یعنی وہ (Convertible) ہیں اور سود سے خالی ہیں، لہذا ان انچر کی نوعیت سود بردار ڈبٹری نہیں ہے۔

۶۔ انچر قرض مسک ہے، اور اس کو قدر مرنی سے زیادہ قدر پر فروخت کرنے کا مطلب قرض پر سود حاصل کرنا ہے۔ راند مرنی (جو حقیقی قرض ہے) کے قدر پر فروخت کرنا تو یہ صورت انچر سے بچکارا حاصل کرنے کے لیے جائز ہوگی، اور نہ قرض مسک کا قیل فروخت جتنی نہیں ہے۔

۷۔ کمپنیاں جن راند سے قرض لیتی ہیں، وہ سود پر ان کو قوم دیتے ہیں، لہذا انکی اسلامی ہدائی ادارہ کے لئے انکی خدمات اجرت پر انہما دینا جائز نہ ہوگا۔

۸۔ قابل تبدیل انچر (Convertible Debenture) ایک عمر بعد ہی تبدیل کے جاسکتے ہیں، اس وقت تک سودی معاملہ کرنا ہوگا، اس لئے ان میں سرمایہ کاری نہیں کی جاسکتی۔

۹۔ انچر کے قابل تبدیل جز کے فروخت پر جوئے نقصان کی خلافی اس پر طے سود سے نہیں کی جاسکتی، کیونکہ سود کبھی واقعی ہے جب کہ فروخت کا معاملہ دوسرے شخص سے کیا جاتا ہے۔

۱۰۔ حصص کی خرید و فروخت بغیر اپنے نام منتقل کرانے جائز نہیں، کیونکہ نام منتقل کرانے بغیر اسے خرید و فروخت کے حقوق حاصل نہیں، وہ ابھی کمپنی کے حصص کا مالک نہیں بنا، اور اسکی خرید و فروخت پر قانونی پابندی ملتی ہے۔

۱۱ (الف) حصص کو، جن کو کہ غیر سودی قرض حاصل کرنے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ حصص مالیت رکھنے والی چیز ہے۔

(ب) انچر خرید یا سودی معاملہ ہے اس لئے یہ معاملہ کیا ہی نہ جائے، مرن بن وغیرہ کیسے کا سوال پیدا ہی نہیں ہوتا۔

۱۲۔ مالک کا حصص انہما میں نہ ہونے یعنی اپنے نام منتقل کرانے سے پہلے حصص کو بازار مستقبل میں فروخت کرنا نئے (Forward Trading) کہتے ہیں جائز نہیں۔ وجہ وہی ہیں جو جواب نمبر ۱۱ میں بیان ہوئے۔ (Stock Exchange) میں نے کارورہ اسکی بنیاد پر ہوتا ہے۔

☆☆☆

مولانا محمد شبیر رحمہ اللہ مدظلہ العالی، بنگلور

۱۔ (الف) شیئرز ہولڈر اور بورڈ آف انڈر ٹریڈنگ کے مابین اسکیل ونگل کارڈ ہے۔ شیئرز ہولڈر کو اسکیل ہوگا اور بورڈ آف انڈر ٹریڈنگ (انتخاب) اس کا اسکیل، کیونکہ کبھی کو چلانے اور اس کی پالیسی میں یہ بورڈ (کما حقہ معصوم)

فہمی السؤال) ان فیصلوں کا پابند ہوگا جو کبھی کے حصار داخل کرتے ہیں، لہذا اورا کے تصرف و شئیر ہوئے ان کا تصرف قرار دیا جائے گا۔ مگر چونکہ شئیر ہوئے ان پر حق ہے کہ وہ کبھی کی کسی پلیسی سے اختلاف رائے رکھتا ہو تو اس پر اعتراض کرے۔ اس لئے اگر کوئی شئیر ہوئے کسی مردار یا جانور یا پلیسی سے اختلاف ظاہر کرے گا تو وہ آگے ہوتے ہی مردار و جانور ان میں شریف تر قرار دیا جائے گا اور وہ اصل اس کی طرف منسوب نہ ہوگا۔ حضرت میرا امت قادیانی نے کہا ہے کہ

”بعض حصار دار کو حصار داخل کرتے وقت اس (سودی لین، مین) کی اطلاع نہ ہو اس سے تو کارکن کبھی کو ان (سودی لین، مین) سے ملے گا تو ان کا یہ فعل اس کی طرف منسوب نہ ہوگا، اور ان کی اطلاع ہو تو یہ سب اس سے امت و ایمان کی محنت پر عمل ہوگا مگر اس محنت سے اس فعل کی طرف نسبت تو نہ ہوگی۔“ (الغرضی، الفتاویٰ، ص ۲۹)

(ب) اس کا جواب یہ ہے جو اس سے خاص ہے۔ یعنی کثافت کے بعد جو ان کی اطلاع سے یہ بڑی عمدہ ہو جائے گا مگر یہ امت صرف بہ ثمرت سے ہوئی نہ کہ امت سے۔ ہمدانیہ بشرطہ تو سودی لین، مین سے ملے گی کہ اگر کثافت علیٰ وصیت سے ملے تو اگر مردار یا جانور یا پلیسی کے ساتھ اس میں کثافت کی عبارت میں کثافت و حصار دیا جائے گا تاہم اگر یہ عمدہ یا شریف تر قرار دیا جائے کہ محصیت کی اعانت میں صورت میں حرام ہے بلکہ حلال و مباح ہے۔ امت میں شامل ہو، لہذا یہ امت قرار دیا جائے گا، ہمدانیہ محصیت امت قرار دیتے ہیں کہ اس کا مصلحت سے اس طرف سے ہو جائے گا اور یہ کہ کوئی ایسی چیز اس میں گناہ حرام و گناہ محصیت سے کسی مرتبہ میں استعمال نہ ہوئی ہو، جیسے آلات وغیرہ۔

حق کو شائع کرنے کے لئے ہمدانیہ و قادیانیہ کے مسند میں بھی صاف ”فتیٰ ہمدانیہ“ ہے اور امت میں

الإعانة على المعصية حرام مطلقاً نعم نعم أن اعنى قوله تعالى "ولا تعمدوا على لانه واعدوا" و قوله "فليس يكون طهيرا للمعصية" لكن الإعانة حقه هي ما قاله المعصية نعم فعل المعصية ولا يحق الإجابة الإعانة أو التصريح بها أو فعلها في استعمال هذا المعنى، بحيث لا يحمل غير المعصية (نعم نعم) أقام سند جيداً (ص ۲۹۴)۔

میں امت کا یہ ہے کہ اس سے اس سے رسالہ "الامانة للمعصية والإعانة" میں غور فرمایا ہے (ایکے کا ترجمہ ص ۳۱۰)۔

ان میں پر جب غور کرتے ہیں تو یہ بحث صورت میں اعانت علی المعصیہ کے طور پر معلوم ہوتی ہے۔ کیونکہ اس وقت میں اس کا ذکر کیا آتا ہے، مگر کسی اور کبھی میں حصار دار ہو کر یا مال لگا رہے تو یہ صورت اعانت علی الحرام ہے، نیز اس ارکاب حرام کا علم ہونے کے بعد اس کے لئے شئیر ہوئے ہوتی، بننے کی کوئی بخشش نہیں

ہر حق و ملکہ جسکی درجہ میں لکھے ہیں

وبمكروه تحريم ما بيع السلاح من اهل المصلحة ان علم لانه اعادة على المصلحة
الح (۲۶۸/۴ مع ثانی)۔

الغرض معاملات سے اس طبع کی بہت اس کی طرف نہ ہوگی مگر نہ مت علی الحرام کی وجہ سے اس کو اس میں اپنا
حصہ لگانا جائز نہ ہوگا، ہاں البتہ اس شیر ہو مذکور کا حصہ و تلخ دونوں کو ۱۲ سو سے مکتوف رکھا جائے گا اس قسم کی کھیتی میں
شیر (حصہ) داخل کرنا درست ہوگا اور یہ فعل مباشرت و معاملات علی الحرام سے بری ہوگا۔

۲۔ اسلامی مالیاتی ادارہ کا تلفظ کہیں کے پروجیکٹ (Projects) تیار کر کے ملی خدمت بنویم اور جائز
ہے، اگرچہ اس میں ایسی اسٹیمیں بھی شامل ہوں جن میں ۱۲ سو میں ۱۰ سو ہیں جو جیسے سودی قرض حاصل کرے، انٹرنل
مارکیٹ، انٹرنیویشنل کے تعلق سوال میں تفصیل مذکور ہے۔ چنانچہ کسی پروجیکٹ بنانا یا بنے جیسے سود کے مسئلہ کی تعمیر
ایجاد اور ملانے سود کے مسائل کی تعلیم کو جائز قرار دیا ہے، حضرت حکیم، مستحق تھے کہ اس سے نصیب ہے۔

”چونکہ عربی کو عربی سے سود لینے میں کوئی مذہب شرعی نہیں ہے اس لئے اس کو حرام نہ بنانے کا، جس ۱۲
کی ایک صورت ایسی ملی جو حرام نہیں، یہ مسئلہ ہے۔ اس امر میں ایک صورت کی حالت میں اس کی تعمیر حالت علی
الحرام نہیں (امداد فقہی ۱۹۸۴)۔

ملی صورت پروجیکٹ کی بھی ہے کہ یہ پروجیکٹ عربی کے عربی سے سود لینے، لینے کی صورت میں کام لے سکتا
ہے اور یہ مطالعہ ہے جو اس کا تیار کرنا بھی حلال و جائز ہوا۔

۳۔ ”فصل سے منسلک“ انچیز کی انکیم سب سواں یہ ہے کہ سرمایہ کار کو شخص میں اگر سرمایہ کاری کرنی ہے تو ۱۲
سود و منسلکات میں بھی سرمایہ کاری کرنا شرعی ملے، اور یہ جائز ہے کہ سود و منسلکات میں سرمایہ کاری حرام و ناجائز
ہے تو ”فصل سے منسلک“ انکیم میں سرمایہ کاری میں ناجائز ہوگی، البتہ ”فصل میں سرمایہ کاری کے لئے سود
بروز منسلکات کو، رسم و قرا، چھٹو فی صدقہ کی صورت ہے جو کہ ناجائز ہے، بعد ازیں معاملہ درست نہیں ہے۔

۴۔ ”فصل میں تبدیل ہونے والے ڈیجیٹل سرمایہ کاری کی ناجائز ہونے اور سود و منسلکات میں ”فصل منسلکات
جو یہ کہتے ہیں کہ یہ جائز ہے اور اس سے حاصل ہونے والے سود بلائیت ثواب صدقہ کر دیا جائے، جس سے اس سے شوق
نہیں ہوا، کیونکہ بلائیت ثواب صدقہ کا مسئلہ تھما دینے اس لئے جان کیا تھا کہ شرکونی ”فصل“ ملے یا پھر، وہی کی ناجائز
سودی کاروبار میں جس میں سرمایہ کاری کی وجہ سے اس سے سود کا سرمایہ ہو گیا تو اس کو سودی کر کے سودی سے بچے،
اس لئے کہ سرمایہ سودی کاروبار کا شراب کر کے آخر میں بلائیت ثواب حرام مل (سود) کو صدقہ کر دیا کرے۔

۵۔ ”مفرودی قرض تسک“ انکیم جو واصل جاسودی قرض کی صورت ہے اس میں سرمایہ کاری درست و جائز
ہے۔

۶۔ ”قرض تسک“ کو مذکورہ صفت کر دیا، درست نہیں کیونکہ دین کی نفع میں نہیں ہے، ادا دہا ایسی ”نہجہ“ نے ”الاشاء“ میں

فرمایا ہے: ویسے بیع النہمن لایجوز (اشاہۃ ۱۴۲۴) اور روئے کار میں ہے کہ جا کیسکی بیع کر معص نے اپنی قرار دیا ہے: والقی المعصف بطلان بیع الجمکیة۔ اور ثانی نے معصف کی قراری سے بیع جا کیسکی تحریر یہ نقل کی ہے: وهو ان یمکن لرجل جمکیة فی بیت المال ویمتاج انہ فوائدهم معجلة قبل ان یخرج الجمکیة فیقول لہ رجل یبسی جمکیة تک النی لایرھا کلھا کلھا الفس من حلقہ فی الجمکیة فیقول لہ: ہنک، لہل البیع الصاکور صحیح ام لایمکن لہ بیع اللہیں ہنک؟ اسی کے ہر معصف کا جواب نقل کیا ہے کہ:

إذا باع اللہین من طہر من ہو علیہ کما ذکر لا یصح ولہل مولانا فی قولہ: ویسے اللہین لایجوز ولو باعہ من المملوین أو وہد (ثانی علی الدر المختار ۵۱۶)۔

یہ بھی اسی صورت ہے جو ہمارے ذریعہ بحث ہے لہذا وہ بھی ناجائز ہوگی، البتہ یہ ہو سکتا ہے کہ اس فرض نمک کا حلال کر دیا جائے کہ ان حرکات کا مال اپنا فرض نہ سمجھتی کے ذمہ ہے دوسرے کی شخص کے حوالہ کردے جو رہنمائی کو قبول کرے۔

چاہیٹش ہے:

الحوالہ وہی جائزۃ بالذہن... ولصحیح المحرقة بوجاہد المحلل والمحتال علیہ (۱۳۶۳)۔

مگر چونکہ یہ فرض کا حوالہ ہے اس لئے اس میں کسی پیشی جائز نہ ہوگی، جیسا کہ مفتی کفایت اللہ نے ایک سوال کے جواب میں لکھا ہے کہ کوئی پیشی باطل ہے (کنایۃ المفتی ۱۵۸۸)۔

البتہ حضرت تھانوی نے اپنے فتاویٰ میں حلالہ میں کی کی صیغہ کو ایک ڈوبل سے دوسرے قرار دیا ہے اور جوابی ہے کہ حوالہ کرنے والا حوالہ قبول کرنے والے کو یہ کہہ دے کہ کھیتی کی طرف سے جو مال رقم وصول ہو وہ تمہاری اجرت ہے۔ حاصل یہ کہ حوالہ قبول کرنے والے کو پہلے وکیل ۱۰۰ کے کہہ دے فرض وصول کرنے میں کسی کرے اور اس کسی کی اجرت میں اور تم زائد کر دے جو کھیتی کی طرف سے وصول ہوگی کیونکہ اس نے حلالہ کم رقم پر کیا ہے۔ حضرت کی عبارت یہ ہے:

پس کرے کہ مالہ کو وکیل ۱۰۰ کے رقم اس مگر یہ سے قضا کر کے وصول کر دے اور احوالی سورہ ہے اس کام پر تھانوی اجرت ہے۔ پھر دوسرے پر تحریم کو فرض دے اور (نہاد الفتاویٰ ۳۲۲۳)۔

حاصل یہ کہ یہ بیع صحیح ہے تو جائز نہیں اس کا حوالہ کیا جا سکتا ہے اور اس میں نہایتی تو ناجائز ہے کی کے ساتھ حوالہ نہ کرنا جائز نہیں سے جائز ہے۔

بہ صورت دلالی کیا ہے اور اس کے حجاز میں اختلاف ہے مگر علم بلوی اور ضروریہ کی جامعہ ہونہ کا نقل فتویٰ دیا جاتا ہے۔ ثانی نے فرمایا کہ:

وہی الحاوی، سنن محمد بن سلیمان عن أحمر السمار فقال: أوجواہ لا باس بہ وإن
کان فی الأصل لاسم الکثر ما للعامل وکتبہ من ہذا غیر حاتم لوجودہ لحاجة الناس إلیہ
(شانی ۶/۶۳)۔

مگر یہ واضح ہوتا چاہئے کہ یہ دانی محض وجاہت کی بنا پر نہ ہو بلکہ سنی وقت پر اس کا ہر ہو، محض وجاہت
سے کسی کام کی سفارش کرنا اور اس پر اجرت لینا جائز نہیں۔ مولانا قاضی رشید مقرر کرنے پر اجرت کے مسئلہ پر فرماتے
ہیں:

اگر اس ساری (دعائی) کو کوئی وجاہت حاصل نہ ہو اور جہاں اس نے سنی کی ہے وہاں کوئی وجہ نہ ہو تو
اس اجرت کو جانے آنے کی اجرت سمجھ کر جائز کیا جائے گا۔

والا فلا یجوز أخذ الأجرة علی الشفاعة ولا الحداد (امداد الفتاویٰ ۲/۳۲۳)۔

جو یہ ہے کہ محض اپنی وجاہت سے سفارش کی کوئی معلوم فنی نہیں ہے لہذا اس پر اجرت نہیں لی جاسکتی اور
جہاں تک زیر بحث سوال کا تعلق ہے تو میں سمجھتا ہوں کہ اس میں محض سفارش اپنی وجاہت سے نہیں بلکہ محنت و کلام و
کام لیا جاتا ہے لہذا "اجرت پر ایسا خدمت کا انجام دینا درست ہے۔"

۸۔ فاش تبدیلی و تحجیر میں سرمایہ کاری کی بحث اور پرگنہ دہلی کے اگر سو مرداد ہے تو جائز نہیں، اور احق مذکور کا
فروقت کرنا تو یہ جائز ہے۔ جیسا کہ قبر سے نفی سینار میں اس پر بحث ہو چکی ہے، اس کا خلاصہ یہ ہے کہ

"حقوقِ رحم کے ہوتے ہیں ایک وہ جو صاحبِ حق سے ضرر کو دفع کرنے کے لئے ہوتے ہیں، جیسے حق
شفیعہ شفا کے لئے، حقِ حم زچہ کے لئے، دوسرے وہ حقوق جو اصلہ صاحب کے لئے ثابت ہوئے ہوں، جیسے حق
فصاح حقِ رقیق وغیرہ۔

پہلے رحم کے حقوق کی بحث جائز نہیں، اور دوسرے رحم کے حقوق کی بحث جائز ہے۔ چنانچہ قبر سے نفی سینار
نے یہ فیصلہ کیا تھا کہ:

"اقدام حقوقِ جن کی شرمیت اصلہ نہیں بلکہ صاحبِ حق سے کسی ضرر کو دور کرنے کے لئے ہوتی ہے،
ایسے حقوق پر عرض لینا جائز نہیں، جیسے شفیعہ جو حقوقِ خصوص شرمیہ سے ثابت ہوں البتہ اس سے مالی منفعت متعلق ہوگی
اور عرف میں ان کا عرض لینا مردود اور سرف ہو چکا ہو، نیز ان کی مثبتیت محض دفع ضرر کی نہ ہو اور نہ وہ شریعت کے
عمومی مقاصد و مصالح سے متصادم ہوں، ایسے حقوق پر عرض حاصل کرنا جائز اور درست ہے۔ (ایم نفی فیصلہ ص ۳۱)۔

اب رہا یہ سوال کہ پر بحث حق کس قسم میں داخل ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ دوسرے رحم کے حقوق میں
داخل ہے، کیونکہ یہ محض دفع ضرر کے لئے نہیں ہے بلکہ اس سے مالی منفعت متعلق ہے، جیسے حقِ فصاح حقِ رقیق وغیرہ لہذا
اس پر عرض حاصل کرنا جائز ہے۔

۹۔ اولاً تو اس کو نقصان ہی نہیں کہا جاسکتا، کیونکہ خلق کی کسی ہے دوسرے مگر یہ نقصان ہے مگر تو سو سے ملانی

جائز نہیں۔ کیونکہ اس کا مصرف صرف فقراء میں جن کو بائیت ثواب دینا ہے، سود سے خود کا قطع ہونا قطعاً حرام ہے، اور اس کو بکرم نہیں وغیرہ پر قیاس کرنا درست نہیں، کیونکہ وہ ضروری صورت ہے، اور اس میں سود کاروبار پر لگاؤ دفع ضرر بہا بنسکتا ہے (کساھو دای بعض اہل الفتویٰ) اور زیر بحث صورت جب منفعت کی ہے، اس میں سود لگانا سود سے ظاہراً ہے، مگر غیر جائز

۱۰۔ اس میں کوئی قباحت نہیں معلوم ہوتی، مگر سوال میں ایک ایہام ہے جس کا صاف ہونا ضروری ہے، وہ یہ کہ دوسری شکل میں لکھا گیا ہے کہ ”یعنی اپنے نام ختم کرانے“ یہ واضح نہیں ہے، جب وہ خرید کرے گا تو اس کے نام ختم نہ ہونے کا کیا مطلب؟ جب وہ خریدے گا تو لازماً وہ حد مشترکہ اس کا ہو گیا۔ اگر اس میں اصطلاح کوئی تفصیل ہو تو واضح فرمایا جائے۔ اور میرے خیال میں یہ صورت اس صورت سے تلفظ ہے جس سے حدیث میں منع فرمایا گیا ہے۔ یعنی ”بئش لائسا حنوا“ (صحیحین) کیونکہ بئش کی صورت حسب تصریح فقہاء یہ ہے

وهو أن يرهق في النفس ولا يرهق الشراء بربط غيره (جامع ۵۰۳)۔

تو اس میں خرید کا مقصود ہی نہیں بلکہ لوگوں کو دھوکہ میں ڈالنا مقصد ہے جبکہ زیر بحث صورت میں خرید کا مقصد ہے، اور اس سے نفع حاصل کرنا مطلب ہے (فائز ۴)۔

۱۱ (الف) کہتے ہیں بعض داری و دھوکہ شرکت ہے، کہا ہوا ظاہر ایہہ احد کبھی دل شرکت ہے، اور فقہاء نے تصریح کی ہے کہ دل شرکت کا رہن دکان گنج نہیں، قال فی الہدایہ۔

ولا یصح الوهن بالأمانات كالو دافع والحواری والمصارفات، قال ومال الشركة (جامع ۵۱۰، ۳)۔

(ب) ڈاکٹر کی حقیقت ۳۰۰ روپے قرضہ ہے، بلکہ اس کے دینے میں کبھی شے کوئی قباحت نہیں معلوم ہوتی۔

۱۲۔ یہ جائز نہیں، کیونکہ بعض فی الفیہ و دھوکہ شرکت ہے، اور مسئول فی الفیہ لکھتے ہیں جائز نہیں۔

فی الدائع وبيع المسلول قبل القبض لا يجوز بلا خلاف ہیں اصحابنا (۳۰۶، ۵)۔

اور یہ از یہی ہے۔

لا یصح بيع المسلول قبل قبضه من البائع أو الأحمى لهبه عليه السلام من بيع مالم

یلقی (باز ۲)۔

☆☆☆

منفی کتب و محکمہ ماہیہ

آپ کے اہل کلام و سوالوں کے جواب سے پہلے یہ عرض کرنا ضروری ہے کہ سود کے مسائل و مجاہدہ اور احتیاط طلب ہیں، چونکہ کمیز و رنگ کاری مطلب کی دین ہے جن کے نزدیک نہ سب ایک ہی دھوکہ ہی بہت محدود دائرہ کے اندر محدود ہے، اس لئے حکام شریعت سے عام طور پر اس کا انکار ہوتا ہے، اس میں یک مسلمان کو خیرت اور

رضائے الٰہی قدم رکھنا ضروری ہے۔ اس تہجد کے بعد گزارش ہے کہ قرآن پاک کی آیات ”و لا تسعوا و لا علی الالم و العلو ان“ اور ”احمل اللہ السبع و حرم الربوا“ اور رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان ”دعوا الربوا و الربوا“ اور فقہ حنفی کا مشہور قاعدہ ”و الشبهة فی هذا ملحظة بالحطبة“ جیسے دلائل کی روشنی میں جوابات درج ذیل ہیں۔
 ۱۔ (الف) شیئرز ہولڈر کی طرف سے ہیرڈ آف ڈائریکٹر وکیل ہے، اس لئے اس کا برہمن اس کمپنی سے متعلق معاملات میں شیئرز ہولڈر جو مکمل ہے اس کی طرف منسوب ہوگا، کمپنی بذات خود قائم نہیں ہو سکتی، اس کا قیام الٰہی لوگوں کے ذریعہ سے ہے، کمپنی میں ہونے والے معاملات انہیں لوگوں کی طرف منسوب ہوں گے کیونکہ یہی لوگ عامل بنائے گئے ہیں۔

(ب) چونکہ سودی لین دین سے شیئرز ہولڈر ہونے کے واسطے اس کا بھی تعلق قائم ہے جس شخصان علی الاطلاق کا یہ بھی مرکب ہوگا، اس لئے اس کی برائت ممکن نہیں، اس کی مخالفت کا سیب نہ ہو تو اس کو چاہئے کہ یہاں سے اپنے کاروبار کو قائم کر دے، یہ نہیں ہو سکتا کہ صرف مخالفت کر کے یہی اللہ سے ہو جائے۔

۲۔ ایمانی ادارے اپنے کام انجام دیں جن میں سود یا قمار یا اور اس طرح کی خرابی نہ ہو تو اس میں کوئی ممانعت نہیں ملتی۔

(الف) سود پر قرضہ حاصل کرنا ناجائز ہوگا۔

(ب) ڈیپازٹ ڈاگرسوڈ لین دین سے متعلق ہیں تو ناجائز ہیں، اور اگر بلا سودی ہیں تو جائز ہیں۔

(ج) اس کا جواب بھی یہی ہے کہ اگر ان شخص کے متعلق ڈیپازٹ جاری کرنے میں سود کی آمیزش نہیں ہوتی ہے تو جائز ہے ورنہ ناجائز ہے، عام طور سے ڈیپازٹ سود سے مستثنیٰ نہیں ہوتے۔

(د) میں سمجھتا ہوں کہ آپ کے اس سوال کا جواب بھی (ج) کے جواب میں آگیا۔

(ه) اس کا جواب بھی واضح ہے کہ سود کا لین اور دین دونوں حرام ہیں، اور اس ذریعہ سے جو چیز حاصل ہو وہ بھی حرام ہے۔ شیئرز میں قدر مرنی اور غیر مرنی اس کے فرق کی سود لازم نہیں آئے گا، جیسے کہ فقہاء نے لکھا ہے کہ سامان نقد بیچنے میں بالغ قیمت کم لے سکتا ہے اور اوجہ بیچنے میں زائد، لیکن اگر سرمایہ کار کو شخص میں سرمایہ کاری کرنے کے لئے سودی کاروبار کرنا پڑتا ہے تو یہ بھی ناجائز ہے۔

۳۔ اگر اس سرمایہ کاری سے حاصل ہوئے ڈیپازٹ میں کوئی سود کا تعلق نہیں ہو تا تو بازار سے وہ خرید کر اس سے نفع حاصل کر سکتا ہے۔

۴۔ چونکہ اس میں سود برادر قرضہ نکالت کی خرید و فروخت ہوتی ہے اس لئے ناجائز ہے۔

۵۔ یہ بھی ناجائز ہے۔

۶۔ اس سلسلہ میں عرض ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہے بھئی رمسون السله ذقتہ عن لرحی حرم لہما۔ اس لئے یہ بھی ناجائز ہے، اور سود حرام ہے اور حرام واجب التصرف ہے، اس لئے اس سے فی سبب نقصان

کی طلاق جائز نہیں۔

۷۔ اپنے کام اور عزت کی ضروری اور اجرت لیتا جاتا ہے، لہذا اس میں سود کا لین دین اور کوئی ناجائز کام نہ ہو اور تعاون علی الائم لا رمتہ کا مادہ یہ منسوخ ہے۔

۸۔ صرف حق قائل چھ نہیں ہے اس لئے کہ حق بذاتہ خود کوئی حالت نہیں ہے۔ دایہ میں صرف حق مملکی (نفعی) بیع شناہیت کی بیع اور حق مملی (شخص کو مفاد کی چیزیں) کی بیع موقوفہ قرضہ کی ہے جب تک کہ اس کے ساتھ کوئی زمین وغیرہ نہ ہو، ہوتے ہوئے جو حصص اور شیئرز ہیں، وہ فروخت کئے جاسکتے ہیں، کیونکہ یہ بھی جو بلا سواری لین دین کرتی ہے وہ ایک موجود چیز ہے اور قابل نکاح ہے۔

۹۔ سود سے کسی نقصان کی طلاق کیسے ہو سکتی ہے کیونکہ اس میں سود کا حاصل کرنا اور پھر اس کو اپنے تصرف میں لا لارم آئے کا مادہ صحت میں ہے، دعویٰ لویو او لویو۔

۱۰۔ (۱) میں تمام کے حصص خریدے اور صحت ہے۔

(۲) حصص خریدنے کے بعد جب رقم کا آمدنی تو اس کی ملکیت ملتا پر تمام ہو گئی اور یہاں کو فروخت کر سکتا ہے تمام کا منتقل امر جائز ہے۔

۱۱۔ (الف) دکان ایک دیکھتے ہیں اس لئے حصص کو دکان رکھ کر غیر روٹی قرض حاصل کیا جاسکتا ہے، اور ان حصص کو دکان رکھ کر قرض دیا جاسکتا ہے۔

(ب) سود بردار دکان دکان کو غیر روٹی قرض لینا ناجائز ہے۔

۱۲۔ اگر یہ ملے کہ کسی نے ان حصص کو روٹی کر سکتی ہے تب تو ان حصص کو بیچ دینا چاہئے کہ وہ بیچ کر لے، جائز نہیں ہوگی۔ اور اگر ان حصص کی کچھ میں تمام کا، تو ان ایک کا نقدی اور اعتباری چیز ہے تو بیچ ہو جائے گی، کیونکہ بیع کی تحریر ہے: بسم الله العالیٰ العالیٰ بالانواعی، وہ یہاں صادق آتی ہے۔

☆ ☆ ☆ ☆ ☆

مناقشه

کمپنی و حصص کمپنی

اس پر الگ الگ حیثیتوں سے غور کرتا ہے، وہ اشاری یہاں پر آتی ہے کہ بعض دفعہ شیئرز جن کو ہم لوگ چاہے بیچ جائز کہیں، اس کی خریداری کے لئے بھی کچھ اچھریز تسکات کو خریدنے کی شرطا لگا دی جاتی ہے، اب وہ اچھریز Convertible ہے، آگے چل کر کے شیئرز میں تبدیل ہو جائیں گے، مگر باوجود سہر حال کچھ حد ایسا بھی روکا جاتا ہے جو کسی تبدیل نہیں ہوگا، جو ہمارے لئے جائز شیئرز خریدنا اس شرط پر کہ کچھ اچھریز بھی خریدنا پڑے گا، کیا اس مجبوری میں اچھریز خریدنا جائز ہوگا یا نہیں؟ پھر اگر وہ Totally Convertible ہے کہ آگے چل کر وہ Convertible ہو جائے گا تو ایک حد تک بات چلتی ہے، لیکن اگر Partially Convertible ہے تو کچھ نہ کچھ ہمارے ذمہ روکا جائے گا، پھر اس میں ایک ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا ہم خریدنے کے بعد اچھریز کو بیچ ڈالیں، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اچھریز کو ہم بیچ ڈالیں Non Convertible ہے، تو یہ سوال پیدا ہوگا کہ اس کے لئے بیچنا ہمارا جائز ہوگا یا نہیں۔ رمانہ بیچنا، ہم پر بیچنا ہمارے بیچنا، اس طرح سے نئی سوالات پیدا ہوں گے، تو یہ سوالات تو آپ ہمارے کے سارے لوگوں نے سن لئے، اور سب لوگ سمجھ بھی گئے ہیں، اب مسئلہ اس نے جواب کے سلسلہ میں منظر کو کرنے کا۔

مفتی احمد خان مدنی صاحب:

حضرت ہمارے پاس ۱۹ سوالات پر مشتمل حالانکہ یہ بیچنا، ہم نے سارے سوالات کے جوابات دیئے تھے۔

قاضی صاحب:

واللہ اعلم، ہمارے پاس سامنے رکھا ہوا ہے، ابھی تمام علماء کے جوابات پر بات ہوئی ہے، میں ایک طرف سے چتا ہوں، اب آپ کہیں تو تھیں سناؤں۔ اچھا، مفتی صاحب آپ کا جواب تو اسنا کہ کچھ بیچ رہے ہیں، اس کو بعد میں شروع کرنا گا۔ ابھی ہم لوگ جو منظر شروع کرتے ہیں تو پہلا سوال وہ لے بیٹھے کہ دھرم کے کاروباری ہونٹ ہیں، دھرم کی کپیاں ہیں، ایک کا فائدہ منصفی سودی کاروبار ہے، اس میں اسلامی مالیاتی ادارہ حصہ لے، اس کے ناجائز ہونے پر آپ سب لوگ متفق ہیں یا کوئی اختلاف بھی ہے؟ ایسی کتنی ایسی ادارہ جس کا مقصد سودی کاروبار کرنا ہے، کیا یہ اسلامی مالیاتی ادارہ اس میں حصہ لے سکتا ہے؟

آوازِ مدینہ: نہیں۔

قاضی صاحب:

اس میں تو بہت زور ہے آپ لوگوں کو ناجائز کہا جائے تو اس کی حرمت پتہ چلے گی کہ کسی کو نہیں ہے مسئلہ ہے، اچھا جہاں پر مالیاتی ادارہ جائز کاروبار کرتا ہے، اس میں حصہ لینے میں تو آپ لوگ کوئی اعتراض نہیں کریں گے؟ میں نے تو یہاں صرف آپ سے یہ سوال کیا کہ ایسے مالیاتی ادارے جن کا بنیادی مقصد اور بنیادی کام ان کا حرام کاروبار ہے، اس میں حصہ لینا ناجائز کاروبار جس کا مقصد حلال و جائز ہے، اور اس کے سارے طریقے جائز ہیں۔

مولانا مجیب اللہ مدنی صاحب:

جائز حصہ لینے کے بعد کیا ہوتا ہے؟ اسے بھی ذرا واضح کر دیجئے۔

قاضی صاحب:

اس میں کیا واضح کرتا ہے۔ اس میں حصہ لینے میں کوئی اعتراض کی بات نہیں ہے، مسئلہ جو قابل غور ہے دراصل وہ ادارے ہیں جن کے اخذ مقصد بنیادی توجہ نہ کاروبار ہے لیکن ملوث ہوتے ہیں وہ سودی کاروبار میں بھی اس میں کیا ہوگا؟ یا اصل جو رجحان مسئلہ ہے وہ یہی ہے، اس سلسلہ میں ادارے پاس جو جوابات آئے ہیں، جناب مولانا شمس حق زائدہ صاحب، مولانا ایوب ندوی صاحب، بھنگلی، مولانا حقیق احمد صاحب، لکھنؤ، مولانا اختر امام عادل صاحب، مولانا مفتی نور احمد کی قاضی، مولانا عبدالحلیم قاضی، مولانا عبدالحق احمد صاحب، ملتان، احمد خان پوری، مولانا عبدالرحمن قاضی، مولانا مسیح الدین، مولانا امجد القیوم پالوچ دی، مولانا مفتی نظام الدین صاحب، بن حضرت نے کہا کہ دونوں قسم کے یعنی جس کا جائز ہی جائز کاروبار ہے اور جس کا اصل مقصد جائز کاروبار ہے لیکن اس کو ملوث ہونا چاہئے؟ جسے غلطی طور پر سودی کاروبار میں، ایسے دونوں ہی کا تئیں میں اسلامی مالیاتی ادارہ کے لئے سرمایہ لگانا جائز ہے۔ اب اس میں کچھ لوگوں نے شرائط لگائی ہیں، آگے جو جواب ہے، کچھ لوگ غلطی ظالمانہ مجوزین ہیں اور کچھ لوگوں نے اس میں بعض شرطیں لگائی ہیں، مثلاً مولانا بہ بان الدین صاحب کی شرط یہ ہے کہ اگر سو اربہ حاصل کی ہوئی رقم کا حساب الگ رکھا جائے اور ملوث جائز ہے یعنی وہ ادارہ جو اسلحا طویل کاروبار کرتا ہے لیکن اس کے یہاں سودی کاروبار میں بھی ملوث ہونا چاہئے؟ جس کے لئے یہ شرط لگاتے ہیں کہ وہ ادارہ دونوں حساب الگ رکھے، تیسرا مولانا فیصل محمد ذریعی صاحب کا ہے، یہ فرماتے ہیں کہ جائز ہے بشرطیکہ ادارہ کا سرمایہ یا نفع سوسے محفوظ ہو، اور مولانا صدیق الحسن ندوی کی رائے یہ ہے کہ عدم جواز رافع ہے، تو کئی جوابات میں سے مولانا صدیق الحسن صاحب مطلق عدم جواز کے قائل ہیں، فیصل احمد ذریعی صاحب ادارہ کے سرمایہ یا نفع کا سوسے محفوظ ہونا شرط کرتے ہیں، مولانا بہ بان الدین صاحب الگ حساب رکھنے کی پابندی عائد فرماتے ہیں، اور ہائی جن حضرات کا میں نے نام لیا ہے یہ حضرات مطلق جواز کی بات کہتے ہیں، یہ ہے خلاصہ۔

مفتی عبدالرحمن صاحب (بنگلہ دیش):

محرمی، قاضی، انجمن مالیاتی سلسلہ میں ایسے ہیں کہ اسلامی بینک کاری کرنا بڑا مشکل مسئلہ ہے، کئی بھی کوشش کی جائے کہ بلا سودی بینک کاری ہو، خلاص، پھر بھی ملوث ہونا ضروری ہے، کوئی صورت نہیں ملوث ہوئے بغیر، سو اس کے کہ گھر بیٹھے ہیں، اب جبکہ ملوث ہونا ضروری ہے، تو یا گھر بیٹھے ہیں یا کوشش کریں، اگر یہ فیصلہ ہو کہ کوشش کرنا چاہئے تو ملوث ہونا ضروری ہے، صرف اتنی بات ہے کہ اس میں ملوث ہونے ہونے کہیں حرمت کی ذہنیت قائم ہو جاتی ہے طلت آ جاتی ہے، ابھی بنگلہ دیش میں ۱۹۸۵ء سے اسلامی بینک کا سلسلہ شروع ہوا، اور قانونی طور پر شریعہ کو تسلیم کرنا چاہئے، پھر شریعہ کو تسلیم کرنے اس قسم کے حالات کو سامنے رکھ کر ضرور ناجائزات دینی ہے کہ سودی کاروبار میں ملوث ہونا چاہئے گا، ضرور ناجائزات دینی گئی، نتیجہ یہ نکلیں کہ پہلے سود کھانے والے حرام کچھ کرکھاتے تھے، اب سود کھانے والے عادل سمجھ کر کھاتے ہیں، سب سے بڑی بات یہ ہے کہ بینک چلانے والے حضرات عموماً سودی بینکاری کی تعلیم حاصل کر کے امریکہ، یورپ، ہندوستان سے لے کر آتے ہیں، بینک چلاتے ہیں، تجربہ بہت ہے، لیکن ان کو شرعی اصول و ضوابط

سے تجربہ ہوتا تو مشکل ہے ضروری مساکل سے بھی واقفیت نہیں، ایسے حالات میں خوفِ وحشت کا فقدان ہے، مساکل سے واقفیت ہے اور سودی بینکوں کے ساتھ کنیشن کر کے آگے بڑھ رہا ہے، ملوث ہونے کی ضرورت کی حد تک تو نہیں بلکہ آگے بڑھ رہا ہے، کبھی ایسا نہ ہو جائے، جائز تو کہا جائے گا کہ ملوث ہونے کی ضرورت تو جائز ہے، سرمایہ لگائے، اسلامی ادارے میں تعلقات قائم رکھے، لیکن ہمارے خیال میں مولانا مفتی برہان الدین صاحب مدظلہ نے جو شرط لگائی وہ شرط اگر ادا کی جائے تو شاید کچھ کام آجائے، مگر خطرہ ہے کہ لاگو نہ رہے گا، بلکہ اصل میں ہم لوگوں سے نفی لے کر کے ضرورت ضرورت کہہ کر کے ہم سے اجازت لے لی تو آج تک ضرورت ختم نہیں ہوئی۔ آگے بھی امید نہیں ہے، تو میرے خیال میں جس صورت میں ہم لوگوں کو فیصلہ کرنا ہے اس صورت میں تو بلاشبہ مطلق کی اجازت نہ دی جائے اور شرط کی پابندی کی خاص طور پر رعایت کی جائے تو شاید یہ کام آگے چل سکا ہے، اور نہ پھر سودی نظام جو بہت اچھا ہے اس قسم کے بلا سودی نظام سے جس میں حرام حلال ہو جائے گا، خطرہ ہو جائے۔

قاضی صاحب:

سب سے پہلی درخواست تو یہ ہے کہ مساکل پر نفسی حیثیت سے بحث کر لیجئے، احکا کرنا ہو تو خود کو کر لیجئے گا، مجھے اس پر کوئی اعتراض نہیں ہے، لیکن مساکل کی پہلے خالصتاً جو فقہ اسلامی کہتی ہے اس پر شدت سے قائم رہتے ہوئے اس میں بارہ بار معاملات نہ کیجئے، اللہ کا خوف بھی دلاتے رہئے، لیکن اصلاً بنیادی بات اس وقت یہ ہے کہ فقہ اسلامی اگر صحیح اصولوں پر قائم ہے اگر کسی میں کچھ گڑبڑ ہے تو دوسری بات ہے، لیکن اگر وہ صحیح ہے تو فقہ کے اصولوں پر، فقہ کی سیمار میں نفسی منظر سے بحث کیجئے، بارہ یہ بعد ضروری ہے کہ جو نفسی مباحث آپ کے پاس موجود ہیں، فقہ نے ان کی ساری ہمیشہ کیوں کی ہیں۔ آپ کہتے کہ جائز ہے غلاں، دلیل کی وجہ سے ضرور کہنے غرض کی بات ہے۔

مولانا یعقوب مفتی صاحب:

مولانا برہان الدین صاحب نے جو طبقہ صاحب دکن کی شرط لگائی ہے اس سے کہا مراد ہے، کیا پیسے الگ رکھے جائیں یا سب چیزیں ملکہ ہو کر کیا مطلب ہے؟

قاضی صاحب:

یہ تو مولانا برہان الدین صاحب بیٹھے ہیں یہ مباحث کر دیں، مولانا ثانی رائے کی خود وضاحت کر دیں تو زیادہ بہتر ہے آپ کا اقتدار ہے کہی چیز کو آپ جس کو جائز سمجھتے ہیں شرعاً اس کو جائز کہئے، جس کو نہیں سمجھتے ہیں اس کو قطعاً کیجئے کہ جائز ہے۔

مفتی عزیز الرحمن چیمارانی صاحب:

مولانا برہان الدین صاحب کا جواب اگر پڑھا دیا جائے تو زیادہ بہتر رہے گا، اس سے ہو سکتا ہے کہ کچھ روشنی مل جائے۔

ڈاکٹر محمد منظور عالم صاحب:

میرے خیال میں پہلے مفتی حکام الدین صاحب دارالعلوم اربعہ کا جواب پڑھ کر سنا دیا جائے اور اس دوران مولانا برہان صاحب کا جواب تلاش کر لیا جائے۔

مولانا برہان الدین منبغی صاحب:

اصل میں مدد ملانے ہیں۔

قاضی صاحب:

مفتی اسماعیل صاحب اپنے جواب میں لکھتے ہیں کہ حکیم الامت حضرت قاضی نے ایسی کبھی کے شیئرز خرید کر اس میں سرمایہ لگانے کا یہ مل تجویز دیا ہے۔ "اس جس حصہ دار کو حصہ داخل کرتے وقت اس کی اطلاع نہ ہو کہ اس نے تو باقی حصہ کی بھی حق نہیں بنایا اس سے کارکنوں کا یہ فعل اس کی طرف منسوب نہ ہوگا اور جس کو اطلاع ہو، تو یہ بھی اس سے محبت بردیں تو اس میں غصہ نہ ہوگا۔ اس محبت سے اس فعل کی طرف نسبت تو نہ ہوگی۔" یعنی حضرت قاضی اس طرف دراستے تاتے ہیں کہ محبت سے یہ کہ وہ کبھی کارہا اس طرح کرتی ہے اور لاطمی کی بات ہوگی اور اگر ہم ہو تو وہ اس کو مست کر دے، جیسا کہ وہ ذکر کیا کہ Board of Directores کی میننگ ہو اور اس کے اندر وہ جو ممبر کی میننگ ہو اس میں اپنی طاقت کا اظہار کر دے تو دوسرے میں یا تو اس کی Majority مل جائے گی تو اس پر عمل ہوگا Majority نہیں ملے گی تو Board of Directors کا عمل اس کی طرف منسوب نہیں ہوگا۔ یہ غیر مبہم ہو اس لئے اس فعل کی نسبت اس کی طرف نہیں ہوگی۔ یہ حصہ نقل کیا ہے مولانا محمد مفتی اسماعیل صاحب نے اس میں لکھتے ہیں جس سوال کے جواب میں حضرت قاضی نے یہ بات لکھی ہے کہ کوئی مسلمان کسی بندہ کے پاس سے کسی ضرورت کے موقع پر سودی قرض لینا ہے اور اس سے پانچ پانچ روپے یا کوئی زمین خریدتا ہے چند دن کے بعد وہ قرض ادا کر دیتا ہے اپنی باقی ماندہ ملک کو پاک ملک سمجھتا ہے اور یہ بھی اعتقاد رکھتا ہے کہ سود کے دینے سے خود گنہگار ہو اور محرم صوم اس کی باقی ماندہ ملک میں صومیت نہیں کرے گی۔ کیونکہ اس شخص نے دیا ہے یا تو نہیں ہے۔ اس ملک کا کیا حکم ہے؟ یہ حال تو آپ نے حضرت قاضی کا جواب سن لیا ہے جس کو مولانا اسماعیل صاحب نے نقل کیا ہے۔ اس کے جواب میں مفتی حکام الدین صاحب فرماتے ہیں، مختصر جواب ہے ان کا جواب نمبر ۱۰۱۱ اس کی گنجائش ہے۔ وہ صرف اتنا لکھتے ہیں کہ اس کی گنجائش ہے۔ اس کے بعد مولانا برہان الدین صاحب فرماتے ہیں کہ اگر یہ اکالی سودی کاروبار نہ کرتی ہو بلکہ نفع شری فیزادوں پر تجارت کرتی ہو سود پہ حاصل کی گئی رقم کا حساب الگ رکھا جاتا ہو تو اس میں سرمایہ لگانا جائز ہے تو یہ کہ مولانا کا جواب ہے جو آپ لوگ سنا چاہے تھے چونکہ یہ لوگ جانتے ہیں اس بات کو کہ جتنے بھی Accounts تیار ہوتے ہیں اس میں آخرت کا الگ کالم ہوتا ہے تو مولانا کہ صرف حساب کی بات کرتے ہیں کہ اس کا اکاؤنٹ الگ ہو جتنے بھی حسابات آج کل یہ لوگ تیار کرتے ہیں اس میں سود یا گیا تو اس کو الگ لکھتے ہیں اور سود لیا گیا تو اس کو الگ لکھتے ہیں۔

مفتی احمد خان پوری صاحب:

یہ سوال دکان کی سالانہ رچرٹ میں بھی انگلی سے ارنج ہے۔ یہاں پر مسئلہ زیر بحث یہ ہے کہ ڈالٹر وغیرہ تو پہلی اس میں سود لے گی، اس میں شیئر ہولڈروں کو کتنا سود میرے حصہ میں آیا ہے تو دیکھنے کا ہی نہیں ہے، چونکہ وہ سود لے گی، منجھ نہیں کرے گی، ہے، البتہ وہ ڈالٹر جو پہلی حکومت کو سود دیتی ہے یا دکان پر وغیرہ کے نام سے باطن وغیرہ جو خریدتی ہے اس میں سود بھی نہ دے گی، وہ اس میں حساب کی صورت پر لے گی کہ بھی نہ لے کتا سود اپنے شیئر ہولڈروں کو تقسیم کیا ہے، تاکہ وہ اپنے نفع میں سے اتنا صرفہ کرے یا جو بھی علم ہو۔

قاضی صاحب:

یہ بات کہ صاحب جو سود دیا کرتا ہے پہلی سود دیتا ہے اور جو سود دیتی ہے اس میں آتا ہے وہ بھی جو سال کا آخری اکاؤنٹ ہوتا ہے اس میں بھی حساب کرتا ہے، یہی کوئی شیئر منافع ہو اور اتنا دیا جائے کہ یہ یہ تعصبات دانتی ہیں یا نہیں؟ مفتی احمد خان پوری صاحب:

”اعزازی طور پر شیئر ہولڈر نہیں معلوم کر سکتا کہ مجھے جو Dividend ملے گا اس میں کتنا حصہ سود کا ہے، اس کی رچرٹ میں اس کی ضرورت ہوگا کہ اتنے کرڈر دے پائے جتنے لاکھ دے پائے سود کے نفع کو نئے شیئروں کے پاس سے۔“

قاضی صاحب:

یہ رچرٹ تو رچرٹ ہے لیکن یہ کہ ہم کو ہمارے شیئر میں جو منافع ملا ہے اس میں کتنا اصل کا حصہ ہے اور کتنا اعزمت کا حصہ ہے۔ دوسرا سوال اس میں یہ ہے کہ

مولانا شمس الدین صاحب:

اس میں ایک بات اور بھی ہے کہ جب پہلی سود ادا کرتی ہے اور دوسری طرف سود کا کچھ حصہ اس کے پاس بڑھتا ہے تو کیا یہ سمجھا نہیں جاسکتا کہ جو سود دیا اور دے دینے میں چلا گیا ضرورت کیا ہے کہ Dividend میں سے ہم کچھ Minus کرنے کی بات کریں۔۔۔۔۔

مولانا یعقوب اسماعیل صاحب:

اس سائنس میں یہ بھی ہو سکتا ہے کہ سود دیا جائے یا کم ہو؟

شمس الدین صاحب:

سود یا کم اور کیا دیا تو اس لئے یہی ہے کہ گویا ہمارے دولت و احوال میں شامل نہیں ہوا ہے جو شیئر ہولڈر ہے اس کے لہذا وہ سود شامل کہیں ہوا؟ تھوڑا سا آگیا یا زیادہ۔

قاضی صاحب:

نہیں اب دو تین سو روپے ہیں تاکہ جو سود پہلی نے ادا کیا فرض کر لیجئے کہ اس لاکھ دے پائے سود میں پہلی نے

دوسروں کو یا اور اس کو بھی سود یا ادب جو سود یا ادب تو دہلا کر دیا ہے یا گیارہ لاکھ ہے، تو اگر نو لاکھ ہے، تو اس کے لئے لیا ہے اور اس کے لئے دیا ہے، یا اس لاکھ لیا ہے اور اس لاکھ دیا ہے تو گویا جو انٹرسٹ تو یا وہ انٹرسٹ چلا گیا، اب جو دارے پاس آ رہی ہے وہ ایک حد تک کہا ج سکتا ہے کہ خاص ہے، لیکن اگر گیارہ لاکھ آتا ہے تب پھر آئے سوال یہ ہے کہ کتنی بڑا شیئر حاصل کرتی ہے، کتنی میں وہ طرح کے شیئرز ہوتے ہیں، ایک تو جو پروٹوز ہیں اس کا حصہ جاتا ہے، پھر اس کے بعد جب شیئر ہولڈرز کا حصہ جاتا ہے، اور پھر منجسٹ کے اخراجات جاتے ہیں، اتنی قسموں میں تقسیم ہوتا ہے تو پہلے میں جانا چاہوں گا کہ عام طور پر کچھ شیئرز جو جائز کاروبار کے لئے قائم ہوتی ہے جن کا مقصد جائز کاروبار ہے، سودی کاروبار جن کا مقصد نہیں ہے، ایسی کمپنیاں جو ان کو لینا پڑتا ہے یا دینا پڑتا ہے اس میں عام حالات میں کیا ہوتا ہے؟

کمال قاری صاحب:

Payment زیادہ ہوگا، اگر جائز کاروبار وہ کرتی ہے اور انٹرسٹ اس کو لینا دینا پڑتا ہے تو یہ سب

ہیٹ۔ زیادہ ہوگا اور انکم بہت کم ہوگی اس کے مقابلہ میں

جناب رحمن خان صاحب:

ہمارے یہاں نئے کمپنیاں کی بحث ہے، ایک وہ کمپنیاں جن کا کاروبار طلال ہے اس میں کوئی بحث نہیں ہے۔ وہ کمپنیاں جن کا کاروبار حرام ہے وہ بھی اب سوال یہاں ہے کہ وہ کمپنیاں جن کا بنیادی کاروبار طلال ہے لیکن ان کو بعض اوقات سودی لین دین میں ملوث ہونا پڑتا ہے، ایسے ہی جو کمپنیاں ہمارے ملک میں ہیں، نظر یہاں تو ہے لیصد کمپنیاں اس حیرے ذیل میں آتی ہیں، یعنی اب سوال ہمارے پاس یہ ہے کہ وہ کمپنیاں جن کا بنیادی کاروبار طلال ہے لیکن ان کو دیگر سے کاروبار کے بغیر وہ کمپنیاں نہیں چلا سکتے اس لئے سودی لین دین میں ملوث ہونا پڑتا ہے ان کمپنیاں کو، اور خانوے لیصد ایسی کمپنیاں سود زیادہ دیتی ہیں اور ان کے پیسے سے جو سود ملتا ہے وہ بہت ہی کم ملتا ہے، تو یہاں سوال یہ ہوتا ہے کہ یہ سود جتنا ہے ہمارے انویسٹمنٹ میں اس میں کتنا سود ملتا ہے، اس میں یہ امکانات میں سے ہے خانوے لیصد، کوئی ایک دو ایسی کمپنیاں ہو سکتی ہیں، Financial Companies جن کا کاروبار صرف سود کا لینا ہے، ایسی کمپنی میں یہ ہو سکتا ہے کہ جہاں ہمارے انویسٹمنٹ میں سود کا ہونا ممکن ہو جاتا ہے، وہ کمپنیاں خسرو میں آ جائیں گی، وہ کمپنیاں جن کا کاروبار حرام ہے یعنی کہ بینکنگ کی کمپنیاں، چاہے اسٹیٹ بینک کا اور حال ہی میں اسٹیٹ بینک کے شیئرز پلاٹ کئے گئے، اگر کوئی اسٹیٹ بینک کے شیئرز لیتا ہے تو معلوم ہے کہ اسٹیٹ بینک پورا سودی کاروبار کرتا ہے، حرام ہے، اب یہاں پورا سودی کمپنیاں ہیں جو مجبوراً الخیر سود لئے کام نہیں کر سکتیں، دیگر سے لئے کر رہی چلا جاتا ہے، وہ سودی کمپنیاں ہیں، وہاں تو یہ سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، اب ہم کو یہاں پر جائیت ملی ہے کہ ایسی کمپنیاں میں Investment جتنا ہے یا نہیں؟

مولانا یعقوب اسماعیل ٹنڈی صاحب:

سود کا زیادہ دینا ہوا، یہ سود کہاں سے دیا جائے گا؟ جب سود اس میں زیادہ دینا ہو اور یا کم ہے تو یہ سود کہاں

سے دیا جائے گا؟ کمال فاروقی صاحب:

یہ ہمارے خرچ کا Part ہے، It is part of our expenditure اور کچھ حضرت ایک اور بات یہ بھی کہجے جیسا کہ رحمن خاں صاحب نے فرمایا، ہمارے لئے کوئی بھی لمبہ اپنی شروع کرنا ممکنات میں سے ہے، اگر ہم اس میں Banking Finance کو نہیں Involve کرتے ہمیں اجازت ہی نہیں ملے گی شیئرز جاری کرنے کی، پہلی بات یہ بھی ہے، درمیانی طور پر یہ بھی کہجے کہ کسی کمپنی کو شروع کرنے کی اجازت ہی نہیں ملے گی جب تک کہ بینک سے اس کا اس میں پروٹیکٹ نہیں، نہیں گئے۔ ہمارا اپنا کو جو وہ Shares Capital اور جو بینک سے اس میں گئے وہ اس کا اس کے بطور نہیں ہوگا تو یہ بات جیسا کہ خاں صاحب نے اٹلا دیا یہ لیسڈ، میں اس سے یہ لیسڈ جا کر بات کہتا ہوں

مولانا یعقوب اسماعیل نشی صاحب:

اس کا مطلب یہ کہ ہم جو یہ کہہ رہے ہیں کہ بنیادی طور پر ہماری حلال کمپنی ہوگی وہی صحیح نہیں ہے۔

کمال فاروقی صاحب:

بنیادی طور پر کاروبار اس کا حلال ہوگا، کیونکہ Objects بھی دو ہیں جن میں ایک تو Main Object ہوگا کسی کمپنی کا، جو حلال کام ہوگا جس کی ہم بات کر رہے ہیں لیکن اس Main Object کو پانے کے لئے اس کو انٹرسٹ پر پیسہ لینا پڑے گا یہ بات ہے، اور وہ ہمارا جو خرچ ہے اس میں سے جیسے ہم نکال رہے ہیں، جیسے ہم آفس کا ٹرینڈیں گے، جیسے ٹیلیفون کے Expenses دیں گے، ہائی ٹرانسپورٹ میں سوئی اور ایگنیٹی کر لی پڑے گی۔

مولانا یعقوب اسماعیل نشی صاحب:

اصل بنیاد جو ہوگی اسی میں سے ہمارا ممکن ہوگا سوچنے اس کو مالک صاحب رہا پائی جگہ

قاضی صاحب:

یعنی اس کی صورت جو ہے وہ یہ سولی کو یا آپ لوگوں کے بیان کے مطابق جرم نے سمجھا، خلاف ہم کو گفری بنانے کی یا انکسٹرٹک کی ایک فیکٹری قائم کرنی ہے، اس کو ایک کمپنی کی شکل ہم نے دیا، اس میں چاہئے وہ لاکھ روپے، تو ہم نے پانچ لاکھ روپے شیئرز فروخت کئے اور ان سے حاصل کر لئے، اور مزید پانچ لاکھ کے لئے ہم سرمایہ لیں گے کسی سے، بینک سے لیں گے، اور جو سرمایہ بینک سے لیں گے اس پر ہم کو سود دینا پڑے گا، اور وہ کم پیسہ ہمارا بھی ان کے یہاں ہو جس سے سود حاصل ہو، ہم کو یہ شکل ہے (ایک آواز بہت م) یعنی پھر سود لینے کا سوال آیا، یا ایک تو سود دینا ہوا، اور دوسرے سود لینا ہوا۔

نہیں Create ہو سکتی، پبلک میں آپ نہیں جاسکتے، پبلک انشورنس لے جاسکتے جب تک آپ اپنے پروڈیکٹ رپورٹ کے اندر یہ بتائیں کہ آپ کا Capitalization ہو گا اور تا کیٹل آپ Banking Institution سے لیں گے۔ یہ چیز بہت واضح ہوئی چاہئے۔ بس یہ کہ آئی کے نظام میں ایسی کوئی Possibility ہے ہی نہیں کہ آپ Public Limited Company بنائیں۔

مفتی احمد خان پوری صاحب:

کچھ شرع ہوئے کے بعد سرمایہ سے نہیں جائے گا، بلکہ اس کا جو Production ہو گا اور فروخت ہو گا، اس میں سے جو نتائج ملے گا اس میں سے کم ہو گا اور یہ سوال تو پیدا ہوا گیا ہے کہ جس میں اس طرح سے جو ہے وہ سود کا کچھ بنا بھی پایا جائے گا، لیا بھی پایا جائے گا، اور شریعت کے لئے نہیں جائے، جو مسلمان ہیں وہ نہیں چاہتے کہ ہمارے نام پر اس طریق سے سودی لین دین ہو تو ایسی کمپنیاں میں ہم Investment کریں یا نہ کریں؟ یہی سوال ہے۔

مفتی مصلح الدین صاحب:

نبیوی سوال ایک دوسرا اور ہے کہ "أَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الْوَلَاءَ" کلمہ حال ہے، درہم با حرام ہے، اور رہا کالین دین جیسا لہنا جائز نہیں ہے، حرام ہے، ایسا دینا بھی حرام ہے، والا بوقت ضرورت شیعہ وہ اب وہ ضرورت شیعہ دیکھا ہے؟ شریعت ضرورت شیعہ وہ کس چیز کو مانتی ہے، پہلے تو ہم اس کو طے کریں، اس کے بغیر ہم قاضی صاحب:

مولانا ضرورت و حاجت؟

مفتی مصلح الدین صاحب:

حاجت، حاجت شیعہ و شریعت کے نزدیک کون سی معتبر ہوگی، تو اس صورت کے اندر ایسا کوئی کارآمد کار جس میں ہمیں سود دینا پڑتا ہے، اس کاروبار کی بھی اجازت نہیں حاصل ہو، جس حاجت شیعہ و کون سی ہے؟ اس لئے پہلے تو ہمیں بنیادی طور پر اس بات کو طے کرنا ہو گا۔

مولانا یعقوب اسماعیل مفتی صاحب:

میرا خیال یہ ہے کہ کوئی صاحب ان میں سے ذرا وضاحت کر دیں، اس لئے کہ بہت ساری چیزیں ایسی ہو رہی ہیں کہ جس کی وجہ اب یہ بات اس وقت آئی، تو اگر بنیادی طور پر ان میں سے کوئی صاحب تفصیلی بات کر لیں کہ جسکی یہ چیزیں ہیں اور اس کے اوپر سوچا جائے تو میرا خیال ہے زیادہ مناسب ہو گا۔

امین الحسن روضی صاحب:

دیکھتے ہیں عرض کروں، "مائل Confusion ہو رہا ہے، بات ہم یہ نہیں کر رہے ہیں کہ ہمیں کوئی ایسی کچھ قائم کرنی ہے جس میں سود لہنا یاد دینا ہے، یہاں گھٹو جو جاری ہے وہ ایسی جاری ہے کہ ہم سرمایہ کار ہیں، ایک ملک براج کارپوریشن موجود ہے، اب اس کو اپنے پیداوار ذرائع میں سرمایہ کاری کرنی ہے تو ایسی سرمایہ کاری

کرنے کی ایک صورت یہ ہے کہ ایک کہنی ہے، ہم سے کوئی قطع اس کا نہیں ہے، ایک دوسری کہنی ہے جو ایک جائز کاروبار کرتی ہے، ہم صرف سرمایہ کار ہیں، اسلامی فنانس کارپوریشن ہے، وہاں کوئی قطع کہنی قائم کرنے سے نہیں ہے، Already سوجر ہے یہاں اب ہمیں اپنے سرمائے کو قطع آور کاروبار میں لگانا ہے، اب ہم قطع آور کاروبار کی تلاش میں باہر نکلے، ہم تو ایک ایسی کہنی کا پتہ چلا جرائے لوگوں کے ہاتھ میں ہے، وہی قطع اس کا کاروبار پورا جائز ہے، کوئی غیر شرعی کام جیسے شراب، وہ نہیں بناتی ہے، اس قسم کا کوئی کام نہیں کرتی ہے، اب اس کہنی کے بارے میں ہم کو یہ معلوم ہوا کہ اس کہنی کا کچھ تو سرمایہ اس کا بنانا ہے جو اس نے شیئر ہولڈرز سے لیا ہے، لیکن اس کہنی کے کچھ سرمایہ کا جز ایسا بھی ہے جو اس نے سود پر لیا ہے، اب سوال صرف یہ ہے کہ کیا ایسی کہنی میں کوئی مسلمان اپنا سرمایہ لگائے یا شیئر فرے سے جبکہ یہ معلوم ہے کہ اس کے پاس جو سرمایہ آ رہا ہے جس سے وہ کاروبار کر رہا ہے اس کا ایک جز سود پر قرض لیا ہوا ہے۔ اب مسئلہ کیا ہے، معافی چاہیے جس آپ بزرگوں سے کہ سود لینا اور دینا حرام کہا گیا ہے، لیکن سود لینے کی کسی حالت میں مباحش نہیں رکھی گئی ہے، البتہ سود لینے کیلئے (حالت اضطرار میں) رخصت دی گئی ہے۔ اگر کسی کو حالت اضطرار یا حاجت میں سود دینا پڑے تو اس کی اجازت ہے، لیکن سود لینے کی اجازت کسی صورت میں نہیں ہے، تو یہ فرق بہر حال ضروری ہے، اب یہاں یہ صورت مل آ رہی ہے کہ ہم کو ایسا سرمایہ کادی کرنی ہے ایک ایسے ادارہ میں کہ جو اپنی بحجوری کے تحت چونکہ قانون کے تحت یہ ممکن نہیں ہے اس کہنی کے لئے کہ وہ سودی سرمایہ کے بغیر کاروبار کر سکے، کچھ جز اس کا بل نہیں، ۱۰ کہنی مجبور ہے ۱۱ پر، ۱۲ لینے پر مجبور نہیں ہے، ۱۱ لے لگی نہیں رہی ہے، صرف سود دے رہی ہے، اب اس کو سود لینے کے نتیجہ میں جو فائدہ حاصل ہوا اس فائدہ میں کچھ جز اس سرمایہ کا ہے جو سود پر حاصل کیا گیا اس فائدہ کا جز وہ آپ کو دینا چاہتا ہے آپ کے سرمایہ کے معافدہ میں، تو کیا اس کا لینا جائز ہوگا؟

آل مصطفیٰ مصباحی صاحب:

سود کے یہ حصہ دار منفع ہوتے، وہ اس میں کئی حالتیں ہیں، یعنی احکام متشور ہیں ایک تو یہ کہ اس کا قرض لازم تو ہے نہیں، کیونکہ ممکن ہے کہ کہنی کا کسی کے ذمہ قرض ہی نہ ہو، اس لئے سود لینے کی خوب ہی ن آئے، اور اصل صورت تجارت کہنی کی مثال فی، تو ملک سے حرمت کا حکم نہ کریں گے، یعنی قطعیت پر فیصلہ ہوگا، اور تفتیش ایسے امور میں واجب نہیں، تفتیش میں برعکس کو جز کا قرض یا عدم قرض معلوم ہو سکتا ہے۔ دوسری حالت یہ ہے کہ کہنی نے یہ سود غیر مسلم سے لیا۔ تو اس میں رہاں الحرنی کا مسئلہ جاری ہوگا، جس کا تلف فیہ مذکور معلوم ہے، اس لئے صحیح یہ کہ اس میں غی نہ ہوگی، البتہ احکام جو ہیں متشور ہو سکتے ہیں، اکثریت اور قطعیت پر فیصلہ ہونا چاہئے۔

مولانا اسماعیل صاحب:

کوئی بھی مسلمان اس میں بطور مہارت سود کی لین دین نہیں کر سکتا ہے اور یہ قطع قطعی سے ثابت ہے، یہاں جو مسئلہ زیر بحث ہے ہمیں اسی پر غور، اگر کرنا چاہئے کہ مسلم ہولڈرز خود نہیں کرتا ہے لیکن کہنی کا جو ہولڈز آف ڈائریکٹرز ہے، وہ اس کی مرضی کے خلاف کرتا ہے، شیئر ہولڈرز تو چاہتا ہے کہ کہیں بیٹے سر، لے کی ضرورت ہو سر سے نام

پر میرے حصے میں سود نہ لو، سودی لون نہ لو، آپ کو چاہئے تو میں اپنے حصہ کا پورا سرمایہ نقد دے دوں، لیکن وہ ان کی مرضی کے خلاف ہو، آف انڈیکس سارے شیئر ہولڈرز کے نام سے کیو باکشی کے نام سے کھولون دیتا ہے، تو اب اس صورت میں یہ شیئر ہولڈر ہی اللہ صہ ہوگا یا نہیں ہوگا؟ جبکہ وہ اس سے راضی نہیں ہے، اور وہ جنرل میٹنگ جو اس کی ہوتی ہے، سالانہ اس میں اپنی رائے بھی دیتا ہے کہ کتنی سودی لون نہ لو، جتنا سرمایہ کتنی کوپا ہے، شیئر ہولڈر سے وصول کر، تو اب اس کے بعد یہ جو شیئر ہولڈر ہے وہ سود کا کاروبار کرنے والا سمجھا جائے گا یا نہیں سمجھا جائے گا؟ جس کی تاویل حضرت مولانا تھانویؒ نے یہ بیان فرمائی ہے کہ شیئر ہولڈر کتنی سے کہہ دے کہ کتنی رقم میرے نام پر یا میرے حصے پر سودی قرض سود لینے یا دینے کا کاروبار نہ کرو، جتنا سرمایہ چاہئے مجھ سے نقد لے لو، میں دینے کو تیار ہوں، اگرچہ ہو، آف انڈیکس اس کو ماننے والا نہیں ہے، اس پر عمل کرنے والا نہیں ہے، لیکن اب اس معاملہ کی نسبت تھامری طرف نہیں ہوگی، اور یہ مسئلہ نقد سے بھی ظاہر ہے کہ وکیل جب مخالفت کرتا ہے اور مخالفت الی اظہر کہ تاہم جو اس صورت میں وکیل کا تصرف وکیل کی طرف منسوب نہیں ہوتا۔

ایک آواز:

بات یہ ہے کہ اگر خود پہلے سے جانتا ہے کہ میں جو کچھ کہوں گا وہ ماننے والا نہیں ہے، اب اس کے باوجود اس کو کیا ضرورت پیش آگئی ہے کہ وہ شیئر خریدا سے اس کمپنی سے، یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس کو کون سی حاجت پیش آگئی کہ وہ اس طریقہ پر کہ نہ حالانکہ وہ جانتا ہے کہ سود لینا بھی ہے اور دینا بھی ہے، یہ ایک حیلہ ہے، بالکل ظاہر ہے حیلہ ہوگا تو اس کی کوئی سی حاجت پیش آئی ہے اس طرح شیئر خریدا نے کی۔

ایک آواز:

یہاں جو سوال کیا گیا تھا، خاصی صاحب نے شرع میں جو بات فرمائی اس میں پہلے ہی وضاحت فرمادی تھی کہ اس وقت ہمیں بحث اس پر کرنا ہے کہ ایک آدمی کے پاس سرمایہ موجود ہے، ایک چھوٹا سا کاروبار ہے، وہ اس کے پاس پانچ ہزار روپے ہیں، اب وہ چاہتی ہے کہ اپنے گھرانے کے واسطے اس پانچ ہزار روپوں سے کوئی فعل پیدا کرے، کسی کے ہاتھ میں دیتی تو اس کے لئے تو وہ مظلوم نہیں تو اس میں کیا معاملہ کرے گا، اس پر اٹھا نہیں، اس وقت ایک نفع بخش کامل احداثی ادارے ماننے لاتی ہے، تو یہ آپ جو فرما رہے ہیں کہ کیا ضرورت ہے، تو آپ اس چھوٹے حلقہ ضرورت محسوس کر سکتے ہیں، جب کہ آج عام طور پر حوائج بہ بن گیا ہے کہ کسی چھوٹے کاروبار کوئی رقم آتی ہے تو سیدھی Fixed Deposit میں جا کر جمع کر لیتی ہے۔

ایک آواز:

تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ اس قسم کے جو مظلوم لوگ ہیں ان کے لئے تو درخواست ملے لیکن وہ جو اپنے سرمائے کے بچھانے کے لئے شیئر خریدا ہے جس میں ان کا کیا حکم ہوگا؟

کمال فاروقی صاحب:

ہم لوگ یہ تمام جو بحث کر رہے ہیں ایسا لگتا ہے کہ ہم لوگ Financial Institution اور برائے کار ادارہ کرنے کا پورا حراجن بن گئے ہیں اس سے ناواقف ہیں جو میں نے عرض کیا کہ کئی بات تو یہاں یہ جیسا کہ رسمی صاحب نے Clarification فرمایا بالکل صحیح ہے کہ ایک اسلامک بینک ہے اس کے پاس پیسہ ہے اور وہ شیز میں Investment کر رہا ہے پہلے اور دوسرے سوال کا جواب علیٰ نقض دے رہے ہیں ہم تو دوسرے کی بات کر رہے ہیں Possible ہی نہیں ہے آپ کے لئے، میں دوبارہ پھر اس بات کو دوبارہ پانچوں آپ کے لئے ممکن ہی نہیں ہے کہ آپ کو کوئی کمپنی کا شیز بینک میں لاپائیس جب تک کہ Financial Institution میں اس کے پارٹنر میں آپ پیسہ نہ رکھیں اب اگر آپ کے پاس اتنا پیسہ موجود ہے کہ آپ اپنے طور پر کاروبار کر رہے ہیں تو کس نے کہا ہے آپ سے کہ شیز لیجے، آپ اپنا کاروبار خود ہی لکھا کر لیجئے Partnership Forum میں چلا لیجئے کاروبار Civil Proprietor میں چلا لیجئے کاروبار لیکن اگر آپ Public Limited Company بنائیں تو آپ ایک میڈیکل کمپنی بنانے کے لئے شیز چاہیے کرنے کے لئے آپ کے لئے یہ ضروری ہوگا۔

غالب صاحب نے فرمایا یہ کتنا ہے۔

قاضی صاحب:

آپ کی وضاحت سے پھر یہ ظاہر ہے کہ لوگ غلط طرف چلے جائیں گے اور اس لئے کہ یہاں پر یہ بحث ہی نہیں کریں ہم اسکی پبلک لمیٹڈ کمپنی بنائیں جس میں تمام اس بنیادی طور پر صحیح ہو لیکن اس میں اتنا تمام سودی معاملہ میں ملوث ہو جاتا ہے اگر یہ ۲۰ سال میں سے تو اس کی قیمت دوسری ہو جاتی ہے کیا یہ اسکی کمپنی بنا سکتے ہیں یا نہیں جس کا بنیادی کاروبار جائز ہو لیکن اس میں کبھی کبھی سودی معاملات میں ملوث ہو جاتا ہے ابھی کچھ لینا پڑتا ہے کبھی کبھی دینا پڑتا ہے آپ کا نشانہ یہ ہے۔ جب اس پراخت پر زیادہ زور دیا جائے گا کہ اسکی کمپنی کا قائم کرنا ممکن ہی نہیں ہے جو سودی کاروبار میں بینکنگ سے ملوث ہونے پھر کوئی کمپنی قائم کی جاسکے، میرا کہنا ہے کہ وہ کمپنی ہمارے یہاں رہے بحث ہی نہیں ہے اس وقت ہمارا مسئلہ ہی وہ نہیں ہے اس نے بارے میں ہم سے آپ کو چھینے کا تو ہوسکتا ہے کہ سارے لوگ منتقل ہو جائیں یا بعض معاملات مجبوری اور حاجت وغیرہ کی رعایت کر کے آپ کو اجازت دیں تو بہت مشکل سے دیں گے۔ اب مسئلہ جو یہاں رہے بحث ہے دراصل یہ ہے کہ ایسی کمپنی جو اس اساس پر بنی ہے، اذرا دھیاں دیں آپ لوگ پہلے سے ہی وہی ہے ایسی کمپنی یا بینک وہی ہے اپنا بننے کے مرحلہ میں ہے یا بنی ہوئی ہے۔

بازر مقصد کے لئے بنی ہے وہ۔

ایک آواز:

تو آپ کے کہنے کے مطابق جب اس طرح کا کوئی کمپنی پبلک کارپوریشن کریں گے تو اس میں بینک سے نقل ہوا ہوگا۔

قاضی صاحب:

یہ بات حق نہیں ہے، مگر آپ میری طرف توجہ دیں، اصل میں قادی قاضی صاحب نے جس مسئلہ پر زیادہ زور دیا ہے وہاں سے اشتراکی پیدا ہو گئی ہے، مسئلہ یہاں پر سرے سے یہ حق نہیں کہ ہم کوئی ایسی کچھ قائم کرنے جا رہے ہیں، ہمارا مسئلہ یہ ہے کہ ایسی کچھ کسی نے قائم کی ہے، چاہے ہندو نے کی ہو یا مسلمان نے کی ہو، یا کرچکن نے کی ہو۔ فرضی نہیں یہ واقعہ ہے، سنا تو جائے حضرت، دیکھئے ارا میں اس کو اور تفصیل سے بتا رہا ہوں، بعض کمپنیاں حق میں شراب بنانے کے لئے، بعض کمپنیاں حق میں جناب والا خنزیر کا گوشت چلائی کرنے کے لئے، ظاہر ہے جو الیکٹری اس کام کے لئے ہی ہے اس کا بنیادی کاروبار حرام ہے، اس کا شیئر خریدنا کسی مسلمان کے لئے یا اسلامی ادارے کے لئے جائز نہیں ہو گا، اس پر ہم اتفاق کر چکے ہیں، کوئی کچھ یا الیکٹری بنائی جاتی ہے کہ وہ کمپنیاں بنائے گی، Electronic Goods بنانے کی فرنیچر بنانے کی، اس طرح کے کاروبار کے لئے حق ہے، متعدد اس کا جائز ہے، لیکن وہ کمپنیاں ایڈ، رضا سے چاہتی مجبوری سے جیسے بھی بینک سے قرض لیتی ہیں، اور بینک کے لون کی بھی شرکت اس میں ہوتی ہے، ملوث ہوتے ہیں، کام تو بنانا چاہا ہے، کام بھی ہے لیکن ان کو ملوث ہونا پڑتا ہے، سوال یہ ہے کہ جو اسلامی ایڈ، ادارہ آپ سے قائم کیا، وہ ایسی کمپنیوں میں جو قائم ہو چکی ہیں یا قائم ہونے کے مرحلہ میں ہیں اس میں شیئر خرید سکتا ہے یا نہیں؟ مستحق ہے اور اس پر آپ لوگوں کو جواب دیتا ہے۔

ایک آواز:

اس کا مطلب یہ ہوا حضرت کہ ایک شخص قرض دے رہا ہے، وہ نقد منافع سو کی شکل میں لے رہا ہے اور اس میں قرض دے رہا ہوں اور مجھے سمجھ چاہئے سو نہیں چاہئے۔ کچھ جو فرنیچر یا جو کچھ بنائے گی وہ قرض لیتی ہے بینک سے تو جب تک قرض دے لے کر اس سے سود منافع میں لے گا، اور ہم قرض دے رہے ہیں اس کو، یعنی ہم شیئر خرید رہے ہیں تو ہم ان سے منافع لیں گے، سو نہیں لیں گے تو پھر ہمارے قرض شرکت کا جائز ہونے کی کوئی وجہ کچھ نہیں ملتی۔

قاضی صاحب:

اور اسے بھائی اس لاکھ کا سرمایہ ہے، فرض کر لو یہ الیکٹری اس لاکھ کے سرمایہ سے ہی ہے، جس میں انہوں نے لاکھ دو روپے اپنے یا کچھ لوگوں سے لے کر لگا دیئے ہیں اس پر کہ صاحب اس کا منافع جو حاصل ہو گا منافع میں ان کو حصہ دیا جائے گا، لیکن اس میں ایک لاکھ دو روپے انہوں نے قرض بھی کیا ہے، یہ حصہ سے ایک سوال میرا ہے اس کو بھی درج ذیل میں سمجھیں کہ سود کی بنیاد پر جو قرض بڑھتا ہے جو قرض کی رقم ہمارے پاس آئی، یہ رقم ہمارے لئے جائز ہے یا نہیں اس کا معارف

ایک آواز:

یہ رقم حلال ہے بلکہ قرض کے

کے سوالات کو جمع کیا اور ایک قائمہ الموضوعات ایک فہرست تفصیلی ان مسائل کی تیار کی، اور کئی قسم کی انہوں نے اہل
 الگ کمیٹیاں تشکیل دیں، جس میں ماہرین اقتصادیات اور ماہرین اسلامی دین کو جمع کیا، پہلے انہوں نے اصل
 مواد ماہرین اقتصادیات کے ذریعہ پیش کر لیا، پھر علماء سے طبعی اور حقیقی کام کر لیا، اس کی پوری تفصیلات، پھر ایک ایسا
 مجموعہ اقتصادی اصطلاح مرتب کرانے کی کوشش جس کے ذریعہ ان تمام مسائل کے بارے میں تفصیلات سامنے
 آسکیں۔ اسی ذیل میں انہوں نے ایک اہم بات کہی کہ ہمارے دوسوں میں جو یہ جہاز سے جماعت ہیں ان میں آپ
 فقہ و پڑھاء ہے جس لیکن کیا اقتصادی اسلامی کا آپ دوس دے رہے ہیں بزرگوں کو یہاں، خاص یہ ہے کہ اس کا جواب ملی
 میں ہوگا، تو وہ مسائل جو آگے آنے والے ہیں اقتصادیات کے میدان میں ان کے حل کرنے کے لئے جہاں ایک
 طرف فقہ اسلامی کی مہارت ہوتی چاہئے دوسری طرف اقتصاد کے اصولوں کو سمجھنے کی صلاحیت اور اس کا شعور ہونا
 چاہئے، ہم اپنے دہریہ میں، اقتصاد اسلامی کو ایک موضوع کی حیثیت سے پڑھاتے ہی نہیں ہیں، یہ ایک بہت بڑا مسئلہ
 ہے، اس کا نتیجہ یہ ہے کہ اقتصادی مسائل جب علماء کے سامنے پیش کئے جاتے ہیں تو وہ ان کی اصطلاحات کو سمجھ کر کوئی
 حکم شریعی کی طرح کے لائق نہیں سمجھتے۔ یہ ایک بڑا مسئلہ ہے جسے حل کیا جانا چاہئے ہمارے اور اس میں۔ اسی طرح
 آگے بڑھ کر انہوں نے ایک اہم بات یہ کہی کہ صاحب جہاں ہم کام کرتے ہیں یعنی مجمع الفقہ الاسلامی اردو لی جوائنٹر
 پیشل سلاک فقہ اکیڈمی ہے، ہم چونکہ غنا کی کرتے ہیں دنیا بھر کے مسلمانوں کی، اور ہر ملک میں بسنے والے
 مسلمانوں کے مسائل فقہی مختلف ہیں، کہیں مالکیہ ہیں، کہیں حنبلیہ ہیں، کہیں شوافع ہیں، کہیں احناف ہیں، کہیں پر
 اہلیہ ہیں، کہیں پرمطری، کہیں پڑی ہیں، مختلف فقہ معمول تھا ہے، تو ہمارا جو نقطہ نظر ہوتا ہے یہ جملہ مسائل فقہیہ کو
 سامنے رکھ کر غور کرنے کا ہوتا ہے، اور جو حوالہ ہے اس میں خلاصہ یہ ہے کہ اس میں تعصب مذہبی کے بجائے مصالح
 اسلام کی تحقیق پیش نظر رہتی ہے، اس لئے اگر فرض کر لیجئے کہ کسی مسئلہ کا حل کسی خاص فقہ کی روایت میں وہاں نہیں ہو رہا
 ہے، لیکن دوسرا فقہ اپنے یہاں ان کی فقہ میں جس مسئلہ سے بحث کی گئی ہے وہ سامنے لے آتا ہے، تاکہ اس کے
 دلائل کا لوگ جائزہ لیں، اتنی دلائل کیا ہیں؟ قوت دلیل کو دیکھ لیں، اور مصالح مسلمین کو دیکھ لیں، اور تحقیق مصالح
 جو دنیاوی مقصد بھی ہے تحقیق مصالح اور قوت دلیل کو سامنے رکھتے ہوئے اگر کوئی حل ملتا ہے تو مسئلہ کا حل کریں، اس
 طرح خالصتاً تعاون تمام اہل مذاہب و مذاہب کے درمیان مسائل کے حل میں ہمارے یہاں رہتا ہے، شیخ نے یہ بھی
 کہا کہ صاحب ایک اچھا راستہ یہ لکھا ہے، اور انہوں نے آخر میں جو بات کہی لیکن اول ہے، کہ صاحب دنیا کے بہت
 سے ملک میں جاتا ہوں، وہاں جا کر باطل ٹھہری بن کر رہ جاتا ہوں، عرب لیکن میں جاتا ہوں ٹھہری، اسنے کوئی سری
 بات سمجھنے کے لائق نہیں رہتا، میں نے جو پاکستان، باندہ وستان کا سفر کیا تو مجھے اس بات کی بے حد خوشی ہوئی کہ میں اپنا
 بات عربی زبان میں کہہ بھی سکتا ہوں اور ایک بڑی تعداد علماء اور فقہاء کی جن کی نظر فقہ کے لائق پر ہے اور جو تعبیرات
 کی گہرائیوں کو سمجھتے بھی ہیں، اور جو کتاب و سنت کی تعبیرات پر بھی اچھی نظر رکھتے ہیں، مبادیات فقہاء پر بھی، میں ان
 کے سامنے کھل کر بات کرنے کی پوزیشن میں جاتا ہوں۔

اگر کہیں ہو، اس کو آپ لوگ ملے کر لیجئے، یہ مباشر ہے، یہ سبب ہے، اس کی رضا و عدم رضا کے اثرات پر نہیں ملے کہ نہیں
 پڑیں گے؟
 ایک آواز:

اسی موقع پر مولانا فرمیں: میں صاحب کی اس شرط کی حیثیت واضح ہو جاتی چاہئے تھی، انہوں نے کہا ہے
 کہ صاحب کتاب ایک ایک ہو تو پر شکل جائز ہوگی۔

قاضی صاحب:

مجھایا ہے۔ کالی ہم لوگ بحث کر چکے ہیں، چائے پی نیچے تاکہ ذہن اور حاضر ہو جائے، انشاء اللہ
 پاس کے بعد ہم لوگ ہم نہیں گئے، پانچ سات منٹ ہم نے عریقی والی تاریخ کر دی ہے اور اسے نکلیں بہت
 پریشان ہیں اس سے جلدی سے ہم سب حضرات پاس پی میں، اس کے بعد انشاء اللہ چھریٹو ربات کریں گے۔
 اور بعد ازاں اللہ تعالیٰ صاحب کی پوری بات سن گئے، وہاں میں کچھ لفظ اسلامی جہد میں اس پر بہت متغیر جٹ
 ہو چکی ہے، اور خاص رسواری میں تھا، اس پر حوالہ دے رہے ہیں، بعض نے ہم جہاد کو، اسے اسی ہے، اگلی
 تک وہیں کوئی فصل نہیں ہوا ہے۔

قاضی صاحب:

اب مسئلہ پر بحث پر چاروں واردہ مشکوٰۃ کے جلدی رکھتے ہوئے میں اکثر محمد حبیب الخوجہ صاحب جہ
 اور سے معزز رہمان ہیں اس سے درخواست کرتا ہوں کہ اس مسئلہ پر اپنے خیالات سے ہم سب مستفید فرمائیں،
 تفصیل یا طبع مشکوٰۃ، مولانا محمد بن جواد صاحب ایک کافر بھی لوٹ کر لیں، پڑھنا کو، ایک دم کچھ نیچے آئے
 چاہئے۔ لفصل یا طبع۔

ڈاکٹر محمد حبیب الخوجہ صاحب:

بسم اللہ الرحمن الرحیم، و علی اللہ علی میدنا و مولانا محمد و علی آلہ وصحہ
 وسلم۔

شکراً سید الریس علی إعطاء هذه الكلمة بعد ما استعمت إليه بغاية الدقة والانتظام
 لمع البطالة من المسائل المعروضة في هذه الجلسة، والتي تعمر شينا جديدا بالنسبة لما كنت
 أتوقع من هذه الندوة أو من هذا المؤتمر، بأن الموضوع الذي سبقت في هذه الدورة السادسة
 مفسر علي الخراج والعشر، ولكن علي كل حال ما دما قد تعرضا إلي هذا بالأمس وكان
 الحديث عنه مطولا ومفصلا، وما دامت بمحمد الله قد تحفلت كثير من الطريبات والنتائج بعد
 المسائلات والمعروض، فها هي أحمد الله أن وجدت هذا العصر الجديد الذي يكمل القضايا
 المختلفة التي يجمع من أجلها العلماء المسلمون ويحتاجون إلي بحثها ودراستها، وهذا شأن

الهيئات العلمية الفقهية في كل بلد، وقد نشأ على ذلك مجمع الفقه الإسلامي الدولي بجنده،
 لمجلس من السنة الأولى عندما عقدنا اجتماعنا العلمي بعد الاجتماع التأسيسي بدأنا ننظر في
 المشاكل، وكان من بين هذه المشاكل الفهايا الاقتصادية، لكنني قبل أن أطرح عليكم
 الملاحظات التي دريتها واستمعت إلى العروص والمناقشات وبعد أن قرأت البيان الذي صدر
 بشأنها وأهده لفصيلة الإمام الأساد القاسمي أريد أن أشير إلى ما أشار إليه هو بالإحابة، ذلك
 أن لأعداء والمحال لعيس بالمجتمع الإسلامي وأيديهم قدوة، بهروءه و محاربه لم تكن هذه
 المحركات الشرعية في العرو والاحتداد والإبادة ونفسه الممروع ونفريتها شيئاً مفصلاً على
 الساحة اثرابية الأرمية المأدبة، بل كانت تحولها للناس ألبا في أفكارهم وفي تصوراتهم وفي
 ثقافتهم وفي تشريعهم، واستند كثير من الناس بالقرآن والسنة نظماً تشريعية جديدة من هذه
 القوانين الواردة من البلاد الغربية وغيرها، وأصبح القانون الوضعي هو الذي يتحكم في
 المجتمعات الإسلامية شاءت أو است، فإننا نكرت هذه الروح التي ملمسها بلفظ و غريبة في
 مثل هذا الاجتماع وبعد مثلها في كل اجتماع أو في كل مجلس من مجالس الفقه الإسلامي،
 مما يدل على أن حركات العرو لم تقدر على إطفاء نور الله، ولم تتمكن من القضاء على الجلفة
 الأساسية للإيمان التي تربط كل واحد ما وكل المسلمين عامة بالكتاب والسنة وبالهدى
 الديني الذي جاء به محمد بن عبد الله ﷺ، ومن أجل ذلك فإنني أعتبر أن التحرك للكنف
 أولاً لئلا، ثانياً للناس عن حقيقة الفكر الإسلامي والمسيح الإسلامي في المجال الاقتصادي أمر
 ضروري لا بد منه، ومن ثلاثة أيام فقط قبل مغري إلى ها إلى هذه الأرض الطيبة وإلى هذا
 الاجتماع الكريم لقيت رجلاً من كبار أهل القانون القديم الوضعي في جنده جاء واترا وهو من
 رجال القانون ومن رجال الأعمال يبطل الإسلام خوفاً من هذه وجماعته ولكنه متحمس
 تحمسا كبيراً إلى الكتابة عن الفقه الإسلامي وللدين الفواعل وسط الأحكام في لفته
 الفرنسية مع لجنة يختارها من الكتاب والعلماء، ويقول أحدهم بعد ذلك معروفا علينا في
 مجمع الفقه الإسلامي لقرء أو لعرله، وهذا أمر مهم، فعد ما نحدثنا عن هذا قال لي كلمة قال
 ما سمعتها يقول: إن الاقتصاد الإسلامي لا وجود له، هو مجرد كلام، هو ادعاء، الناس يدعون أن
 في الإسلام اقتصاداً، قال لي ولكن الأعمال التي أخرجتموها في المؤتمرات الكثيرة لأنكم ما
 فعلتم عملاً في مؤتمرات من المؤتمرات التسع التي مرت، إلا وكان جانب كثير من المجالس
 الاقتصادية يطرح ويبحث من خلال الفكر الإسلامي، فهذا دليل على أن الفكر الإسلامي له
 سلطانه، له منهجه وله سيطرته على التشريع عند المسلمين، وبذلك تصبح القواعد التي ترفع

إليها هذه الأسئلة الثلاثة، الأولى: شركة تقوم بأعمال الحلال، وأخرى تقوم بأعمال الحرام، وأخرى تجمع بين الحلال والحرام، هي التي يوجب عليها النبي ﷺ بقوله "الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشبهات" ألا لا أريد أن أنظر إلى هذه القضية بصفة عامة ولكن أدخل في صميم الموضوع، بما أرى في رحاب هذه الجامعة أريد أن أسأل كما أريد أن أقر به، أريد أن أسأل هل في هذه الجامعة يدرس علم الاقتصاد الإسلامي، فإن لم يكن يدرس فالحاجة إلى هذه كلية، والأنظر التي يريد تحريرها من هذه الجامعة يعني أن تكون أخذت من يد الفقه الإسلامي وبالأحرى بالاقتصاد الإسلامي، وأين معنى هذا، لأن الاقتصاد الإسلامي نحن كفقهاء عند ما اجتماعنا في المرة الأولى بعدة دوحاء تأسست من مؤتمر بك التنمية الإسلامي الذي كان يرأسه الدكتور أحمد محمد علي، جاء في أسئلة كثيرة وأردت أن أحببها أي أن يحجب عنها المؤتمر فلم ألتهم شيئاً، ما معنى هذا، الاصطلاحات التي نكبت بها والمعاني التي نرعرع إليها هذه الاصطلاحات هي مقولة باللفظ والمعنى من الاقتصاد الغربي، وليس بين الفقه المسلم وبين النظريات الاقتصادية الغربية من جامع يجعلها بعد ذلك يسيرة يستطيع أن يحجب عنها بسهولة، فاضطرت إلى عقد اللجنة لتكون من الاقتصاديين الموجودين في البنك الإسلامي للتنمية، ومن أعضاء المؤتمر الإسلامي في مجمع الفقه الإسلامي ليحدد سياق هذه الأسئلة بثلاثة يفهمها الفقهاء، وفعلنا ذلك، مرة أولى ومرة ثانية، لأنها عندما عرضت في المرة الأولى على المؤتمر لم يفهم شيئاً، فاضطروا إلى تبسيطها وتبسيطها وجعلها باللغة التي يمكن أن يفهمها عامة الناس، ونكبت وأجب عنها، وكانت المسئلة الأولى التي طرحت من طرف البنك الإسلامي للتنمية على مجمع الفقه الإسلامي في دورته الثالثة هي قضية خطاب الضمان، وما الحكم الشرعي بالنسبة لخطاب الضمان؟ ونحن نعلم بأن هذه المسئلة شديدة الحساسية يحتلظ فيها الحلال في الحرام، ولها وجوه من الربا، ولها بعد عن الربا، فوقع ضبط الشروط التي يكون بها خطاب الضمان يربتنا في المعاملات الربوية خارجاً عن تأثيرها، فإذا توفرت هذه الشروط فإنه يجوز العمل بذلك الطبق به، لكننا بعد هذا عندما نظرنا في المؤسسات المصرفية كما قال سماحة الشيخ وجدنا بعض المؤسسات الإسلامية تريد أن تطوع الشريعة لها، وبعض المؤسسات الإسلامية الاقتصادية تريد أن تأخذ بما جاء في الشريعة، ولا تبحث عن تطويع ولا عن حيل، فكانت المعركة شديدة، وكان أكثر من هذه المعركة الشديدة ما علمنا من أن كل مؤسسة بنكية أو مصرف من المصارف الإسلامية، له لجنة تسمى لجنة الرقابة الشرعية، فتتولى هذه اللجنة تطب الأعمال التي تصدر عن تلك

المؤسسة فتتطلبها إن كانت حراماً وتبغى عليها إن كانت حلالاً. وإن كان فيها شيء من الاضطراب فإنها تبقى الوجهة وتكشف عن سبيل الحق الذي يبغى الباعه

هذا من جهة، ومن جهة ثانية لمسأ أن هذه المؤسسات مع اختلاف النعمان التي سمحها لجان الرقابة الشرعية ولغت في أحيان كثيرة في حفظ وفي اضطراب، لأن هذه النظم بانحطية وهذه تفشى بالحرمه، أصبح الناس الذين يتعاملون مع هذه المؤسسات لا يدرون شيئاً، ويضيف إلى هذا مشكلة أخرى، وأن الذين يحملون أو أكثر الذين يعملون في المصارف الإسلامية وينشرون النشاط الاقتصادي والتجاري والبنكي فيها هؤلاء تحرروا من المدارج الشرعية ومن المؤسسات الربوية، ولذلك فهم لا يحسون تطبق التعديلات الإسلامية فيخرج لحقت من هؤلاء، وانحط من أولئك وهذا كانت نقطة الكبرى. فاضطربنا في مجمع الفقه الإسلامي إلى عهد كثير من السنوات بزيادة على مؤتمر نسوي لحث كثير من المشاكل الاقتصادية على وجه لا يكفي فيه بالمعنى الواحد، وهذا طبيعي، لأن مجمع الفقه الإسلامي الدولي يمثل دول الأمة الإسلامية ذاتية، وتشارك فيه الدول الإسلامية كلها، فهناك لحد الآن الثمان وخمسون دولة منتزعة في المجمع بأشخاص يقع اختيارهم من طرف دولهم ليكثروا لسان صدق عنها وإلى جانب هؤلاء قد يكون بعضهم دعاة اتجاه فكري اقتصادي لكن ليس إسلامي، وقد يكون بواعث فقهية مرعوبة، وقد يكون لا يعرف من الفقه المسائل السطحية أو السهلة التي يعرفها كل أحد. فالتعمق الذي يحتاج إلى حزمه ومن أجل ذلك فهاذا في كل موضوع من الموضوعات التي نطرح على المجمع يستأنس بآراء الخبراء العظمى يكتبون إليها ويلتزمون بالبحوث ويعرضون الحثوث. ثم ناقش هذه الأشياء كلها من وجهة النظر الإسلامية الفقهية، فتكون قد أثبتنا على الضرورة المطلوبة والشكل المعروف فيه للوصول إلى النتائج التي تصدر في القرارات أو التوصيات، وهذه المسألة التي أرحب بهذه الجمهرة الكبيرة من أهلها، وهذه القلة الصغيرة الغلبة العدد إن شاء الله ولكن كبيرة القادة من الاقتصاديين الذين حضروا معاً هذا اليوم، وعندما أتت هذه القضية أريد أن أشير كما قال شيخنا إلى أن كثير من الدول الإسلامية فيها مؤسسات مصرفية إسلامية لكنها لا تلتزم بذلك التزاماً حقيقياً، وأن من يلتزم الالتزام الحقيقي كما تفعل السودان وإيران، وأنا أقول إن الصراع بين الحياة العملية الواقعة وبين النصوص والآراء هو الذي حمل البوكر الإسلامية نفسها على أن تتخذ محاسن الفقه وعلى أن تكون مؤتمرات وندوات البحث كثير من الفواهد الحاضرة، فاضطرب، أنا كأمي عام لمجمع الفقه الإسلامي أن أجمع كل الأسئلة التي

طرحت في الماضي في المؤسسات الاقتصادية والمصرفية، البنك الإسلامي للتنمية، البركة،
 بيت التمويل الكويتي، بيت التمويل السعودي وما إلى ذلك من المؤسسات التي لها قرارات
 ودراسات وبحوث مكتوبة، وكوّنًا قائمة في الموضوعات المطروحة التي يطرّحها البنك على
 العلماء، وبذلك تنهضون بأن القضية ليست قضية معرفة الحلال والحرام فقط بل قضية بيان
 الحكم الشرعي في الطرق المستعملة أو المعتمدة لدى هذه البنوك في إخراج أعمالها سواء
 في ماب الأسهام أو الاستثمار أو غير ذلك، وفي أشكال السندات أو أشكال الخصص التي
 تكون للأعضاء إلى آخره، واضطروا أيضا إلى عقد دورتين حول تبيان قيمة العملة وأثر ذلك
 على الاقتصاد الإسلامي والأحكام الشرعية المروطة بتغير قيمة العملة، وعقدوا أيضا دورات
 مالاضافة إلى مؤتمرات كانت حول السوق المالية الإسلامية، تعلم كنه فيه أسواق مالية، لكن
 المالية الإسلامية، أح عادما، وعدم إلى الآن السوق المالية، فهي حاة، بولت لتكون أسواقا
 مالية، ما هي شروط إقامة السوق المالية، ما هي الموارد الأساسية في لأسواق المالية التي يوس
 بها العرب ويستعملونها، وهل هي حائرة عندنا، وعما هي الدائل التي نعربها لستطيع أن
 نهض بمشروع إسلامي، لم هاك هذه البدعة الحديثة بظافات الائتمان التي احتلفت اختلافات
 كبير، وأثير منها المجمع ما هو جار على الأصول الشرعية ورفض أنكتير مما لا يحري على
 الأصول الشرعية، عندما بحثنا هذه القاعدة ليس لنا ونحن سافش كل قضية نعرب ونطرح على
 المجمع مافشة لالتزم فيها بحكم ما يئنه من اختلاف التصبص لهذا المجمع، لا يبره فيها
 مدعيا واحدا، لصاذا، لأن الاعضاء منهم مالمكون ومنهم أحاف ومنهم حابطة ومنهم ذواوع
 ومنهم ربهديون ومنهم حفاثرة ومنهم إماميون، وهذه الجموع الكبيرة من الفقهاء والقضاة
 تتعاون كلها مع بعضها، فإذا كان واحد من الفقهاء الذين يشهدون هذه المجالس يرى حكما لم
 يئنه إليه إخوانه من الناحية الشرعية لكونه غير وارد في كتبهم، وإنما هو وارد عند فإنه يدكر
 بما عده لعلنا نجد الدليل الأقوى من جهة الأقوم والأفضل الذي يخدم المصلحة الشرعية و
 مصالح الناس، لأن مصالح الناس والمصالح الشرعية المتغيرة هي التي يخدمها الإسلام و
 اهتمامها القرآن في تقرير المصحح الذي ينهي أن يسبر عليه المصنعة، لأن المصنعة ليس عليه
 إلا أن يسبح من المصلحة فأبهما وجدت المصلحة فتم شرع الله، بالاضافة إلى هذا، عندما
 قرأت هذه الأسئلة الكبيرة وهي أسئلة مهمة، ولا بد أن نحش بها نفس المؤمن وأن يتحرك
 إلى الاجابة عنها، لكنها أسئلة جبرية لا ترجع إلى مساكن مطروحة في الصحة حقيقة، أستطيع
 أن أقول هي التنازلات التي تصدر عن المسلم عند الفقه من غير أن يكون اقتصاديا ومن غير

أن يكون مشاركا في العمل الاقتصادي، وإلا فإن الأسئلة المطروحة اليوم لها النوع الذي يحمل المسلم على التساؤل. هذا حلال أم حرام، يجوز أن أقوم به أم لا يجوز؟ تجيب للمحاضرين وسيرا على وسط المذهب الإسلامي. أما الأسئلة الأخرى فهناك الأسئلة التي تصدر عن المصارف ذاتها، المصارف هي في حاجة إذا من يأتبها، جعلنا بسبب التأسيس والماء للمصارف الإسلامي على الوجه الكامل. ولم يصل بعد إلى النهاية، هو في خطراته يتصير، مرة يريد أن يأخذ بما فيه ربح، وقد وجد عند المصارف العربية أو الربوية ويقول هل من سبيل لتوفير الإستثمارات المأذونة عندما يكون بذلك قوة للمسلمين، فيقول له لا، هذا ليس محاذير، لأن المساهمة من البنوك الإسلامية مثلا في الهبات الربوية في شركات مساهمة غير حاترة، عقدا لهذا ثلاث بدوات، بحثا أصول هذه المسئلة وفروعها، ونقدم الاقتصاديون من المسلمين بمصر كثر لا تتركها وحالتها ونعدها من الفكر الإسلامي، والأخوية التي كانت متروكة عليهم بالحوار، نفقت إذ نفس أصمها، فلم يبق إلا التحريف، وبقيت بحث عن المحاذير أو التحريفات الشرعية مرة وعن أحوال الضرورة التي تمس المجتمع ككل أو بعض الأفراد كأشخاص لسحب بعض المبررات في بعض المسائل الجريئة، وهذا موجود في كثير من الأحكام والقرارات التفصيلية التي صدرت عن المجمع... صورة هي هذه القضايا التي بحثها في المجمع والتي أريد أن بحثها في مجمع الفقه الإسلامي في الهند، أريد أن يكون بيننا وبينكم، ليس مجمع الفقه الإسلامي بجدة ومجمع الفقه الإسلامي بالهند اتصال دائم، ويمكن الله يكون ذلك من باب التعاون على الخير ومن باب التطلع إلى الحكم الشرعي الواضح الذي لا التباس فيه، ومن جهة أخرى إذا عرض علينا هنا بعض المسائل نطرحها على مجمع الفقه الإسلامي ونقول لهم نريد الإجابة عن هذه القضايا، وهذا سائر أراء الترحيد في الأخوية والقرارات حتى لا يكون بعض المسلمين يفتون برأي والآخرون يخالفونهم في ذلك الرأي، نحاول التجميع والاتفاق قدر الاستطاع، هذا من جهة، ونكون الاتفاق في قدر الاستطاع ليسكن أن تكون هناك حاجات ماسة وخاصة في مجمع ما، فيبقى علماء ذلك البلد أو تلك الأرض بما لا يلقى به عامة المسلمين، وهذا مثل بيع الولاء عند أهل خراسان الذين اضطروا إليه فرارا، ولكنهم أحلوه ولو كانت فيه شبهة الربا، لأنهم جمعوا بين أشكال مختلفة وصوره بصور متعددة، والكلام في هذا يطول، فإن ابن الهمام له فيه كثير من الصور التطبيقية والإجابات عن الأسئلة التي عرضت عليه، وكذلك المرحمتي في كتابه "الهداية" وغيرهم من أكابر العلماء الذين ظهروا في خراسان وفي ما وراء النهر وفي البلاد الهندية أيضا، لأن بعض هؤلاء العلماء

أخذ بما ذكره الآخرون من ضرورة أهل العلم والمفكرين السابقين والتابعين منهم فكم يصارون على ذلك، فإذا كانت القضية خاصة ولها ظروف معينة فتلك التي يجوز فيها التأويل أو النزول ويجوز فيه طرح النظريات التي قد لا تتصل معه ما يصدر عن المجتمعات الإسلامية ولكن لها حكمها، وأنا بحسب ما مرره الشيخ محمد طاهر بن عاشور رحمه الله في كتابه "مقاصد الشريعة" من أن الرخص التي يأخذ بها الفقه الإسلامي ليس كالرخص الشخصية، لا معنى لها، لأن كل واحد يستطيع أن يفتيك إذا كانت هناك ضرورة قائمة وحاجة ماسة أن يأخذ في قول "لكن هذا يكون لفائدة المجتمعات الكثيرة والقضايا العامة لمخرج الناس من العيول إلى الوسع ومن الخلل والحرية إلى الاطمئنان، ولتفسير بعض هذه الأشياء أريد أن أقول لكم بأنها بحثنا في سدوات خاصة مسائل كثيرة لم يصدر فيها قرار محتمل في جميعها، أماداً لأنها بالرغم من عقد الندوات الخاصة ليرسوف حلها من النظر، وهذا مثل الأسهم في الشركات وقضايا الاستثمار، بل عقدنا له ثلاث مؤتمرات، واحدة في جدة، والثانية في المغرب في الرباط، والثالثة في البحرين، وهناك تغير قيمة العملة التي صدر فيها ما صدر من توصيات أو قرارات أحدثت بما هو معروف من مطابقة مطلق بالمطلق ومطابقة القياسي بالقياسي، وأنه لا يجوز أن تتصل من المطلق إلى القياسي، وبلى قضية مطروحة على كل حال، لكن الواقع يصادم هذه النظرية، ونحن نجد في الملف الحقني تيسيراً، وخروجاً من هذا التطبيق، لأن ما بين الإمام أبي حمزة وبين الإمامين أبي يوسف ومحمد بن الحسن الشيباني من التامل والغوص على هذه القضية ما يساعد على الخروج من الأزمة التي واجهها الناس في المجتمعات الإسلامية اليوم، وأحد مثالا بسيطاً عندما يقول لك عليّ دين تركت في ذمتي من عشر سنوات بالروبية، هذا الدين قيمته ألف روبية أو عشرة آلاف روبية، هل العشرة آلاف روبية التي هي دين عليّ من عشر سنوات، بقيت قيمتها هي نفسها اليوم أم تغيرت هذه القيمة، ربما كنت تستطيع أن أشتري بها ما كنت من عشر سنوات، والآن لا أستطيع أن أشتري بها سيارة، وهناك فرق كبير، وهذا... العملات الهابطة، وفي الأسواق التي أصبحت فيها بعض العملات بالاحتياط والهبوط قياساً على الوضع العام الاجتماعي من جهة وقياساً على تغير الأعمار لتغير الأسعار أو ما نسميه بارتفاع الأسعار... كان سبباً شديداً في إرهاب الناس وحملهم على أن يشتروا الحق من الطريق الذي يوصل إلى ذلك الحق.

أما أن قول المطلق بالمطلق أنفع إليك بعشرة آلاف روبية التي كانت في ذمتي من عشر سنوات أو من مائة سنة ويكون بيتنا هذا عدل، فليس من العدل في شيء، لأن المصلحة هنا لا

اعتبار لها، وما ذهب إليه الفقهاء فيه دليل على ذلك وشهادة، على أن هذه النقطة لم يثبت فيها، مآزال الدارسون يستحسنون عن أشكال لإيجاد التحرير الدقيق للمسائل والاحكام عليها. ولذلك من كل هذه القضايا المعروضة على المجمع من التريص والمعروضة على السموات، المفهومة التابعة للمجمع كروياً لوجه، هذه الناحية تعرض على بشر لبحوث الموضوعية، وهذه الموضوعية هي الموسوعة الفقهية الاقتصادية، وأدخلت فيها عدة موضوعات واستكملت الاقتصاديين ونحن في كل دورة وفي كل اجتماع سنقضي أسبوعاً، وسو لي أمدى أطرحه كما أطلب من مجمع الفقه الاسلامي بالهند أن يكتب إليه غير مأثور ما من مسائل هي لفقهه ووجه بحكم في القضايا التالية لصفه في حمله الفقهية المتطروحة على المجمع إذ يصير عليه المفهوم بديك، أو إذ واحد حرراً ما كان المظهر فيها مذهبية أكثر من كونه فقهية عامة. فحين يرحب ويريد أن يتعاون في هذا المبحث، ومن جهة ثانية أطلب من سماحه وإماده ثبت هو أدرى به مني. أنا لا أعرف فقهاء الهند، هذا الاتصال الكريم الذي هيئه الله سبحانه ولعمري لي، وأب سعيد به كثيراً، فأنا أريد أن أعرف الفقه، فهوود يدين لهم إمامنا الحديث الاقتصادي والمفتي، أو على الأقل الذين إذا طرحت عليهم المشاكل الاقتصادية من طرف لموسوعة يستطيعون إكتانة فيما يعرض عليهم من دراسات شرايع اقتصادية، لدى مجمع فقه الاسلامي بالهند بدلوهم مع إخوانه الذين يعملون في مشرق الأرض ومغربها، والله أحمد على هذا الاجتماع المبارك الذي جمعني بكم ودفعني إلى الاستزادة من المعرفة بالنقطة الإسلامية عن طريقكم ومروحة تحليلها، وأشكر الشيخ ربيع بركات الله فيه على أن عاد بمسألة سألتها عنها بالأمس إلى مصادر الفقهية مشيراً إلى الوجه الذي وجه الحكم الشرعي مع بيان الاحتمالات المطلوبة، وهذا من فضل الله عليها، كما عندما سبر إلى بلاد الشرق الأقصى، وهذه من بلاد الشرق الأقصى نظراً أنها متخلط بأعاجم لما كونه الأكثرين والفرنسيون والمستعمرون في أدهانها، وأنا صرف لا نجد كنفة بالعربية أو فقه إسلامية، ولكني أذكر أنني في أول زيارة قمت بها إلى باكستان وفي أول زيارة قمت بها إلى الهند، وذلك من نحو ثلاثين سنة وشفت عكس ما يقوله الإنكليز والفرنسيون والبولنديون وغيرهم، هي وحدت فقهاء محمد الله في كل مكان من هذه القارة الهندية، ووحدت علماء بدر كون إفرادها بالمفاهيم الشرعية التي أدلى بها علماء بدر عن الله عنهم، في الماضي، ونحن في حاجة كبيرة إلى جهودكم جميعها الله متمرة وإلى أعمالكم جعلها الله دامية وحسنة، حتى نلغي ذاتنا على الندور في سبيل الله وفي سبيل إعلاء كلمة الله عن طريق تطبيق الشريعة الإسلامية ببيان فضلها

وَابْسُكَبَ الْأَمْوَالُ الْمَادِيَّةَ بَيْنَهُمَا وَاللِّمَسَّ فِيهَا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ أَوَّلًا وَآخِرًا وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى
سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ.

فاضل صاحب:

میرا خیال ہے انظر عامہ نے تو بات کچھ سی لی ہے لیکن اس سے کچھ اوست ایسے بھی ہیں جنہوں نے بات
نہیں سمجھی ہے۔ میں نے یہ دیا تھا کہ میرے دوست ڈاکٹر عبداللہ جو لم صاحب اس کی تفصیل بتا دیں، لیکن درمیان میں
اسہل نے یہ پرچہ دیا کہ جنہیں میں اس کے بارے میں کچھ بتا دیتا ہے، تو میں مختصر ان نکات کی وضاحت کر دیتا ہوں
جن کے بارے میں شبہ ہے بات کی ہے، اگرچہ وہ وحادی نہیں ہوگی پوری، بہت سی باتیں چھوٹی سی کی، پہلی بات تو انہوں
سے یہ تھی کہ صاحب جو دشمنانِ اسلام میں وقت دینا میں کام کر رہے ہیں ان کا ایک بڑا اثنا نہ صرف مالی طور پر راضی پر
قبضہ، اٹل کر دینا، اس کی ملک کو اپنی حکومت میں داخل کر لینا نہیں، بلکہ اصل فکر اسلامی کو برہاد کر دینے کی کوشش ہے، ان کا
ایک بڑا اثنا یہ ہے کہ اسلامی فکر اور اسلامی عقیدہ، اسلامی تصور، اس کو کسی طرح مٹا دینا، آج جو دور ہے
سامنے پہنچ رہا ہے وہ یہ ہے کہ ہم کسی طرح فکر اسلامی کو نہ صرف یہ کہ ہتی کر نہیں بلکہ نظریہ دوسے نے ہاتھ ساتھ
ان کو مل کر حقیقی صورت ہمارے کشیں، خصوصیت کے ساتھ اقتصادیات کے میدان میں جو عمل ملے، ملے سب سے آنے
وے نظریات کا ہوا، ظاہر ہے کہ جو اقتصاد کی حکام بنا ہے اس کا کوئی رابطہ بھی اسلام کے اقتصاد کی نظریات سے نہیں
ہے، بلکہ اس کی اساس ان انکار و نظریات پر ہے جو مغرب سے آئے ہوئے ہیں، اس لئے یہ ہم اقتصاد کی مسائل پر
عمل کرنے بیٹھے ہیں تو ایک بڑی مشکل یہ ہوتی ہے کہ ان مغربی انکار سے آزاد ہو کر نئے اصول اسلامی نظریات کی اساس پر
کسی عامی نہ زیب ایک مشکل صورتحال اختیار کرتی ہے، وہی کا ایک بڑا اثنا یہ ہے کہ جو اسلامی ممالک میں اس وقت
اسلامی بینک کے مختلف ادارے قائم ہو رہے ہیں، ان میں دو طرح کا فضر پیدا ہوتا ہے، یا تو وہ ہیں جو اسلام اور
شریعت کو اپنے تابع بنانا چاہتے ہیں، وہ چاہتے ہیں کہ شریعت میرے پیچھے پیچھے چلے، اور دوسرے وہ لوگ ہیں جو
مسائل کا ان ممالک میں ملتا ہے، سمجھتے ایک ایسا کنارے کا راستہ اختیار کرتے ہیں جن سے کسی چیز کی حلت و
حرمت کا تو فوٹو لیا جاسکتا ہے، لیکن مسائل کا حل نہیں ہوتا ہے، وہی سلسلہ میں جو اسلامی بینک قائم کئے گئے ہیں انہوں
نے اپنا رات فریڈ کا یا شریعی بورڈ کا ایک حکام کو قائم کیا ہے کہ ان کے کس عمل و عمل لیا جائے، کس عمل و حرام
کہا جائے۔ سوالات بھی بہت سے پیدا ہوئے ہیں، ان سارے سوالات کو انہوں نے ہمارے پاس جمع لفظ
الاسلامی میں بھیجا ہے، اس کی بہت سی تفصیلات ہیں، لیکن اگر کوئی فیصلہ طواذ شریعت کی طرف سے ہو گیا جاتا ہے تو
جو طبقہ اصل میں اس بینک کو ملے طور پر چلا رہا ہے، نہ کہ وہ مغرب کے اقتصاد کی نظریات سے متاثر ہے، یا مغربی بینک
کے اصولوں پر عمل کرنے کا مدعا ہے، اس لئے طواذ شریعت کے اس فیصلہ کی کچھ مٹنی نہیں بھی وہ نہیں کر پاتا ہے، کوئی
بات اگر لفظ کہہ دوں تو آپ لوگ متاثر نہ ہوں گے۔

دوسری طرف انہوں نے وہ تفصیلات بتائیں کہ کس طرح بینک اسلامی نے سوالات کو اور مختلف اداروں

ایک آواز:

اور اختلافی میں جس کا آپ نے ابھی حوالہ دیا تھا میرے جواب میں یہ صراحت موجود ہے کہ ایک آدمی نے کسی کے پاس سے کوئی رقم لی، پانچ ہزار روپے ملکا، اور رقم اپنے والے نے اس سے یہ شرط رکھی کہ میں اس پر تمہارے پاس سے دس سو روپے سولوں گاس کے پانچ ہزار قرض سے کر کے اس رقم سے تمہارے قرض کی اور اس تجارت سے منافع حاصل کیا، اس کو سود بھی ادا کیا، اور وہ یہ کہتا ہے کہ میں نے یہ سود دے گا مگر کیا ہے وہ حرام کام کیا ہے، لیکن ساتھ ہی وہ یہ کہتا ہے کہ یہ منافع جو مجھے اس پر ملا وہ حلال ہے، تو کیا اس کا یہ کہنا درست ہے، تو حضرت قاضی نے جواب دیا کہ درست ہے۔

قاضی صاحب:

میرا سوال، اصل یہی تھا کہ سود کی، نیکی داخل حرام، لیکن قرض لینے سے جو رقم آتی ہے وہ تو حرام نہیں رہتی ہے قرض میں جو رقم ہے ہم نے یہ قرض پانچ سو روپے دیا کرنا ہے سود، اگر داخل حرام ہو، لیکن جو قرض ہو، مال جائز ہے کہ نہیں اس کے لئے۔

ایک آواز:

یہ اصول کے طور پر بھی ہمارے یہاں معروف ہے کہ "باب حذو العطف لا يستلزم اباحة العال و حرمة العطف لا يستلزم حرمة العال" یہ صحیح ہے۔ سودی قرض لینا یہ ہمارا معاملہ ہے، یہ ہمارا معاملہ حرام ہے لیکن اس سے جو اصل ہو گا مال کوئی ضرورتی نہیں کہ وہ بھی نہ ہو ہی سہ۔

قاضی صاحب:

اب میں یہ بتاؤں گا کہ یہ جو اس میں لگا دیا کہ اس کا پانچ سو روپے دے رہا ہے، پانچ سو روپے اس سے لئے، یہ ہمارا معاملہ اس سے سودی قرض پر حاصل کیا تھا تو یہ مال کا وہ ہمارا پانی اشیاء سے ہے، اس سے جو اصل حاصل ہو گی وہ مال اور منافع جائز ہو گا یا نہیں ہو گا؟

آوازیں:

جائز ہو گا۔

قاضی صاحب:

اس منافع کی اگر تقسیم ہونے لگے تو دوسرے کو دیا جائے گا یا نہیں؟

آوازیں:

جائز ہے۔

قاضی صاحب:

اب اس کے بعد ایک دوسرا سوال کہ وہ جو سود ۱۰۰ روپے یا ایک گناہ کر رہا ہے اس کو اس میں یہ بھی ٹیکہ ہو

میرے لئے یہ سب بہت اہم ہے کہ اس طرح ہم وہ رابطہ اور اتصال پیدا کر سکتے ہیں جو اسلام کے حق میں مفید ہوگا، اب اس کی ایک صورت یہ ہے کہ آپ کے سامنے جو مسائل آئیں بے تکلف آپ ان مسائل کی فہرست ہمارے پاس بھیج سکتے ہیں، اور ہم بھی ان مسائل کو اس بین الاقوامی ایجنسی کے سامنے رکھ سکتے ہیں کہ صاحب ان مسائل کا جواب ہمیں دنیا بھر کے علماء سے مطلوب ہے، اور وہاں ان سے جواب ہم حاصل کر سکتے ہیں۔ دوسری طرف ایسے افراد اور ایسے اصلاحت لوگ جو فرقہ و انحصار دونوں پر نظر رکھتے ہیں، اگر ایسے لوگوں کے نام ہمیں بھیجے جائیں تو ہم ان کی صلاحیتوں سے ان سے بحث اور مقالات لکھوا کر فائدہ اٹھا سکتے ہیں، یا کم سے کم فہرعی میں وہ اس لائق ہوں، مہارت ان کی اصطلاح اسلامی میں ہو، لیکن وہ انحصار کی مسائل پر لفظ اسلامی کی تفریق اور مسائل کی تحقیق اور تحقیق کا کام کر سکتے ہوں، تو ایسی شخصیات اور ایسی صلاحیتیں پودے ملک کے لئے پوری دنیا کے لئے جو اسلامی زندگی اور اسلامی مسئلہ کو حل کرنے کے سامنے جب ہم غور کرنے بیٹھتے ہیں تو ان کی صلاحیتیں جو ہمارا ایک سرمایہ ہوگی ان سے ہم استفادہ کر سکیں گے، جو اس طرح مجمع فہم الاسلامی، المند اور مجمع فہم الاسلامی الدولی جہدہ دونوں کے درمیان گہرا تعلق اور رابطہ ہو سکتا ہے۔ موصوف نے یہ بھی فرمایا کہ بہت سے مسائل ایسے ہیں جو ہمارے سامنے آئے لیکن اب تک ہم نے ان میں کوئی فیصلہ نہیں کیا ہے، ہمارا ہم نے اس پر بحثیں کی ہیں لیکن جب تک کوئی تشکیلی صورت حال نہ پیدا ہو اس وقت تک ہم نے فیصلہ نہیں کیا ہے بہت سے مسائل میں، اب ان میں مسائل کے ذیل میں انہوں نے کریڈٹ کارڈ کی بات کی ہے، یا Letter Of Credit کی بات کی ہے، یا Letter of Securities کی بات کی ہے، اس طرح کے دسویں مسائل ہیں جو ابھی ہمارے یہاں زیر بحث ہیں، اسی طرح ہمارے یہاں موضوع بحث رخصت کی بحث کی ہے، ایک خوالہ دیا انہوں نے کہ رخصت کی بحث میں یہ بھی بحث آچکی ہے کہ رخصت کا حکم انفرادی طور پر ہر شخص کے لئے اپنے طور پر عمل کرنے کا ہے، یا رخصت ایک اجتماعی ضرورت سے پیدا ہوتا ہے، اور امت کے اجتماعی حالات میں رخصت کی کیا بنیادیں ہیں، اس کا کس طرح فیصلہ کیا جاسکتا ہے، اس طرح کے متعدد مسائل ہیں جن پر ہمارے یہاں بحث ہوتی رہی ہے، اور ان بحثوں کو ہم اگر مجمع فہم الاسلامی المند کے کاموں کے ساتھ ہمارا رابطہ ہوتا ہے تو ہم یہاں کے مسائل و اقوال پر بھی رائے قائم کرنے کی پوزیشن میں ہوں گے۔

خلاصہ ساری گفتگو کا، بہت سارا چمڑہ کر، یہی ہے، جو میرے دہن میں ٹپک، ہاں کے لئے معافی چاہتا ہوں، لیکن میں سمجھتا ہوں کہ انسانی طور پر بنیادی باتیں آگئیں، میں شیخ کا شکر گزار ہوں، اشکرکم شکر اجزیلا علی ما معتمد الہا و علی ما یصلحکم بان التعاون و الاتصال و الترابط بین مجمع الفہم الاسلامی بالہند و بین مجمع الفہم الاسلامی المولی، ان شاء اللہ سر جو می جمعیما و جمیع اربابنا، ان شاء اللہ کلہم برحکم و کلہم بشکرکم علی ہذا التعاون العلمی والولی الاسلامی، ان شاء اللہ مستفید مسکوم و من علومکم و من علوم جمیع العلماء الدین لہ و انہم لہی مجمع الفہم الاسلامی، ولا شک انہا سحۃ العلماء و بحۃ الفضلاء و اتفقوا الدین ہم منظر لہ فی العالم

ولکمہم قد اجمعوا علی صیغۃ مجمع الفہم الاسلامی بحدودہ، وإن شاء اللہ مستطیع من علومہم و معروض علیکم استئذنا و مرحومہا انا نحمدکم حوامہا شافہا لما ایتلہا بہ فی بلادہا، وأنکم تعرفون ہما صیدی انا نحن فی حالۃ خاصۃ و مناعب مختلفۃ، ونحن فی صیغۃ أن ندرہم الآن، لعل اللہ یحدث بعدہ نرجس، بل قوانین و تشریع القوانين بأبدی خبرنا، لا نستطیع أن ندرہم الآن، لعل اللہ یحدث بعدہ ذلک اصرا، لا یقول شیئا ونکن نرجس وإن شاء اللہ رجاء حیر، والآن نحن الألفیات الاسلامیہ فی جمیع بلاد الہند و مثل ذلک فی بلاد آخری، ہم فی مناعب کثیرۃ، ولہم مسائل کثیرۃ، ولہم مشکلات کثیرۃ، ہذا ما ذہب الیہ فی بدوات سابقہ، انا محتاج الی لفظ الألفیات خصوصاً، المسلمون فی اقلیۃ و لیس لہم ای استطاعۃ، لماذا یفعل؟ بل یمكن كما قلتم ہا صیدی انہ یمكن ان یفتی فی السوۃ بدوۃ بدوۃ آخری و یفتی فی الہند بدوۃ آخری، فہذا من الممكن، لأن احوالنا غیر ما انتم فیہ من الاحوال۔

تو ایک مسئلہ جو ہمارے یہاں زیر بحث تھا، جو ابھی تک بات چل رہی تھی، وہ یہ خیال ہے کہ ابھی خاصی رائے آئی اس پر، اور ہم اس مسئلہ کی کچھ باتیں کرتے ہوئے بات ختم کرتے ہیں کہ اگر آپ کوئی اسلامی، ایمانی اور مذہبی بنیادوں پر قائم کریں تو کیا اس ایمانی ادارہ کے لئے یہ جائز ہوگا کہ وہ اپنا سرمایہ ایسی تجارتی کمپنیاں میں لگائے جو تھارتی کمپنیاں جائز کاموں کی تجارت کے لئے قائم کی گئی ہیں، لیکن ان ہی حالت کی بنیاد پر ان کے جائز کاموں میں، سرمائے میں کچھ ۱۳، ۱۴ یا پھر افرز بھی شامل ہو جائے، ایسے اداروں سے ایسی تجارتی کمپنیاں میں یہ ادارہ اسلامی ایمانی ادارہ شیئر لے سکتا ہے یا نہیں لے سکتا ہے؟ یہ سوال تھا اس پر آپ حضرات نے کافی جوابات بھی دیئے ہیں، کیا اس پر مزید کسی بحث کی ضرورت ہے، یا اس پر آپ ماہر علماء کی کارکردگی میں ایک کھلی بنا دی جائے جو آئے ہوئے جوابات کو کھلی سامنے رکھے، اور اس کے بارے میں ایک تجویز تیار کرے، کیا اس پر مزید کسی صاحب کو کچھ کہنا ہے؟

مفتی محبوب علی دجیب صاحب:

میرا خیال یہ ہے کہ اس تناظر میں اس میں منظر میں آپ دیکھیں کہ نظریاتی ضرورت نہیں ہے یہ فنی ضرورت ہے، اور ایسے ماحول میں ہے کہ بہر قوت میں نہ بھی نہیں سکتے، اور ان کے اندر دخل بھی نہیں دے سکتے، تو اس کے لئے کچھ سوچنا اور گنجائش کی تلاش کرنا کہ ادارہ جو احکام اسلامی ہے اس کے اندر بھی کوئی ایسی کھلی ہوئی ہم سے زیادتی نہ ہو جائے، اور اسے لئے عزت نہیں ہے اس کے لئے کوئی راستہ نکل جائے، اس کے لئے دنیا میں، ہمارے تو قوم ہمت کو بھی کچھ کرنا ہے، ایسے پیچیدہ مسئلہ دینی میں یا حالت میں ہمیں ہونا چاہیے۔

ایک آواز:

میری رائے میں جو کمپنیاں ایسی ہیں جو حلال کاروبار کرتی ہیں، اس کے اندر سرمایہ لگائے، لیکن اپنی طرف

سے کوئی سودی بین دین نہیں کرے مگر کچھ جیش ہو جائے تو اس کو اس میں سے ٹکان کر صدف کر دے جو اس کا مسئلہ ہے، نا جب انقطاع ہے۔

مفتی چنیدہ عالم صاحب:

میری رائے یہ ہے کہ اس طرح کی کیفیوں کے حصص کی خرید و بیع در حقیقت مال حلال اور حرام جو مخلوط ہیں ان کی خرید و بیع ہے، اور اگر مال حلال و حرام مخلوط ہوں تو ان کی خرید و بیع جائز ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں کتب فقہ میں یہ تفصیل موجود ہے، لکڑی ہندو یہ نہیں، لکڑی بجٹ ہے، لکڑی احمد یہ نہیں اس مسئلہ میں بحث کرے ہوئے ہیں کہ تمنا صورتیں یہ ہیں کہ تمنا کی ہیں جو صورتیں اول میں: نمبر اول تمنا کے ساتھ مظلوم ہو یا ظلم غالب ہو کہ یہ مال حرام ہے، ظلم کی سہ لے کر بازار میں فروخت کیا گیا تو ایسی صورت میں اس مال کی خرید و فروخت شرعاً جائز نہیں ہے، جبکہ لوگوں کے درمیان اس کی خرید و فروخت کا مسئلہ جاری ہو۔ دوسری صورت یہ ہے کہ تمنا کے ساتھ یہ مظلوم ہو کہ مال حرام موجود ہے لیکن مال حرام اور مال حلال دونوں اس طرح محفوظ ہیں کہ ان دونوں کے درمیان تمیز مشکل ہے تو امام ابوحنیفہ کے خلاف اور اصل کے خلاف مطلقاً اور حرام کے باجملاً مخلوط ہو جانے کی وجہ سے۔

قاضی صاحب:

آپ کیا کہنا چاہتے ہیں، وہ کہتے ہیں، عبادت پر حاضر رہی نہیں ہے، آپ کا لہجہ کہنا ہے کہ یہ وہ تھا کہ اسلامی مالیاتی ادارہ ایسی کہ تمنا کا حصہ لے سکا ہے یا نہیں جس کا کاروبار جائز ہے جس میں اس کو کچھ سودی معاملہ میں شریک ہو جائے تو یہ سودی پر قرض لینا پڑتا ہے، یوں کہتے کہ اس کے سرمایہ میں کچھ سود پر لے ہوئے قرض کا ہے۔

مفتی چنیدہ صاحب:

میری رائے یہ ہے کہ جائز ہے۔

مولانا عبداللطیف صاحب:

میں نے تو اس میں شک کیا ہے کہ جائز ہے۔

مولانا زبیر احمد قاسمی صاحب:

میں بات کر رہا ہوں اور اس تفصیل سے، اسلامی مالیاتی ادارے کا اس کمپنی کے اندر شرکت کرنا بالکل غریب رہی شیئر ہو، یا ورنہ دوسرے معاملات سے ہو، یہ میرے نزدیک جائز ہے اس میں مولانا زبیر احمد بن صاحب کی شرط ہے، ان کی پوسٹ انٹیم ہو، لیکن ان کے شرع کی پوسٹ انٹیم ہونا چاہئے کہ شرع کیوں لگائی ہے، میرا خیال ہے کہ یہ حساب کتاب کے لگ لگ رہے جو جنہوں نے سواں اٹھا دیا ہے اور عالم اس لئے کہ مال حرام ہو، مال کے انقطاع کے بعد ہر اسلامی ادارے کو اسے منع نہیں سے لینے کو جو سوال ہے، یہ تو کچھ بڑی اور اہم مسائل ہیں، لیکن اس سلسلہ میں ہر دے فقہاء کا یہ مشہور اصول ہے کہ مال حرام اور مال حلال کے اختلاط کے بعد استعمال کے بعد اور عدم جود کے اندر ظہور اعتبار ہے، یہ مشہور مسئلہ ہے اصول کی شکل میں ہے، لیکن اس اصول سے بھی بہت کچھ نکال سکتے ہیں، حضرت

تھاؤں نے اس مسئلہ کی غور و فکر اس کے تحت ضرورتاً جزئیات کو پیش کرتے ہوئے چکا ہے کہ اگر اہل طائفتانہ و عام
 غلو و اہل اورد و تقسیم ہو جائے تو اس تقسیم کے بعد جو شرکاء کے اوپر حصہ تقسیم ہو کر کے بچے گا وہ اس کے حق میں طائفتانہ
 قرار پائے گا۔ اور اس کی نظیر میں کہتے ہیں کہ جیسے کہ ہم لوگ گیموں یا کوئی نالغہ و نل کرتے ہیں اور اس کے بعد پانچ
 چوٹاب وغیرہ کو دیتا ہے اور تا پاک ہے تمام ہے لیکن جب اس کی تقسیم شرکاء کے درمیان ہو جاتی ہے تو اس بنیاد پر کہ وہ
 با پاک حصان کے حصے میں گیا، اور احصا پاک ہے، ہم اسی کے متکلف ہیں، ہم اس کو پاک سمجھ کر استعمال کرتے ہیں۔
 اس لئے میرا خیال یہی ہے کہ اس مسئلہ میں اس کی شرط کے نظیر اس حد تک جمادی کی اجازت ہوئی جائے، جہاں تک
 اور سے مطلقاً صاحب کی مصلحت ہے کہ بجزو الاستعراض بالترویج للمحتاج تو ان کو احتیاج یا حاجت نہ ہوگی کہ
 بچے کو کے قتل میں داخل ہے، میں کہتا ہوں کہ لائق ہونا ہر طرح سے غلبہ ہوگا ہے کہ ہمارے اس بچہ اس بزرگ ہے یا نہ
 کیا ضرورت ہے کہ یہاں سے اچھے طریقے پر کوئی گاہی ہو کر میں اور سہلی لیکن یہی کام سنگین یا ہو یہ ہے، لیکن پاک ہے
 ہادی اہل ضرورت یا ہادی ذلت حاجت، مصلحت ہے تو کی نکل ضرورت اور اہل ضرورت و بلاشبہ اچھے سے اچھے کا دہر
 حجابہ کرنا آج ضرورت میں کی نکل اور اہل ضرورت ہے وہ نہ بھی مگر آپ مراد کیا کہ نہیں دیکھتے ہیں، ہم اس ضرورت کہتے
 ہیں بالذات ضرورت نہیں بلکہ نکل ضرورت، اس لئے بجزو الاستعراض بالترویج للمحتاج اس کا تحقق ہے۔

مولانا صالح الدین صاحب:

جو جائز ہے، قانونی مجاہد کی بات ہے اور ہمارے لئے قرض ضروری ہے بجزو الاستعراض بالترویج، یہ
 الاشیاء میں ہے، لیکن ہم نے لکھا ہے اس لحاظ سے جائز ہو جائے گا۔

مولانا عبداللہ خلیل صاحب:

قرنی مصلحت کے پیش نظر مولانا برہان الدین صاحب نے جو شرط رکھی ہے اس کو حاشیہ نظر رکھنا ضروری
 ہے، اور اس شرط کے ساتھ اسے جائز قرار دیا جائے۔

حقیق احمد علی صاحب:

حضرت تھاؤں نے جو شرائط فرمائی تھیں ان کی تلافی کے لئے ضرورت میں اس کی اجازت ہے، گنجائش ہے۔

مفتی احمد صاحب خانپوری:

میں تو پہلے قلم دے تو ہے میں اس کی اجازت دے چکا ہوں۔

مولانا ابراہیم صاحب:

میں اس کا جواب کہہ چکا ہوں، جائز ہے۔

مولانا رفیع الدین صاحب:

میرے خیال میں بھی جائز ہے۔

مولانا ابوسفیان ملکی صاحب:

ہمارے نزدیک بھی اکابر ملائے ہند کی تعریحات کی روشنی میں درست ہے۔

مولانا احترام امام عادل صاحب:

میں نے بھی لکھ دیا ہے کہ جائز ہے۔

مولانا عبداللہ طارق صاحب:

میں اس کو جائز سمجھتا ہوں۔

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب:

میرے نزدیک جائز ہے۔

مولانا حقیق احمد بستوی صاحب:

میں بھی جائز لکھ چکا ہوں، اور اب تک یہی رائے ہے۔

مولانا انیس الرحمن قاسمی صاحب:

میری رائے میں یہ مکمل جائز ہے۔

مفتی عزیز الرحمن چیمارنی صاحب:

حضرت مولانا ابوالحسن علیہ السلام صاحب کے شرط کی رعایت کرتے ہوئے اس کے جواز پر میں حلق ہوں۔

مولانا مفتی انور علی صاحب:

ذکرہ بحث کی روشنی میں جائز ہے۔

مولانا ہدایت محمد گنگی صاحب:

میرے نزدیک بھی جائز ہے۔

مولانا ارشد قاسمی صاحب:

میں مولانا زہر صاحب کی رائے سے اتفاق کرتا ہوں اور حضرت استاد مولانا ابوالحسن علیہ السلام صاحب کی شرط

کی مزید تفصیل چاہتا ہوں۔

مولانا غلیل الرحمن مفتی صاحب:

”دعوا الرضا والبرہۃ“ کے زیر نظر میں اسے درست نہیں سمجھتا ہوں۔

مولانا فہیم صاحب آسام:

میں بھی اس کو درست نہیں سمجھتا ہوں۔

انا بنی الخضر صاحب:

۱۔ مسئلہ میں اگر وہ اٹارہ جرائی رقم لگا رہا ہے، اس کوئی کارٹریک ہے، اور مٹاؤ بھی صورت ہے کہ وہ بھی
۲۔ اگر ٹکٹ ٹریک ہے تو ایسی صورت میں اگر وہ ضرورت ہو کہ واقعی بغیر اس کے وہ کوئی کام نہیں ہو سکتی ہے تو ایسی
۳۔ یہ حالت برائے مال کا جائز ہو کہ ضرورت کے پیش نظر..... بہر حال جو اس کی صورت معلوم ہوتی ہے۔

مولانا عبدالعلیم صاحب:

اس میں کوئی خاص تاحص نظر نہیں آتی اگر حساب و کتاب صاف رہا ہو۔

مولانا ابوالحسن ماسی دالا:

میرے نزدیک یہ صورت جائز تو ہے مگر یہ معلوم ہو جائے کہ سود کی آمدنی سے جو پیسے ملے ہیں اس کو صدقہ
کر دینا چاہیے اور مالی حصص میں اس پر تقسیم نہیں کرنا چاہئے۔

احمد صاحب:

میرا خیال ہے مسئلہ کی پھر مصاحبت ہو جانی چاہئے، صورتحال یہ ہے کہ وہ حلال لکھ رہے ہیں مگر یہ کہ وہ
شہرزدہ بن کر رہے ہیں، ایک لاکھ روپے نہیں لے کر قرض لینا اس قرض پہ ان کو سود دینا چاہئے، اور یہ بھی
صاف کہہ دینا چاہئے کہ بعض صورتوں میں بھی لے کر قرض بہت سود آتا بھی ہے تو بہر حال یہ دلوں میں صورت ہے کہ
جسے صورت یہ آئی ہے، وہ بے کادوس کا جواب دیکھتے ہیں کہ آؤ تشریح دلوں میں figura ایک ایک ہر جگہ آد
میں بھی مرتب ہیں بھی لکھے جاتے ہیں، میرا خیال ہے کہ اس کے لئے اور بعضوں میں امارا شرح کر دیتے۔

مولانا ابوالحسن ماسی دالا:

دیسے تو بڑی ہی میں کہتا ہوں، جس کا کہ سود کی کوئی بھی صورت جودہ عمل ہوا اور مسلمان کو معلوم ہو تو بہر حال
اس سے احتراز کرنا ضروری ہے۔

مولانا عبداللہ عداؤد پوری صاحب:

میرے نزدیک بھی کوئی قحط نہیں ہے، جاننے ہے۔

مولانا جلال الدین انصاری صاحب:

بہر حال جو قحط عدم جواز کی طرف ہے۔

مولانا مصطفیٰ رفائی صاحب:

حضرت استاد گرامی مولانا ابوالحسن صاحب نے فرماتے ہیں کہ اس کو جائز سمجھتا ہوں۔

مولانا محمد ظہیر صاحب:

میرے نزدیک جائز ہے۔

مولانا جمیل احمد ندیری صاحب:

ضرورت ملی کے تحت جائز ہے۔

مولانا منیر احمد ملی صاحب:

میرے نزدیک بھی جائز ہے۔

مولانا ولی اللہ صاحب دالہاڑی:

میری رائے میں یہ ہے کہ "مس دھبی حول المعصی یوشک ان یرافقہ حب" کی حدیث کی بنیاد پر اگر امت کو ہم سود کے قریب لے جائیں گے تو وہ پوری طرح سود میں مبتلا ہو جائے گا۔ احتیاط کا پہلو یہی ہے کہ ایسے کاروبار میں شرکت سے منع کر دیا جائے اور اس کی گنجائش نہیں ہے۔

مولانا زین العابدین صاحب:

احتیاطاً جائز نہ دئی جائے۔

ملفی حبیب اللہ صاحب:

میری رائے میں یہ جائز ہے۔

مولانا جعفر ملی صاحب:

میرے نزدیک حرام جملہ مارا ہے۔

مولانا صدیق الحسن ندوی صاحب:

ضرورت شرعیہ کی بنیاد پر جائز ہے۔

مولانا تاج الدین صاحب:

میرے نزدیک حرام جملہ مارا ہے۔

مولانا الیوب صاحب بھٹکل:

مع انکراہت جائز ہے۔

ملفی عزیز الرحمن صاحب بجنوری:

سود نہ لینا دینا، یہ صرف اسلامی کا طرز امتیاز ہے اور سود کے بارے میں قرآن شریف میں اتنی سختی ہے کہ اگر ہم قرضی سے لے کر دینے والے تک تو اسلام کا یہ شعار بالکل ختم ہو جائے گا، ہمیں قوی اور ملی اعتبار باقی رکھنا چاہئے اس لئے میرے نزدیک جائز نہیں ہے۔

ملفی عقیل صاحب:

ہندوستانی مسلمانوں کے جمہوریت کے حالات ہیں اور ان حالات کی بناء پر بہت سے مسائل اور مسائل کا یہ کام لیا ہے، تو میں اس معاملہ میں بھی "جائز" قرار دیتا ہوں۔

صاحب سنبھلی کی رائے سے اتفاق کرتا ہوں۔

مولانا عبدالصمد صاحب:

پیارے نبی ﷺ نے فرمایا ہے "لا یصلح العبد ان یشکوک من العطش حتی یدع مالا یأس بہ حلہ امسا بہ یأس" اس کے تحت یہ میرے نزدیک جائز نہیں ہے۔

مفتی نسیم احمد قاسمی صاحب:

اس سلسلہ میں میری رائے یہ ہے کہ اسلامی مالیاتی دارہ کی دو صورت ہو سکتی ہے ایک صورت تو یہ کہ اسلامی مالیاتی ادارہ بالکل ابتدائی مرحلہ میں ہو تو اس کے لئے جائز اور منفعت بخش کاروبار کی صورت چونکہ اس کی سزا کا انہی نہیں لیا ہے اسے فراہم ابھی نہیں ہو پارہی ہے، تو اس مجموعی اور اس ضرورت کے پیش نظر اسلامی مالیاتی ادارہ ایسی کچیز میں بھی اپنا سرمایہ لگا کر نفع حاصل کر سکتا ہے جو سودی کاروبار میں طوط ہوتی ہیں، لیکن اگر اسلامی مالیاتی ادارہ ایسی پوزیشن میں ہے کہ اسے مالی اعتبار میں جائز اور منفعت بخش کاروبار ملتے ہیں جن کے ذریعہ وہ جائز آمدنی فراہم کر سکتا ہے تو اس طرح کچھ نیز میں اپنا سرمایہ لگا کر سرمایہ کاری نہیں کرنی چاہئے۔

قاسمی صاحب:

یعنی شروع میں جائز ہے، جب مالی حالت مستحکم ہو جائے تو احتیاط کرے۔

مفتی نسیم احمد صاحب:

کی ضرورت ہے اس کو سیدانے ہے میری۔

مولانا بخش علی صاحب:

جائز ہے۔

مولانا حبیب اللہ ندوی صاحب:

میری رائے محفوظ ہے۔

مولانا حبیب اللہ سادہ صاحب:

..... جائز خرمن ہے (قاسمی صاحب)

مولانا برہان الدین سنبھلی صاحب:

اس تجویز کے سلسلہ میں بار بار فراہم آ رہے تو اس میں جو شرط میں نے لگائی ہے، بعض مغزات نے اس کی وضاحت بھی چاہی ہے، اسلام پر اقتصاد یہ تھا کہ ایسی کچھ جس کا طلال و قسہ دونوں طریقے سے کاہا جاوے، چاہے طلال کا وہ بار کوا لگ، مگر جس قسہ کا لگہ مکتی ہو اس کا حساب ملو، مگر مصلحت اس میں کوئی شہر لیتا ہے تو کسی دوسری مطلب ہے، میرا کہ جو اس نے مل حاصل کیا ہے قسہ مزدور سے اس کا لگ حساب مکتی ہو گا، بار بار اس سے انگ کرنی ہو، طلال حصہ سے کاروبار

ایک کرتی ہو تو ایسی کبھی بھی شیئر لینا جاتا ہے اس حصہ کے اندر جس سے مدد ملے گا اور ہار کرتی ہو یہ مطلب ہے یہ۔
خاصی صاحب:

میرے خیال میں کافی اس پر دائے ہو چکی تو اس پر انکا مانتا ایک کبھی ملتا جاتا ہوں اور یہ حضرات بیٹہ کر نام
 آزادار، بھٹوں اور سب چیزوں کو سامنے رکھ کر ایک تحریر تیار کریں گے، پھر آپ کے سامنے پیش کی جائے گی، اس مسئلہ
 کوئی اگال نہیں پر غم کرتے ہوئے اور اس سلسلہ کے اور مسائل کو اچھی فہمی کرتے ہوئے میں سوچتا ہوں کہ ایک اہم
 مسئلہ جس پر ہمارے دست ایم ایچ کھٹکے صاحب اور دوسرے حضرات تیار ہو کر آئے ہیں وہ اس پر بات کریں گے۔
 تو پہلے آپ کو کہہ رہے ہیں کہ ایک ٹی ٹی صاحب کو؟ موضوع کیا ہے؟ اسکا کیا پیکیج ہے؟ پہلے یہ لیا جائے، تو پھر
 کھٹکے صاحب تشریف لائے اور اس کے بارے میں وضاحت فرمائیے۔

ایک آواز:

عرض یہ کرنا ہے کہ اس وقت جو بات سامنے آئی کہ اسلامی مالیاتی ادارہ اگر ایسے کاروبار میں جس کا مدد ملت
 کے اور جو مدد ملتا ہے چیزوں پر ہو تو اس میں اگر وہ اپنا سرمایہ دیکھتا ہے تو اس کے لئے آپ نے یہ رائے معلوم کی ہیں تو کیا
 انفرادی طور پر اس کا کسی ایسے کاروبار کے اندر جو مدد ملے تو اس میں اسے شیئر لینا چاہیے تو وہ لے سکتے ہیں یا نہیں؟

خاصی صاحب:

یہ سوال بھی کبھی کو مدد جاتا ہوں کہ اسلامی ادارہ شیئر لے سکتا ہے یا نہیں؟ اور انفرادی چاہیے تو شیئر لے سکتے
 ہیں یا نہیں؟ اسی کبھی کو یہ سوال بھی آپ کا Refer کر دیا جاتا ہے۔

اچھا صاحب اب اسی ذیل میں بھی اور سو: بات بھی ہیں جن پر ہم تھوڑی دیر بات کرتے ہیں۔ ایک بات
 جو مسئلہ ہے کہ شیئر ہولڈرس کی اور حیثیتیں ہیں، ایک انفرادی حیثیت ہے اور ایک کبھی کے شیئر ہولڈرس کی اجتماعی حیثیت
 ہے جو اس کا ایک چیز ہے، یہ دو حیثیتیں قرار دی ہیں ان حضرات نے، ان کا کہنا ہے کہ شیئر ہولڈر اپنی انفرادی حیثیت میں
 اور ہر آف ڈائرکٹرز کے درمیان کیا رشتہ ہے؟ کیا ہر آف ڈائرکٹرز کے ہر صرف کی نسبت ہر شیئر ہولڈر کی طرف
 کی جائے گی یا نہیں، اب ذرا آپ حضرات تھوڑا دیر ان کے اس بات کو سنیں، کبھی قوانین کے ماہرین کا خیال یہ ہے
 کہ ہر آف ڈائرکٹرز شیئر ہولڈرس کی انفرادی حیثیت میں نمائندگی نہیں کرتا ہے بلکہ وہ کبھی کی نمائندگی کرتا ہے جس کا
 خود ایک علاحدہ قانونی وجود ہے، اس کی Legal Identity ہے، اس کا ایک شخص اعتباری ہے، یہ ان کا کہنا ہے، اگر کوئی
 شیئر ہولڈر مجلس عمومی میں کسی ایسی پالیسی کی مخالفت میں ووٹ دیتا ہے جو سودی لین دین پر مشتمل ہو، اکثریت حاصل نہیں
 ہونے کے باعث اس کی مخالفت کا ماب نہیں ہوتی، تو کیا اس صورت میں سودی لین دین کے اس عمل کی۔

فائدہ دو سال ہے وہ تو واضح ہو گیا، یہ لوگ جو ماہرین ہیں ان کا کہنا ہے کہ ایک شخص اپنی ذاتی حیثیت
 میں نہیں، اور اسی طرح جو ہر آف ڈائرکٹرز ہیں وہ شیئر ہولڈرس کی ذاتی حیثیت میں ان کے لئے نہیں ہوتے
 بلکہ کبھی جو کس کا ایک مجموعہ ہے جس کا اپنا ایک طہرہ قانونی وجود ہے، دراصل اس کبھی کی نمائندگی کرتے ہیں تو اب

ان کا کہنا یہ ہے۔ سوال جو ہمارے سامنے ہے وہ یہ کہ ان کے فعل کو ان شیئرز ہولڈرز کی طرف منسوب کیا جائے گا یا منسوب نہیں کیا جائے گا۔ اس سلسلہ میں شرع میں کونٹریکٹس کی لگائی جاتی ہیں، ہاں یا نہیں، جو بھی ہو جس تو سمجھتا ہوں کہ خالص فقہی طریقے پر اس کو سچے کی ضرورت ہے، لیکن یہ صورتحال کہ یہ لوگ کتنی کی جراثیم Legal Identity ہے اس کی وضاحت کی کرتے ہیں، ان کا خاص کی ذاتی حیثیت میں ملائکہ کی نہیں کرتے ہیں، اس کی وضاحت ان لوگوں کو کرنی پڑے گی جن ذہن دہین سے یہ رائے دی ہے، کیا میں ان لوگوں کو پہلے وضاحت کے لئے کہوں؟

مولانا زبیر احمد قاضی صاحب۔

اس میں جو سوال کا پہلا جز ہے اس میں جو تفصیل ہمیں جاری ہے اس سے تو کچھ میں آتا ہے کہ انوں میں رشتہ دی وکالت کا ہے، اکیلے ہو سکتا ہے۔

قاضی صاحب:

ذرا ان لوگوں کی وضاحت میں لیں پہلے، یہ لوگ کیا کہا جاتے ہیں، بلکہ تم تو ہم لوگ انہیں کے ہی انتظام اندہ اس پر، پہلے یہ لوگ وضاحت کر دیں کہ یہ لوگ کیوں ایسا کہتے ہیں اور اس کی کیا وجہ ہے؟

زبیر خاں صاحب:

جہاں تک شیئرز ہولڈرز کا سوال ہے، شیئرز ہولڈر انفرادی حیثیت سے کتنی کا ایک شیئرز ہولڈر ہوتا ہے، مگر بورڈ آف ڈائریکٹرز کو شیئرز ہولڈر سے الگ کرتے ہیں، اب یہاں سوال جو ہمارے سامنے ہے کہ اگر ایک کتنی شیئرز ہولڈرز کو یہ معلوم ہو کہ کچھ ایسے اس کا سرمایہ جو کبھی کے کاروبار میں لگ، باقی وہ سودی کاروبار سے ہوتا ہے، اگر وہ شیئرز ہولڈر کیونکہ ایک ہی وقت اس کو سال میں حقوق دیا جاتا ہے، جنرل ہاؤس میں شریک ہو کر وہاں خیالات کے اعتبار کا اسے ہر اختیار ہے، اگر وہ شیئرز ہولڈر اس جنرل ہاؤس میں شریک ہو کر جہاں اس کے خیالات کے اعتبار کا اسے ہر اختیار ہے، اگر کوئی ایسی کتنی باہر سے سودے کر کام کر رہی ہے اس کے خلاف روٹ دے کر وہ اپنی ذمہ داری سے بری ہو سکتا ہے، کیا اس کے بری ہونے کے بعد اس کا اعتبار خیال کرنے کے بعد دوبارہ بری ہو سکتا ہے۔

قاضی صاحب:

مسئلہ یہ ہے کہ چاہے شخصی حیثیت میں ہو یا شیئرز ہولڈر کی حیثیت سے ہو، آپ جیٹنوں کا جو بھی فرق کر لیں، یہ مسئلہ وہ پہلے اس مسئلہ میں سے الگ براہ راست اس کتنی کا مسئلہ ہے جو سودی کاروبار میں ملوث ہے، محض ذاتی نہیں ہے کہ سودے کوئی سرمایہ دہ لے لیتی ہے، بلکہ ہو سکتا ہے کہ وہ سودہ جاتی ہو اور سودہ لیتی ہو، تو محض ایک شخص اتنا کہہ کر کہ میں اس کی مخالفت کرتا ہوں اس سے جانش ہوں، اور اس پر ہماری تفریح ہوتی ہے وہ ایک ٹھنڈی کر جاتے، لیکن یہ سب ہماری کے اعتبار کے بعد اس پر سے کاروبار میں شریک رہے تو وہ ذمہ داری سے ہار لیتا ہے، ہاں اس سے پہلے یہ ہے کہ وہ ذمہ داری سے ہار لیتا ہے، ہاں اس سے پہلے یہ بات سمجھ میں نہیں آ رہی ہے۔

وطن خاں صاحب:

یعنی کہ شیئر ہولڈر کا پاس کی تحریر میں اس طرح سے یہاں دیا جاتا ہے کہ ایک اور ہے۔ جب انکسٹن یہاں ہوتا ہے، ایک پارٹی کے خلاف میں ووٹ دیتا ہوں، میں یہ خیال اظہار کرتا ہوں، مگر اکثریت سے دوسری پارٹی جسے میں نے نہیں ووٹ دیا، وہ جیت کر آتی ہے اور وہ حکومت کرتی ہے، اب جو پارٹی منتخب ہو کر حکومت کرتی ہے، اس کے تمام فیصلے کا میں جواب دہ ہوں، انکسٹن یہی صورت ہے۔

قاضی صاحب:

ایسے اس پر بات ہوگی، میرا خیال یہ ہے پہلا اور حضرات اپنی رائے دے دیں تو اچھا ہے۔

ایم ایچ کھٹک صاحب:

ایک وضاحت کرنا چاہتا ہوں، کبھی دو طرح کی ہوتی ہیں، پرائیوٹ لمیٹڈ، پبلک لمیٹڈ اور پبلک لمیٹڈ میں کچھ کمپنیز جو ہیں اسٹاک ایکسچینج پر Listed ہوتی ہیں، اور ان کے شیئرز کی Trading ہو سکتی ہے، جہاں تک جو شیئرز Trade ہو سکتے ہیں ان کی Trading ہو سکتی ہے، اب اس میں یہ Possibility ہے کہ وہ آدھی اپنا روپیہ نکال سکا ہے شیئر ریج کے، کچھ لیجے کوئی انجیر تک کی کٹنی ہے، اگر کل کو Diversification کے طور پر درخشاں بنانا چاہا اور وہ پاس کر دے اور شروع کرنے کی کوشش کرے تو اگر لمیٹڈ نہیں ہے اور اس کے شیئرز Listed ہیں تو وہ لیجے سکتے ہیں، تو جہاں تک سوال یہ ہے کہ وہ شیئر ریج سکا ہے تو ہو سکتا ہے اس کی نویت ایک ہو، اور اگر جہاں پرائیوٹ لمیٹڈ نہیں ہے یا پبلک لمیٹڈ ہے Listed نہیں ہے، اس میں ہو سکتا ہے اس کو شیئر ریج میں تکلیف ہو، مشکل ہو تو اس میں ہو سکتا ہے کہ فیصلہ ایک ہو، اس کی نویت ٹھنڈی ایک ہو جانے کی۔۔۔۔

ملفوظ الدین صاحب:

یہ جو بتایا گیا کہ بورڈ آف ڈائریکٹرز جو ہے وہ کبھی کالوٹا لیا دے لیکن افراد کا وہ لڑا لہو نہیں ہے، اس کا کیا مطلب ہے؟ اس کی وضاحت ہونی چاہئے، اجراء سے محروم بنانا ہے۔

کمال فاروقی صاحب:

میں سمجھتا ہوں کہ اس میں خود اسامیسم تانے کی ضرورت ہے، مسئلہ یہی سمجھ میں آئے گا، کبھی جو جتنی ہے اور شیئر ہولڈر سے منشی ہے، اور شیئر ہولڈر جس جہانی Annual General Meeting کے اندر ایک خاص یہ ہم لمیٹڈ کبھی کی بات کر رہے ہیں جو بڑی کٹنی ہے، پرائیوٹ لمیٹڈ کبھی جو فورم کی طرح ہوتی ہے اس کا بھی کمپوزیشن اس طرح سے ہوتا ہے۔ لیکن جو لمیٹڈ کٹنی ہے اس میں شیئر ہولڈر ہوتے ہیں، اور شیئر ہولڈر ایک خاص تعداد میں ہر سال ڈائریکٹرز کو Appoint کرتے ہیں By Rotation، جیسے کہ مثال کے طور پر مجموعی تعداد جو ہے ڈائریکٹرز کی دو ہے تو اس میں سے چار ہیں گے اور اس میں سے تین رہ جائیں گے By Rotation، اب

Annual General Meeting کے اندر جو شیئر ہولڈر کو حق دیا جاتا ہے وہ دو تین چیزوں کا دیا جاتا ہے۔ ایک تو یہ ہے کہ وہ اکثریت سے Approve کرے گا، دوسرا یہ ہے کہ وہ ڈائریکٹرز Appoint کرے گا Rotation والے اور تیسرا یہ ہے کہ اگر کوئی Extra اور Daisy کام جو Diversification وغیرہ کا بہت Major کردہ ہے اس کے اوپر ایملی رائے دے گا، جہاں تک روزمرہ کے کاروبار کا تعلق ہے وہ بورڈ آف ڈائریکٹرز ہی Run کریں گے، روزمرہ جو کچھ بھی ان کا ایک سے پسند لینا ہے یا نہیں لینا ہے، کیا کام کرنا ہے یا نہیں کرنا ہے، وہ جو اس کا Main Object ہے اس کے دائرہ میں رہ کر، جن چیزوں نے Main Frame Work (بنیادی چارچہ) Day پیشک میں یا کسی نظم انتظامی ایجنٹ اپنا پایا ہوا ہے اس دائرہ کے اندر وہ کر ڈائریکٹرز جو چاہیں وہ Today Affairs میں اپنے کسی طرح سے کاروبار کریں گے، وہ ڈائریکٹرز ہی Decision کریں گے اور عام شیئر ہولڈر اس میں حصہ نہیں لے سکتا صرف اینڈ جنرل پیشک کے اندر شیئر ہولڈر کو اثر پہنچا دینا ہے Original جو اس کے پروگرام ہیں جو جاری نظر کے اندر Suppose کر سچے کہ وہ عطلال پر دیگر چیزیں اور وہ اس کو Diversity کر کے حرام کی طرف جارہے ہیں تو اس کو اختیار ہے بات کرنے کا، وہ ہاں وہ بول سکتا ہے اس کے اندر Objection بنا کر Raise کر سکتا ہے، لیکن اگر کوئی Normal کام ہے اس کے اندر شیئر ہولڈر کو کچھ زیادہ بولنے کا اختیار نہیں ہوتا۔۔۔ ہاں بالکل بالکل بات تو یہ ہے کہ وہ ڈائریکٹرز جو ہے وہ نمائندہ ہے شیئر ہولڈرز کا۔

قاضی صاحب:

یہ آپ لوگوں نے کہا کہ نمائندہ ہے ایک کہنی کا، جو ایک الگ Legal Identity رکھتا ہے شیئر ہولڈر کا اپنی انفرادی حیثیت میں نمائندہ نہیں ہے یہ صورتحال کی لفظ تصور ہے؟

کمال قادری صاحب:

ہی ہاں، بس یہ کہ ڈائریکٹرز جو ہے وہ شیئر ہولڈر کا نمائندہ ہے، کہنی بالکل Separate Identity رکھتا ہے، وہ اس کہنی کو چلانے کے لئے باقاعدہ ایک حکام ہے جس کو بورڈ آف ڈائریکٹرز کہا جاتا ہے، لیکن وہ بورڈ آف ڈائریکٹرز جو Appoint ہوگا وہ Appoint کیا جائے گا شیئر ہولڈرز ہی کے ذریعہ، چاہے وہ Two Thirds کی Majority والا ہو، One Third والا ہو، لیکن بورڈ آف ڈائریکٹرز جو Appoint ہو کر۔۔۔

قاضی صاحب:

یعنی شیئر ہولڈر Represented By Board Of Directors ہے یا؟ (بالکل قادری صاحب) صورت حال یہ ہوئی کہ شیئر ہولڈرز کی نمائندگی بذریعہ بورڈ آف ڈائریکٹرز ہو رہی ہے، اس لئے بورڈ آف ڈائریکٹرز کی حیثیت کو باور رکھ کر کہ ہمارے شیئر ہولڈرز کی حیثیت تو یقین کی ہے، انہوں نے اپنا اختیار ان کو دے دیا ہے۔ ہمارے دامن خالص صاحب نے جو Peoples Representation Act ہے اس کا حوالہ دیتے

ہوئے یعنی جس طرح آپ سرکار میں شریک ہوتے ہیں مگر اس کا حال دیا ہے اس پر ذرا بعد میں عرض کروں گا۔ لیکن یہ بات تو واضح ہوگئی کہ اس میں اس طرح لکھا ہوا ہے کہ کتنی قوانین کے ماہرین کا خیال یہ ہے کہ بورڈ آف ڈائریکٹرز شیئر ہولڈرز کی انفرادی حیثیت میں نمائندگی نہیں کرتا ہے بلکہ وہ کتنی کی نمائندگی کرتا ہے جس کا خود ملاحظہ قانونی وجود ہے۔ یہ لفظ ہے؟ (یہ لفظ ہے قانونی صاحب) آپ حضرات اس پر متفق ہو جائیے تو ہمارا کام آسان ہو جاتا ہے، کہہ رہے ہیں کہ صاحب بورڈ آف ڈائریکٹرز شیئر ہولڈرز کی انفرادی حیثیت میں نمائندگی نہیں کرتا بلکہ وہ کتنی کی نمائندگی کرتا ہے، کتنی نام ہے اس مجموعہ کا جو شیئر ہولڈرز سے بنتی ہے یا زیادہ سے زیادہ Promoters کا اس میں اضافہ کر دیتے آپ، تو Promoters اور Share Holders دو بھی ایک طرح کا شیئر ہی ہے، ان کا وہ بنیادی شیئر ہے، یہ ایک الگ مسئلہ ہے، جن کو بھی ہم شیئر ہولڈرز ہی سمجھیں گے، تو کتنی نام ہے اس مجموعہ کا جو شیئر ہولڈرز کے اکٹھا ہونے سے وجود میں آتی ہے، اب شیئر ہولڈر ایک کتنی میں شیئر لیا ہے، ایک اس کا نام مجاہد الاسلام ہے، محمد اسحاق ہے، رحمن خاں ہے، تو یہاں پراسرار رحمن خاں کا تو سوال ہی نہیں ہے، لیکن اس کتنی کا وہ شیئر ہے، اس کا ایک جز ہے اس کا ایک رکن ہے۔ اسی مجموعہ کی نمائندگی کر رہے بورڈ آف ڈائریکٹرز، اس لئے اگر آپ یہ لکھتے کہ بورڈ آف ڈائریکٹرز شیئر ہولڈرز کی ذاتی حیثیت میں نمائندگی نہیں کرتا ہے تو شاید جائز ہو جائے لیکن یہاں جب آپ نے کہہ انفرادی حیثیت میں نمائندگی نہیں کرتا تو شاید یہ بات صحیح نہیں، اس پر اگر آپ لوگ اتفاق کر لیں تو ہم آگے بڑھیں۔

کمال فاروقی صاحب:

حضرت جبر آپ نے فرمایا وہ بالکل درست ہے، Translation میں کتنی جگہ سی غلطی ہوئی ہے،

انگریزی سے اردو میں Translation ...

قاضی صاحب:

غلطی کتنی نہیں، یہ غلطی بنیادی ہوگئی ہے، اس لئے ہم لوگ اس بات کو دہریں لیتے ہیں کہ شیئر ہولڈرز کا انفرادی حیثیت میں نمائندہ نہیں ہے یہ لفظ ہے شیئر ہولڈرز کا مجموعہ جس کا نام کتنی ہے، یا شیئر ہولڈرز ان کی ہی نمائندگی کرتا ہے۔ دراصل بورڈ آف ڈائریکٹرز (بالکل ٹھیک کمال فاروقی صاحب) اب مجھے اجازت دیجئے ہیں آپ لوگ ایک بات اور کہہ دوں گے اس کے کہ آپ لوگوں کی رائے لوں، یہ ہمارے رحمن خاں صاحب نے ایک بڑا اہم سوال کھڑا کیا ہے، یہ میں نہیں کہہ سکتا کہ میں اس کی صحیح تصویر کر سکتا ہوں یا نہیں، حکومت کا بالکل صحیح ہے کہ حکومت کی حیثیت بھی دراصل عوام کے نمائندہ کی ہوتی ہے، خاص کر کوئی جمہوری حکومت میں۔ اس کو آپ کہتے ہیں کہ صاحب عوام کی حکومت عوام کے لئے عوام کے ذریعہ، جمہوریت کی تعریف کرتے ہیں آپ لوگ، تو وہاں پر بھی حکومت عوام کی مانی جاتی ہے، عوام کے ذریعہ، مطلب عوام کے منتخب افراد کے ذریعہ، اور عوام کے لئے یعنی عوام کے مفاد کے لئے جو فیصلہ بہت اچھی چیز ہے، وہی بھی حکومت میں بھی یہی ہوا کرتا ہے، لیکن جب کسی ملک کا ایک دستور بن گیا تو اس کے بعد ہم ووٹ بندو دی تو اور ہم ووٹ دیں، چاہے بی بی جے پی کو دیں جو باہری مسجد توڑ دے یا کسی اور کو دیں جو اس کی

خلافت کرے، یا سارے سودی کاروبار کرے، اس میں صورت جبر کی ہے، یعنی ہم کو اپنے اختیار سے شریک باغیر شریک ہونے کا کوئی موقع ہمارے پاس نہیں ہے، لہذا نہ کی گئی ہے، آپ اپنے حق لاءتہ کی کو استعمال کریں یا استعمال نہیں کریں، لیکن جو گنہ گشت کو کسی اسٹیمٹ، جو اسٹیمٹ ہوتا ہے، اس کے سامنے سارے ہی لوگ جبر کا شکار ہیں، ان کو بہر حال اس کے تحت چلنا ہے، اور وہ خود سے کر بھی، اور اس کا ملت میں دے کر بھی، اور وہ سواقت میں دے کر بھی، بھانے اس کے جو ان کی چیز کا معاملہ ہے ان کو مکمل طور پر اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا، اس لئے کہ ہم کو اختیار ہے کہ ہم اس کتنی میں شریک ہوں یا شریک نہیں ہوں، لہذا انھوں نے غلطی کی جو ابھی ہم پر اس حد تک نہیں آتی ہے اگر ہم نے اپنی اپنی کوشش کرنی کہ حکومت صحیح بنادوں پر قائم ہو، اس کے باوجود اگر نہیں قائم ہو سکتی تو حکومتوں کے مل کی ذمہ داری ہم پر اس وجہ نہیں آتی جس طرح کتنی میں ذمہ داری شریعت کے بعد اس کے مل کی ذمہ داری ہم پر پڑتی ہے یہ بات سمجھ میں آتی ہے ہمارے باب آپ حضرات اس پر رائے دے دیتے تھے۔

مفتی مصلح الدین صاحب:

چونکہ وہ مؤکل ہے، اور وکیل ہے، اپنے تصرفات وکیل کو بہرہ دے دیتے، اب وکیل جو کچھ بھی کرے گا اس کی نسبت مؤکل کی طرف ہوگی اس لئے وکیل نے اگر کوئی ایسا مل کیا ہے جو قاعدہ ہے تو مؤکل بھی اس کا ذمہ دار ہوگا، اب یہ کہ مؤکل ایک مجلس میں وکیل کی موجودگی میں کہہ رہا ہے کہ فلاں چیز کی اجازت میری طرف سے نہیں ہے تو پھر اتنی حد تک وہ وکیل معزول ہو جاتا ہے، یعنی مؤکل وکیل کی موجودگی میں یہ کہتا ہے کہ فلاں مل کی اجازت میری طرف سے نہیں ہے، میں اس کا خلاف ہوں، تو پھر اس تصرف میں وکیل معزول ہو جاتا ہے، مگر جب اس نے اپنے اختیار سے اس کو وکیل بنایا ہے، اب اس کا مطلب تو یہ تھا کہ جتنے بھی تم تصرفات کرے گے میری طرف سے اس کی اجازت ہے، اب اس کے بعد جب یہ کہتا ہے کہ فلاں مل کی اجازت آپ کو نہیں ہے تو اب یہ معزول کر رہا ہو وکیل کو، (تنبیہ کیا فلاں؟) قاضی صاحب! اب یہ معزوری تو جائز نہیں ہے، اب وہ یا تو بالکل معزول ہو جائے گا۔ تو شخصی طور پر وہ معزول ہو گیا ان کا جواب وہ جب ان کا لاءتہ دہندہ (اور وہ جو ذمہ داری اس کی ذمہ داری ان پر نہیں آتی قاضی صاحب!) ان پر نہیں آتی لیکن اس کے لاءتہ یہ کہ گئے مل کے پھر دوسرے معاملات ان کی طرف منسوب کیے ہوئے گئے۔

قاضی صاحب:

آپ نے کہا کہ عزل صرف اس خطہ میں ہوا ہے جس میں انہوں نے اپنی طاقت ظاہر کر دی، آپ کا مطلب آپ کے الفاظ میں شاید غلطی زبان میں یہ ہو کہ اگر مؤکل نے کسی کو کسی ذمہ داری کے لئے وکیل بنادیا، اور ایک خاص جزیہ میں اجابت دی کہ ایسا مت کرنا تو اس اجابت میں جو مل کا اور کتاب کرے گا اس حد تک وہ معزول سمجھا جائے گا، دیگر امور میں وہ وکیل رہے گا، جو مطابق امر کے اور مطابق مؤکل کے وہ مل کر رہا ہے تو اس لئے وہ مل جو اس نے اس کی رائے کے خلاف کیا ہے اس کی جواہری اس پر نہیں آتی ہے میں آپ کی بات سے بھی مطلب سمجھتا ہوں، یہ تنبیہ لاءتہ حضرت کے منع کرنے کے باوجود بھی ذمہ داری سے ہمیں نہیں ہوگا اگر چہ اس مل میں وہ معزول ہو جائے گا۔

مفتی احمد خان پوری صاحب:

.... تو اس لئے وہ معزول نہیں ہوگا اور بری نہیں ہوگا۔

قاضی صاحب:

اور میں نے جو سوال کیا تھا وہ سوال... لیکن بہر حال بورڈ آف اڈمنسٹریشن جو ہے وہ قلمبند ہے شیئر ہولڈرس کا، اس لئے اصولی اور اصولی بات یہ ہوتی ہے کہ شیئر ہولڈرس ہر اس کی ذمہ داری عائد ہوتی ہے جو بورڈ آف اڈمنسٹریشن تصرفات کرتے ہیں، اس لئے کہ جو منافع ان کے تصرف سے پیدا ہوتا ہے، اس منافع میں بھی آپ اختیاق رکھتے ہیں، اگر کوئی نقصان ہو سکتا ہے تو اس کے بھی آپ تحمل ہوتے ہیں، تو تصرفات کے بارے میں عمومی طور پر یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ بورڈ آف اڈمنسٹریشن کے تصرفات رجوع کرتے ہیں شیئر ہولڈرس کی طرف، یہ تو عمومی بات ہے، اس سے تو اتفاق ہے، ہر سب لوگوں کو اس میں نے پوچھا تھا، راسل، مارکسٹ، والی مثال یہاں منطقی نہیں ہو سکتی، اس لئے کہ حکومت کی صورت حال دوسری ہوتی ہے، یہاں ہم شریک ہوں، امت ہوں، ہمیں اختیار ہے، اور پہلے سے جب معلوم ہے کہ اس میں سہی کا رد ہوا ہوگا، یا اعیانہ پائندہ شراب کا رد ہوا ہوگا یا خنزیر کے گوشت کا رد ہوا ہوگا تو ہمارے لئے شریک ہونے کا سوال ہی پیدا اس میں نہیں ہوتا۔

مفتی احمد خان پوری صاحب:

اڈمنسٹریشن کے سلسلہ میں جو فرمایا گیا، تو حقیقت تو یہ ہے کہ اڈمنسٹریشن تو اس پالیسی کو نافذ کرتا ہے جس کو سب نے طے کر رکھا ہے، اب جب پالیسی طے کی جا رہی ہے اس وقت تو اکثریت کی رائے کو مستقر قرار دیا گیا، اور یہ بھی طے ہے کہ اڈمنسٹریشن کو اس کے مطابق کرنا ہے، پھر اڈمنسٹریشن کے متعلق یہ کہنا کہ اس نے منگل کی رائے کے خلاف کیا اور وہ معزول ہوا باقی حد تک، یہ کیسے درست ہو سکتا ہے؟

قاضی صاحب:

مؤکوں کے مجموعہ کی اکثریتی رائے کے مطابق اس نے عمل کیا۔

مفتی احمد خان پوری صاحب:

اس لئے کہ وہ تو اڈمنسٹریشن بنا ہی گیا ہے اس لئے، اس لئے کہ اڈمنسٹریشن کے لئے خود یہ اصول وضع شدہ ہے، تو اس کو اکثریت کی رائے کے مطابق یہ کام کرنا ہے

مفتی مصلح الدین صاحب:

فرضی حد تک وہ معزول ہو گیا۔

مولانا مجیب اللہ ندوی صاحب:

یہ مسئلہ جس طرح سے ہے، یہ جو جاتی بات ہو چکی جا رہی ہے یہ اسی پہلے مسئلہ سے جڑا ہوا ہے، بالکل سے کوئی بات سے؟ اور اس کو، جمع کر لئے کہ جو پہلے آپ نے

قاضی صاحب:

دوست کو مولانا ایک علامہ و مسئلہ دار، ایسی کچھ جوائی اساس پر قائم ہوتی ہے، اس میں جب ہم حصار بنے جاتے ہیں، فریق بنے جاتے ہیں، تو دباں پر بہت سے ناجائز فیصلے ہوتے ہیں، تو یہ ناجائز فیصلے جو ہوتا ہے اس کی ذمہ داری ہم پر ہوتی ہے یا نہیں؟

کمال فاروقی صاحب:

حضرت اس کا اصل میں جو مسئلہ ہے یہ پہلے والے مسئلہ سے جڑا ہوا ہے، اس میں یہ فوراً طر مالیں آپ لوگ کہ بورڈ آف انٹریکٹس جو ہے جیسا آپ نے فرما دیا کہ کوئی کام ایسا نہیں کر سکتا جو میورڈم آف ایسوسی ایشن کے اندر Main Objects کے باہر ہو، بورڈ آف انٹریکٹس جو ہے Main Objects کے باہر کبھی کوئی کام کرنے کی کوشش کی جائے گی تو پہلے انڈول جنرل میٹنگ میں یا Extra Ordinary General Meeting کے اندر اس کی تمام شیئر ہولڈر سے اجازت لگنا پڑے گی، جو Frame Work: Border ہے، جو Main Object کا Frame Work ہے، جو ہم پہلے Decide کر چکے ہیں کہ وہ کر رہا ہے جو کام، حلال کام کرنے جا رہے ہیں لیکن وہ جب اپنے Other Objects میں آتے ہیں تو اس کو Achieve کرنے کے لئے، اس کو حاصل کرنے کے لئے، تو اس کو مجبوراً دھر دھر جانا پڑتا ہے، بورڈ آف انٹریکٹس جو ہے Main Objects سے باہر نہیں جاسکتا، وہ غیر قانونی ہوگا، رہتا تو ہوگا اس کو اس Main Frame Work کے اندر، جو اس کو چھاننے کے لئے روزمرہ کسی طرح سے چلا رہا ہے، کس سے تعلقات رکھتے ہیں، کس کو Appoint کرتا ہے، کون سے بینک جاتا ہے، کیسے جاتا ہے، وہ الگ مسئلہ رہا۔۔۔۔۔۔) اصل میں حضرت ونگٹ کے اوپر ہم لوگ بالکل Discuss نہیں رہے ہیں۔ یہ تمام معاملہ جو آ رہا ہے جس شیئر ہولڈر وغیرہ کا اپنا شکایت کچھ کے اوپر آ رہا ہے، ہم لوگوں نے جو سمجھی میں اور اس سے پہلے جو Discussion کیا ہے جو آٹھوں لوگ (ماہرین) بیٹھے تھے وہاں، اور اس میں کچھ ایسی تباہی آئی تھی جو ہم آپ لوگوں کی اس میں مدد بہری پا رہے تھے، اس کے اوپر کوئی Discussion نہیں آ رہا ہے۔

قاضی صاحب:

کوئی کیسے ہوتا ہے؟ یہ ہی نہیں ونگٹ والے لوگ، ابھی آئے ہیں وہ کہہ رہے ہیں کہ ابھی ہم لوگوں نے میٹنگ میں نہیں کیا ہے، اس لئے اس وقت ہال رہا ہوں آپ لوگوں کے انتظار میں، تمہاری بحث کرا کے، انشاء اللہ صبح کے بعد ہم انہیں کے تو اس پر بات کریں گے، اور اس وقت سے لے کر آپ لوگوں کو بیٹنی کی اجازت نہیں، ویسے بھی آپ لوگ سوئی نہیں ہیں کہ قبول کریں، آپ کو خبر کی غلطی ہو کر ہے، اٹھنا تھا کہ آپ لوگ بیٹن کرنا کو پوری طرح Discuss کر لیں، جیسے جیسے، یہ غلط صورتی ہے، اور صبح کے بعد اس کو آپ لوگ پیش کریں، میں سمجھتا ہوں کہ بات اس وقت ختم کی جائے، اس کا وقت کر رہے ہو رہے، آپ لوگ صبح کریں گے، پھر لڑ پڑائیں گے، اور غلطیوں پر ہم لوگ صبح کے بعد فوراً نہیں کے، اس اور اس ونگٹ پیش کیا ہے کہ وہ اپنی طرف سے کھینچ کر لے گا،

اگر ضرورت سمجھیں تو مولانا برہن الدین صاحب، مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب، مولانا حمید رضا اسماعیلی صاحب، مولانا حقیق احمد تنویری صاحب، مولانا ابراہیم صاحب، بحر روضہ اور مفتی احمد خان بدوی صاحب ان حضرات کا میں نے نام لے لیا ہے، لکھ لیجئے، ان حضرات سے اس پر آپ ضرور بحث کر لیں۔ ان لوگوں کا قبول نسخہ کیا جاتا ہے۔

جو بیسویں نشستہ

قاضی صاحب:

حضرات آپ نے پہلے دن اسلام کے نظام عشر کے بارے میں مختلف مسائل پر تفصیلی بحث کی تھی، اور اس پر بحثیں بنا دی تھی، کمپنیوں نے اپنا کام کیا بھی ہے، اور کچھ ابھی آخری صورت انشاء اللہ، لوگ الگ بندہ کر دے لیں گے، ابھی جو دوسرا مسئلہ کل سے شروع ہوا ہے، بینکنگ سے متعلق جو چند مسائل اٹھے ہیں، ان میں سے کئی مسئلوں پر آپ نے گفتگو کی، بعض پر اتفاق ہوا، بعض پر اختلاف ہوا، اور کچھ جن میں بہت سے علماء کے جوابات بھی حاصل کئے گئے تھے پہلے سے، اور بعض سوالات ملے ہیں، تو میں سمجھتا ہوں کہ تفصیلی بحث تو شاید اس پر نہیں ہو سکے گی، اور اس مسئلہ کا حق یہ ہے کہ اس پر مستقل ایک نشست ہو جس میں یہ ماہرین بھی ہوں اور ہمارے علماء بھی ہوں، انہیں یہ ہے کہ یہیں پر ہمارے بعض دوست جا بیٹھیں جس لیکن ہم انشاء اللہ کوشش کریں گے کہ ان مسائل پر تفصیل سے غور کرنے کے لئے ایک مستقل نشست کی جائے، ابھی میں صرف جناب احسان صاحب کو تکلیف دوں گا کہ جو سوالات ہیں ان کے سامنے باجوہ مقابل انہوں نے تجویز کیا ہے یا جو ان کی خواہاں ہیں ان کو صرف آپ کے سامنے رکھ دیں تاکہ ذہن اس کی طرف متوجہ رہے، اور آئندہ جب اس کی کوئی نشست ہو تو ہمارے بیٹے کے بعد تو اس وقت اگر آپ کے پاس اس سلسلہ میں تفصیلی مشاورت چاہئے تو آپ جواب بھی دیں، اور پھر اجتماع ہو تو ہم لوگ بندہ کر کے اس کے بارے میں کوئی فیصلہ لے سکیں، میں جناب احسان صاحب سے درخواست کرتا ہوں۔

احسان صاحب:

کل Bill Discounting کا ایک مسئلہ رکھا گیا تھا اس کی جو مباحثہ ہوئی ہے کہ مال بیچنے والا جو ایک شہر میں رہ رہا ہے اور خریدنے والا دوسرے شہر میں رہ رہا ہے، مال بیچنے والا مال کو دوسرے شہر کے لئے روانہ کرتا ہے سوراہنے کے لئے، بعد اور یہ بیچنے والا ملٹی پلے کی جگہ اپنا ہی نام لکھتا ہے، یہ خریدار کا نام نہیں لکھتا، اور ملے سے کوآرڈر دیتا ہے کہ یہ مال جو جس شہر پہنچ رہا ہوں یہ دوسرے شہر میں مجھے ہی ملے، یہ ملٹی جو ہے مولا قابل جہلہ ہوتی ہے، اب اگر یہ بینک سے چور لیا جاتا ہے، مال بیچنے والا جو اس سے پہلے کہ خریدار سے وصول کرے، یہ ملٹی کی پشت پر یہ لکھ دیتا ہے کہ اس ملٹی کا مال اس بینک کو دے دیا جائے، بینک ان ملٹی کا مالک ہو جاتا ہے اس طرح سے، اور ملٹی ایک مار بینک میں رہنے کے بعد، چور مال چور لے کر یہ اختیار بھی ہوتا کہ ملے کو دوبارہ لکھ دے کہ یہ مال بینک کو نہ دیا جائے، اگر وہ ایسا کئے گا بھی تو قاعدہ اس کا کوئی عمل نہیں ہو سکتا، ملے سے اس کی اس حیثیت کو نہیں دے گا، کیونکہ اس سے ملٹی بینک سے حوالہ نہ دی، اب بینک سے یہ ہزار روپے کے کوئی جس آٹھ سو روپے یا نو سو

روپے لے لیتا ہے، بینک یہ سمجھتا ہے کہ اس فیکٹی کا پورہ خریدا ہے ایک مہینہ کے بعد ملے گا تو یہ ایک سو روپے Difference جو ہے اس کا Service Charges بھی ہیں اس میں اور ایک مہینے کا سود بھی ہے، کیونکہ بینک کا اچھا اندازہ ہے سوچے گا تو ظاہر ہے اس کی مالیاتی ادارے کے لئے یہ فعل قابل قبول نہیں ہوئی، لیکن اس کی ایک دوسری شکل جو تجربہ کرتے ہیں، اور اس کو مراد بھی کہ فعل میں اگر اچھا یا جائے تو اس میں آپ لوگوں کی کیا رائے ہوگی، اس کی شکل یہ بنتی ہے کہ مال بیچنے والا یہ کہتا ہے بینک سے اسلامی مالیاتی ادارے سے کہ اس مال کا ایک ہزار روپے میں خریدا موجود ہے، میں آپ کو ایسا پتہ بتاؤں گا کہ وہ اس مال کو آپ سے ایک ہزار روپے میں لے لے گا، اور آپ کی میں بات بھی کرنا چاہوں اس سے، آپ کا سود بھی ملے گا تو چاہوں، آپ یہ مال مجھ سے لو سو روپے میں خریدا لیجئے، اس میں جو مال کا آخری خریدار ہے وہ بینک میں کہتا ہے کہ یہ مال آپ میرے پاس بچھاویں گے تو میں ایک ہزار روپے میں آپ سے خریدا نے کے لئے تیار ہوں، اس فعل میں اور پہلی شکل میں فرق یہ ہے کہ پہلی شکل میں اگر بینک کا پورہ خریدا ہے وصول نہیں ہوتا، خریدا اس مال کو لینے کے لئے تیار نہیں ہوتا، تو بینک لوٹ کر اس کے پاس آتا ہے جس نے پورہ بینک سے لیا ہے اور بینک کو ملتی رہی ہے، آپ کا مال دو لینے کے لئے تیار نہیں ہے، فیکٹی چھڑانے کے لئے تیار نہیں ہے، لہذا آپ دو دیکھیں، دیکھئے جو ایک طرح سے یہ قرض ہو اگر جس نے بینک میں دیا تھا اور دو دیکھیں قرض وصول ہوا ہے اس سے، لیکن دوسری شکل میں یہ قرض کی وضاحت نہیں ہوگی، اس میں دو مال کا بیچنے والا پہلے ہی کہہ دے گا، دیکھئے میں آپ کا سود اتنا کرانے دیتا ہوں لیکن بعد میں اگر وہ اپنے سود سے سے کھرجاتا ہے اور دو مال نہیں لیتا تو اس کی میرے اوپر کوئی ذمہ داری مٹا نہیں ہوگی تو یہاں دو اگر سود سے سے کھرجاتا ہے تو بینک کے ہاتھ میں جو کچھ بھی مال ہے وہ ایک ہزار کے بجائے آٹھ سو روپے میں بک جائے گا کیا سو روپے میں بک جائے گا، وہ بینک کا مال ہے اس میں دو خریدا ہے یہ نہیں کہے گا کہ اگر آٹھ سو روپے میں بکا تو دو سو روپے مجھے اس میں نقصان ہو گیا، آپ مجھے یہ دوسرے روپے دے دیجئے اور Service Charges جو میرے ہیں وہ بھی دیجئے تو دوسری شکل مراد بھی ہو سکتی ہے کہ وہ جو بیچنے والا ہے اس سے بالکل تعلق منقطع ہو جائے، پورہ بینک مال کے اوپر انحصار کرے یا کھریدار کے اوپر انحصار کرے تو اگر آپ اس کا اندازہ رکھتے ہیں تو مراد بھی کے طور پر اسلامی مالیاتی ادارہ چاہئے لگا اسکیم کو۔

ایمن الحسن رضوی صاحب:

میں مطمئن کہ کرنا چاہا تھا کہ پہلی صورت کو آپ نے ناجائز کیوں قرار دیا، پہلی صورت جو ہے مثلاً میں بتاؤں آپ کو، میں وضاحت کے طور پر عرض کرنا چاہتا تھا، جیسے Promissory Note ہے ایک شخص کے میرے Favour میں کسی کا تعویض کرنا، Promissory Note ہے، جس پر میں دعویٰ کر کے کبھی بھی اس رقم کو حاصل کر سکتا ہوں اگر وہ نہ دے، اب یہ Promissory Note از روئے قانون قابل انکشاف ہے، میں اس کو کسی اور شخص کے نام منتقل کر سکتا ہوں تو میرے حق میں جبراً یا ہزار روپے Promissory Note ہے وہ میں چار ہزار یا پانچ سو روپے میں کسی کے ہاتھ فروخت کر سکتا ہوں، اس کے نام Hand Over کر سکتا ہوں، اب اس شخص کو یہ

اقتدار حاصل ہو جاتا ہے کہ وقت مقرر پر وہ پانچ ہزار روپے اس شخص سے وصول کر لے، اس سو دے میں ناجوازی کی بات مہر کی جگہ میں نہیں آتی۔ میں نے شاید ایک بات بتائی ہے تو پہلی صورت آپ نے بتائی تھی اس میں ناجوازی کی صورت کیسے؟ اس لئے کہ آپ نے اپنے منہ سے تصوراتی طور پر ایک قطعہ سود استعمال کر لیا، اس کو صرف حق منت آپ نہ کہیں تو کیا حق ہے؟

احسان صاحب:

نہیں ایسا ہے جو رقم ہے اور ایک فرض ہے اس کا سرٹیفکیٹ ہے، تو دور فقہ جو ہے کوئی دل نہیں ہے وہ پورے ہے، اچھے کو کیا یاد دہشت پر غریب تو میں گھستا ہوں اس کی اجازت ملا نہیں دیں گے۔

امین الحسن رضوی صاحب:

نہیں نہیں ہے Promissory Note، دشمن میں نہیں آتا، دشمن نہیں ہے، وہ میرے خیال میں لقمی اعتبار سے دشمن نہیں ہے، کرنسی نوٹ تو دشمن ہے، اس میں کیا بچا ہے، لیکن Promissory Note تو دشمن نہیں ہے، Promissory Note دشمن ہو گا کیا؟

احسان صاحب:

Promissory Note، Currency Note میں صرف اتنا فرق ہے کہ کرنسی نوٹ جو ہے کوئی بینک یا Authorised اور دی بی بی کرنا ہے اور Promissory Note ہر آدمی جاری کر سکتا ہے، اس کے علاوہ فرق نہیں ہے، کرنسی نوٹ بھی ایک طرح Promissory Note ہے۔

امین الحسن رضوی صاحب:

میں یہ کہنا چاہ رہا تھا کہ لقمی اعتبار سے کرنسی نوٹ کو ہمارے ہی سمیٹا دے، دشمن Declare کر دیتے ہیں Promissory Note دشمن نہیں ہے، ہائیڈ ہے صرف۔

احسان صاحب:

یہاں مسئلہ صرف پراسیوری نوٹ کا نہیں تھا، جیسے جو چٹھی لگی ہے اس کے اور چٹھی میں جہدال ہے اس کا مسئلہ تھا، اس میں مال کی خرید و فروخت، چٹھی کی خرید و فروخت کی تو بات ہے، بین اصل میں ہوتی نہیں ہے، وہ ایک طرح سے چٹھی کی ضمانت کے اور بینک کا فرضی ہوتا ہے۔

امین الحسن رضوی صاحب:

لیکن آخر شرعی اعتبار سے ۱۲۰۰ ہے، میں نے عرض کیا تھا کہ آپ نے فرمایا کہ شک میں کہ وہ اس پر حق لکھتے اور عدالت کے معاوضہ میں سو لیتا ہے، یہ تو ایک تصوراتی بات ہوئی، فرض کیجئے کہ اسلامی ادارہ تصور میں ہی نہ لائے کہ میں سو روپے دہا ہوں بلکہ صرف ہم حق منت، نہیں اس کو۔

احسان صاحب:

نہیں ایسا ہے کہ اس میں ایک تو دو ٹیکس ہوتی ہیں جو بیک Bills Collection کا اور Bills Purchase کا کام کرتے ہیں، ایک ٹیکس میں بیک کا اپنا ورگٹ ہے اور دوسری ٹیکس میں بیک کا اپنا پورے ٹیکس لگتا ہے، جب بیک کا اپنا پورے ٹیکس ہے تو اس کے Charges زیادہ ہوتے ہیں یہ نسبت اس کے جہاں اس کا اپنا پورے ٹیکس لگتا ہے، جس سے یہ ظاہر ہے کہ جو زیادہ چارج بیک نے لگادو اپنا پورے ٹیکس کی بنیاد پر لیا۔

ایمن ایگمن رضوی صاحب:

یہ تو مثال کی بات ہوئی۔

احسان صاحب:

Financing ہے (اصول کی بات کیا ہے، رضوی صاحب) نہیں ویسے یہ طریقہ بھی بیک کی کتابوں میں درج ہے، وہ طریقہ فائننسنگ کا ہی ہے، ڈائریکٹ۔

ایمن ایگمن رضوی صاحب:

یہ تو مثال کی بات ہوئی ہم اصول کی بات کریں گے، یہ تو مثال کی بات ہوئی عمار جواب دے دیں گے

اس کا۔

مفتی احمد علی صاحب:

اگر وہ دہلی کر رہی ہیں تو یہ دہلی کا حق ہے یا نہیں؟

احسان صاحب:

ہاں حق میں تو آتا ہے لیکن اس کی بنیادی بات یہ ہے کہ جب مل بھڑانے والا مال نہیں بھڑاتا تو وہ تھا مال کے ادھار اختیار نہیں کرتا، اگر بیک مال کو بیچ بھی دے، اور مان لےجے کہ بڑا روپیہ کا مال آٹھ سو روپے میں بکے تو بیک کا قانونی اختیار ہوتا ہے کہ وہ دوسروں کو بیچ دے، مال بیچنے والے سے وہ دوسروں کو بیچ دے، اصل کر لے۔ یہ قانونی اختیار جو بیک کو مل رہا ہے اس سے۔

ایمن ایگمن رضوی صاحب:

استعمال نہ کرنا چاہیے بلکہ وہ جو حکم لینا چاہیے تو کیا کرتی ہے؟

احسان صاحب:

وہ جو حکم کی نقل بھی ہے کہ بیچے ہوئے مال کا بیچنے والا ہے اس سے تعلق منقطع ہو جائے اور بیک اس سے مال خرید لے، اور آگے جو مال کا خریدنے والا ہے اس کو مال بیچ دے اسکی حالت میں اگر مال کم قیمت پر بکے گا تو اصل بیچنے والے سے بیک نہیں وصول کر سکے گا تب اس کو نقصان برداشت رہ جائے گا۔

ملتی محبوب علی وحشی صاحب:

اس میں کیا نتیجہ ہوئی مسئلہ کی۔

ملتی اسامیل صاحب:

ابھی چند سال پہلے میں جن کھلس میں بیٹھ کر رہا ہے۔

امین الحسن رضوی صاحب:

ایک صورت میں آپ کے خیال میں کیا یہ جائز ہوگا یا ناجائز؟

احسان صاحب:

پتہ ملا رہا نہیں ہے۔

ملتی محبوب علی وحشی صاحب:

یہ صورت تو جواز کی معلوم ہوتی ہے، یہ جو صورت ہے کہ مال خرید لیا کم روپے کے، یا وہ بے لے زیادہ

روپے کے ٹرانس میں تو کوئی حرج نہیں ہے۔ بیک والا بیچے گا تو بیک والا، کب ہوگی اس کا۔

احسان صاحب:

مرا بھوک ایک قفل یہ ہے جو اسلامی مالیاتی ادارے کو پیش آتی ہے کہ ایک شخص اپنی تجارت کے لئے مال

خریدتا ہے لیکن مال خریدنے کے لئے اس کے پاس پیسہ نہیں ہے حالانکہ وہ مال کی غامی اور خوبی پر کئے میں چوری

مہارت رکھتا ہے اور اس کو یہ بھی معلوم ہے کہ اس مال کا صحیح پلاڑ کون ہے، وہ اپنی مرضی کا مال بازار میں تلاش کرتا ہے،

سودے بازی کرنے پر کسی آدمی سے مال کی خریداری طے کر لیتا ہے، اسے روپے میں میں آپ کا مال خریدنے کے

لئے تیار ہوں، اب چونکہ اس کے پاس پیسہ نہیں ہے وہ اسلامی مالیاتی ادارے سے پاس آتا ہے اور یہ کہتا ہے کہ اس قسم

کا مال مجھے درکار ہے اور وہ اس قیمت پر مل رہا ہے، بازار میں اس کے پلاڑ کا میں پڑا ہے آپ کو تائید دیتا ہوں، آپ یہ

مال اس سے خرید لیجئے اور مجھے نفع میں سے ادا کیا جائے، پتہ نہ ملے، میں نہیں مینے کے اندر اپنی دکان میں اس

مال کو لگے کہ کوئی سامان کے ساتھ بیچ دوں گا اور آپ کی رقم وعدہ کے مطابق ادا کروں گا، بیک کہتا ہے کہ دیکھئے ہم

آپ کی ضرورت تو ہماری کردہ میں گئے لیکن ہمارے پاس اسٹاک کم ہے وہ کچھ کتابی کام کا ہے بازار کے مطلب کا نہیں

ہے ہم آپ کو اپنا مال مقرر کر دیتے ہیں، آپ ہمارے Behalf پر یہ مال اس سے خرید لیجئے، اور وہ آگے کہہ دیتا ہے

کہ پتہ میں نے آپ کی طرف سے مال خرید لیا، اور بیک یہ کہہ دیتا ہے کہ یہ مال ہم نے آپ کو جیسا آپ اضافی قیمت

تیار ہے جس اس پر آپ کو بیچ دیا، اس مال کو بیک لکھ لیتا ہے وہاں سے اپنی دکان میں لے جا کر لگاتا ہے، پھر

میں نے کے بعد اس کو اور زیادہ قیمت پر بیچ کے بیک کا قرضہ ادا کر دیتا ہے تو کیا آپ کی رائے میں یہ صحیح ہے؟

کی؟ روپیہ بیک نے دیا ہے حوالہ بازار میں مال کا بیچنے والا بھوک بازار میں مال کا بیچنے والا ہے۔

میں دکان دیا ہے لیکن بیک سے جو مال خریدنے والے، بیک سے لے لیا، اس کو بیک سے لے لیا۔

دس لکھ آئے اور پوری کر دی۔ (۱۰) صاحب اللہ مدنی صاحب Bihall کرتا ہے یا چاہیے، اپنے کے لئے تیار کرتا ہے انہیں جبراً بینک والا سٹی بینک لے یا۔

ملتی احمد دیلوی صاحب:

اس میں صرف ایک مثال ہے، وہ ہے کہ ایک ہی شخص، یا ایک ہی جاگت اور مشین بھی لے رہا ہے۔ ایک ہی شخص خریدار کی بن جاتا ہے، وہی روشتہ رہے، یا ایک ہی جاگت ہے، یا ل جارت ثابت میں نہیں ہے۔

احسان صاحب:

جیسے خریدار تو بینک ہی بنا، اور بینک یہ بھی تو اس کے لئے INVOICES کے حوالہ مل رہے ہیں۔ وہ بینک کے ہی آؤٹ لیٹ بنائے، بینک یہ بھی امید رہتا ہے، وہ آؤٹ لیٹ کے ساتھ آئے جس میں یہ بینک سے ملے گا، وہ ہے اس کی حیثیت اس کی ہو، اور خریدار کی حیثیت بینک کی ہو، بینک یہ بھی امید کرتا ہے کہ وہ INVOICES بینک کے نام ہے۔

ملتی احمد دیلوی صاحب:

میں ایسا کہ تو اس ایک ہی شخص کو، وہ تو قانون پر ہے کہ یہ کوئی دوسرے کو لے، اور سوال کو لے اور لے رہا ہے۔

احسان صاحب:

ایسا ایسا تو بینک کا ہی ہے، سچ میں ایک شخص جو سے بینک کا اکاؤنٹ لے، جو کہ بچنے والے ہاں جا رہے ہیں، کہ اس کو بینک خریدنے کے لئے تیار ہے، تو بینک والا کہہ رہا ہے کہ میں سچ رہا ہوں، اگر سو سمجھاؤ، میں نے بینک کے نام INVOICES کی کاٹ کرتا ہے، بینک نے ڈارک اس کے نام لکھ کر دیتا ہے، وہ اپنے والے کے نام پر اس کے جھوٹ کر دیتا ہے کہ آپ یہ والے اب اٹھ لیجئے، میں نے والے آپ کو سچا دیا، میں اس کو لے کے لے رہا ہے، بینک کا پرچہ لے لے جاتا ہے، نہ تو ہے آپ کو مان لیجئے، اس کے ذریعہ تو جیسے بینک سے ملے، میں نے اپنی اس میں لے جاتا ہے کہ بینک سے اس کو پہنچی سچا دیا ہے۔ بینک کے قرض میں مان نہیں آئے گا۔

ملتی احمد دیلوی صاحب:

بینک کے اکاؤنٹ لے لیا ہے، اپنے قرض میں تو وہ بینک کا ہی قرض ہے اس کے قرضہ یا اس کو دینا ہے، اس قرضہ لیا ہے، اس کے بعد پھر بینک کی طرف سے دے لے لیا ہے، تو بینک سے اس کو پتہ دے گا۔

مولانا مجیب اللہ مدنی صاحب:

اس میں صورت یہ تھی، آپ کے سب کا مطلب: اس کو واضح کر دیجئے، صورت یہ تھی کہ بینک نے خرید لیا، اور بینک نے بکرا دیا، اس کو بیچ دیا، یہ صورت تھی، اس پر غور کیا جائے۔

رہا۔ وقت وصول نہ کی چیز کی ہمارے قیدوں میں قفل خور ہیں۔

مولانا مجیب اللہ ندوی صاحب:

ہمارا خیال ہے کہ بہت سادہ صورت ہے اس میں کوئی قفل خور بات ہے ہی نہیں، جبکہ آنے فریاد کیا ہے۔
زیر نے کہ بعد اس قاعدہ تک ہو گیا وہ دھارنہ رہا ہے اس پر سادہ صورت ہے۔

مفتی عزیز الرحمن صاحب ممبئی:

محنت یہ صورت اس میں ہے، یہ قفل نہیں اٹھیں ہو رہا ہے، جبکہ جو سچ رہا ہے تو یہ قصہ سے پہلے سچ
ہو۔

مولانا مجیب اللہ ندوی صاحب:

میں قصہ کہہ رہا ہوں کہ اس کا قصہ ہو، اس کا قصہ ہو، اس کا قصہ ہو۔

مفتی عزیز الرحمن صاحب ممبئی:

قصہ کہیں ہو، صرف بات ہوتی ہے قصہ تو اس نے بھی نہیں کیا ہے۔

مولانا مجیب اللہ ندوی صاحب:

بند کا مطلب یہ ہے کہ آپ فرض کر لیجئے کہ یہاں بیٹھ کر آپ دوسری میں کوئی معاملہ کریں کسی خرید و
فروخت کا، آپ نے مال دیکھ لیا ہو یا نہ دیکھ ہو، ایسے آپ نے اپنے اٹھارے سے کر لیا تو کیا اس کو مانگیں گے
نہیں اس کو نہیں سمجھے گے کہ اٹھارہ ہے وہ؟

احسان صاحب:

مالیاتی اداروں کی کچھ خدمت ایسی ہوتی ہے کہ جس میں ان کا اپنا کوئی سرمایہ نہیں لگا، ان کی سزا کھاتی ہے،
اور ان کو کچھ Risk بھی ہوتا ہے۔ مثال کے طور پر کوئی گورنمنٹ ادارہ اگر کوئی پل کی تعمیر کا ٹھیکہ کسی
Constructor کو دیتا ہے اور وہ پل میں چھوڑ بھی گتا ہے تو اس میں سرکار کا بہت دیر اور وقت لگ جاتا ہے اس
لئے سرکار یہ چاہتی ہے کہ کوئی مالیاتی ادارہ ضمانت دے کہ اگر Contractor اس کو چھوڑ کر چلا جائے گا تو اس میں
سرکار کو نقصان جو ہوا ہے وہ پہلے سے ہی متعین ہو جاتا ہے کتنی Penalty اس مالیاتی ادارہ کو ملے گی اور
مالیاتی ادارہ لوگوں کی صلاحیت کا جائزہ لیتا ہے اور جو Constructor ہیں ان کی پہلی مالی حیثیت بھی دیکھتا ہے کہ
کہاں تک وہ اپنا کاتریکٹ چرانے کے قابل ہیں اور یہ دیکھتے ہوئے وہ ضمانت دے دیتا ہے سرکاری ادارہ کو کہ میں
ضامن ہوں اگر یہ Contract پورا نہیں کرے گا تو ایک لاکھ دو لاکھ Penalty مجھے آپ ملے کریں گے میں وہ ادا
کروں گا اب یہ جو بینک خطرہ مول لیتا ہے جس سے Contractor کی جائداد وہ اپنے پاس رکھ لیتا ہے تو چونکہ
ان میں ایک خطرہ بھی شامل ہے اور جائداد سے وصول کرنے میں وقت بہت لگ جاتا ہے اس دس سال مقدمے چلنے

ہیں۔ یہی خطرہ کے عوض بینک کو اجرت حاصل کرتا ہے اس کو Guarantee Fees کہتے ہیں۔ ضمانت کی اجرت۔
 تو کیا یہ بینک کو اجرت جواز ہوگی؟ یہ کاسٹمر بینک ہی ہوتی ہے۔ یہ Commitment ہے کہ ایک وعدہ ہے جو
 پورا کرتا ہے۔ دوسرا Payment کی ادائیگی کی ہوتی ہے۔ ایک سٹین کا Supplier ہے کوئی۔ وہ لواہارا اپنی سٹین چن
 ہے۔ پورا کارہا تو وہ چاہتا ہے کہ کوئی مالمانی ادارہ ضمانت ملے اسے اگر قات مقررہ پر چور نہ رہا ہے نہ اس کی تو وہ مالمانی
 ادارہ سے رجوع کرے گا۔ مالمانی ادارہ جو ہے اس کو بچھکا پابند ہوگا اس میں بھی بینک کو خطرہ ہے کہ اس کا پیسہ چلا
 جائے گا اور خود کارہا اس میں ایک مقدمہ بازی ہوگی اپنا پیسہ دوسری طرف وصول کرے میں تو یہ ایک طرح سے قرضہ کی
 ضمانت ہے۔ اس میں قرضہ سوئی بھی ہو سکتا ہے اور غیر سوئی بھی ہو سکتا ہے۔ سو: ہاں تو اس وقت لکھ کر رہے ہیں
 آدھ سو سوئی قرضہ ہے تو کیا اس میں Guarantee Commission بینک کو پڑے گا یا غیر سوئی قرضہ میں۔

منشی یوسف جواد چوہدری صاحب:

ادھ سوئی ہو یا غیر سوئی ہو۔ لیکن آپ جو ضمانت دے رہے ہیں وہ اس بات کی دے رہے ہیں کہ سو سوئی
 ادارہ اگر قرضہ ادا نہ کرے تو قصداً جو آپ سرکاری ادارہ سود سمیت ادا کرے گا۔ سرکاری ادارہ تو سود دیتا ہے۔ جس کی
 ضمانت آپ جس ادارہ کو دے رہے ہیں وہ تو سود سمیت وصول کرنے والا ہے۔

احسان صاحب:

جس نے سٹین چھائی ہے وہ ادارہ Supplier کو دے گا مالمانی ادارہ

منشی احمد یلوی صاحب:

بہر حال ضمانت اس مابعد کی ہوگی کہ قرضہ ادا کرے تو ہم لکھ کر ہیں۔ گوارہ سود کس کا چھ لکھ کر ہیں گے۔

احسان صاحب:

نہیں سود کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ لیکن کچھ غیر سوئی قرضہ ہے یا جو مال اس نے چھاپا ہے وہ تو قیمت فروخت

ہے اس کا۔

منشی احمد یلوی صاحب:

سرکاری اداروں میں تو ہم سود کے کوئی بات ہوتی ہی نہیں۔

احسان صاحب:

ہوتی ہے۔ وہ میں نے پہلے ہی عرض کیا کہ بہت ساری ضمانت اس کی ہیں لیکن اس کی جس میں ان کا پیسہ نہیں

لگتا ہے اس کی سہولت ہے یا وہ یہ کہ وہ خطرہ مول لیتے ہیں۔ یا انہی مبالغہ میں سے ہے۔

مولانا مجیب اللہ بروہی صاحب:

تو اس کے معنی یہ کہ جس کا مال غور ضمانت کی اجرت ہے۔ پس واقعی مسئلہ ہے کہ ضمانت کی اجرت لی

جائے۔ جائز ہے یا نہیں جائز ہے؟

احسان صاحب:

منفعت بھی اور طرح کی ہے۔ ایک ترضی سے منطلق ہے، ایک کام سے منطلق ہے۔

مولانا حبیب اللہ محوی صاحب:

آپ فرما رہے ہیں کہ عزت اور کثرت کی اجرت نہیں ہو سکتی، کثرت، نقصان بھی تو شاید کوئی چیز ہوتی ہے نہ تو اگر کوئی چیز دے، نقصان ہو جائے تو کیا یہ کام کا؟

مفتی احمد رضا پوری صاحب:

کثرت اس کی اجرت نہیں ہو سکتی اس کی بنیاد یہ ہے، کیا مفہود ہے اس لئے

تیس سو سی: نشستہ:

احسان صاحب:

کتنی سے حصص سے مشتمل مجموعہ سوالات ہیں۔ جو برابری کے حصص ہوتے ہیں ان کی بیرونی شرکت پر ہوتی ہے۔ اور وہ کتنی کے تعلق نقصان میں برابر کے شریک ہوتے ہیں، لیکن ملکی قانون اور ٹیکس کی دیکھ میں کچھ ایسا کہ اس میں کوئی چیز غیر سودی نہ ہو۔ سے کاروبار کر کے تو اس کو بہت زیادہ ٹیکس دیا کرنا چاہئے اور دوسرے لوگوں کے لئے چونکہ سودی ماحول میں بھی ہے تو اس کو اس بات میں کوئی کراہیت نہیں ہے کہ سود کے اوپر ترضی ہو، اس کا قانون منع جب تک سود سے اوپر نہ ہے جب تک وہ ترضی لیتے ہوئے جاتے ہیں، اگر ایک روپے پر ان کو دس روپے سود دینا پڑا ہے اور دوسرے روپے پر ان کا سامع ہوتا ہے تو جب تک یہ دو روپے کا تفرقہ نہ رہے گا دوسرے روپے جائیں گے، اب چونکہ اس کے تفرقہ، نقصان میں شریک رہنا چاہئے، تو سودی معاملہ ٹیکس کرنا چاہئے، اور آگے نکال لے آئی ہے اپنے سود پر کوئی اضافہ نہیں کیا، کتنی کن ان بجٹے بازار کے اندر نہ روپے دے گئے حصص کی قیمت، ایک سو روپے ہے تو وہ اپنے پرانے جو شیئرز سود دہی ہیں ان کو خام طور سے نقل بچانے کی غرض سے دواں روپے کا شیئر ان کو بچا کر دینے میں دے رہی ہے، لیکن وہ ایک شرط لگاتی ہے کہ ہم یہ پچاس روپے کا آپ کو آئیں شیئر دینے کے جسٹیا دے رہی ہے، روپے شیئر کی قیمت ہوگی اور چالیس روپے منافع ہوگا، وہ منافع میں منفع ہو جائے گا، اور اسے شریک کی پارٹی ہوگی۔ دوسرے میں ترضی کی کمی ضرورت ہے، تو ہم جانتے ہیں کہ ایک شیک سے باہر سے ہیں، آپ ترضی کرنا چاہتے ہیں، ہم سے لیتے، لہذا، حصص سے مسلک Debenture جاری کرتی ہے، اور چونکہ حصص میں بچا کر دینے کا فرق ہے، چالیس روپے کا فرق ہے، ہر کتنی نے بچا کر دینے میں جاکر کیا، بازار میں دواں سے روپے میں یکساں ہے، اور دوسرے حصص میں بچا کر دینا چاہتا ہے لیکن یہی مجھ کر دے کہ آپ Debenture بھی لے کر دے گا۔ فی الحال آپ لے کر لیتے مگر آپ نہیں رکھنا چاہتے اس کو تو اس کے فریاد بازار میں موجود ہیں، یہ بچا کر دینے کا آپ ۲۵ روپے میں دے رہے ہیں بلکہ جائے، اب تک حصص بازار کی ایک دوشی ہے کہ انھیں کے روپہ سو روپوں کے روپے دے رہی ہیں، اگر کہ روپہ سو بچا کر دینا، اس کے لئے نہیں خریدنا چاہئے، وہ چاہئے سہا ہے سہاں ہوں، باغیر مسلم ہیں، وہ حصص میں ہی

دیکھی رکھتے ہیں، ڈاکٹر میں نہیں رکھتے، ان کی نظر میں جراثیم کا سد ہے اور زیادہ مبالغہ بعض نہیں ہے، لہذا واجب یہ ڈاکٹر بازار میں جاتا ہے کتنے کے لئے تو یہ پچاس روپے سے ہر حالت میں کم بری ہوگا ہے، چاہے اس پر چند رو فیصدی یا جس فیصدی بھی سود ہو، تب بھی یہ پچاس روپے ۲۵ روپے میں ۲ روپے میں ہی بیکے گا۔ ایک صورت میں کیا یہ جائز ہوگا کہ ڈاکٹر کوئی سے لئے تو لیا جائے اور محض اور ڈاکٹر دونوں جب آجائیں ہمارے پاس، تو محض ہم روک لیں اور ڈاکٹر کو کم فروخت کر دیں بار، اس چاہے وہ کونسا سے سے فروخت ہو، لیکن جو شیر کی قیمت اور ڈاکٹر کی کل قیمت پر مبالغہ ہو رہا ہے وہ ضرور اس سے کم ہی رہے گا ہر حالت میں، جو چاہیں روپے کا مبالغہ ہو، اسے شیر میں، ڈاکٹر کے فروخت میں زیادہ سے زیادہ ضرور روپے کا نقصان ہو سکتا ہے یا یہ میں کہیں روپے کا کچھ بھی، فائدہ محض میں ہو جاتا ہے۔ اور اگر ہم یہ سوچ لیں کہ چنانچہ اس میں ایک سو فیصدی معاملہ ہے، ہم محض بھی نہیں ڈاکٹر کی نہیں اور پرانے شیر کے اوپر اتنا کر جائیں تو یہ شیر جیسے ہی مارکت میں آتے ہیں اسے پانے شیر کی قیمت گر جاتی ہے، وہ تو روپے روپے کا اتنی روپے میں کتنے کتنے ہر اس طرح سے تو ہمیں روپے کا جو مبالغہ ہو رہا تھا ہم اس سے محروم ہو گئے، دوسرے ہمارے ہاتھ میں جو محض تھے اس میں بھی اس روپے کی قیمت کا فرق آگیا یہ مجھونی ہے اس کو نہ لینے میں۔

اسد کی صاحب:

ایک بات کی وضاحت چاہتا ہوں کہ ڈاکٹر ز آلودہ قسم کے ہوتے ہیں Secured اور Unsecured، اور جن ڈاکٹر ز کا آپ ذکر کر رہے ہیں وہ Secured کا ٹائٹل کر رہے ہیں، Unsecured Debenture کا کہہ نہیں جادی نہیں کرتی۔

احسان صاحب:

نہیں Secured اور Unsecured کا یہاں سوال نہیں تھا، ڈاکٹر ز Secured ہی ہوتے ہیں لیکن ان کا نمبر دوسرے قرضوں کے بعد آتا ہے، ایک General Loan ہوتا ہے لیکن اس سے پہلے اگر وہ پراپرٹی کسی خاص رہن میں رکھ دی گئی ہے تو خاص رہن کے لئے پہلے وہ ضمانت ہوگی پراپرٹی، بعد میں Debenture Holder کی ضمانت ہوگی۔

اسد کی صاحب:

Unsecured کی صورت یہ ہوتی ہے غالباً کہ اگر کہیں کوئی Loss ہوا جائے تو اس پر سود نہیں دے گی۔

احسان صاحب:

نہیں ایسا نہیں ہے، وہ تو قرض ہے اور قرض میں صرف ترجیح میں تو فرق پڑتا ہے، جو پہلے پراپرٹی اگر مخصوص طور سے کسی کے نام نیلی سے رکھ دی ہے، پہلے اس قرض کی ادائیگی ہوگی، بعد میں ڈاکٹر کی ادائیگی ہوگی۔ تو قرض تو جب تک وہ قرض رہے گی پوزیشن میں ہے کبھی مع سود کے ادا کرے گی، اور جب اس پوزیشن میں نہیں ہوگی تو اس کی ایک فہرست ہے کہ پہلے سرکاری قرضے ادا ہوتے ہیں، Employees کے قرضے ادا ہوتے ہیں، پھر

دوسرے قرضوں میں Debenture Holder کا بھی ذکر آتا ہے۔

اسد علی صاحب:

ٹیکن Secured اور Unsecured کا فرق یہ ہے جہاں تک مجھے معلوم ہو سکا ہے کہ Secured پر تو ہر صورت میں سوری ہے کہی Secured Debenture پر ٹیکن Unsecured دینے کی دہانہ ٹیکن ہے اور وہی ٹیکن ہے، جبکہ ٹیکن Loss ہوا۔
احسان صاحب:

دینا ہے Secured اور Unsecured کا فرق ٹیکن ہے، اب حکومت نے اس بات کی اجازت دے دی ہے کہ ٹیکن اگر چاہے تو غیر سوری ڈیپنٹ بھی بنا دی کر سکتی ہے، اور اس کی ضرورت صرف اس لئے آتی کہ وہ Convertible Debenture کے معاملہ میں ضرورت پیش آتی ہو، کہ ایک طرف کبھی ایک ایسا رقمہ جاری کرتی ہے جس کے اوپر کچھ اضافہ سے ادا کیا کرتی ہے یعنی سوری ہے دوسری طرف سرنٹیفکٹ ایسے جاری کرتی ہے جس میں کبھی اضافہ سرنٹیفکٹ سرنٹیفکٹ سے ملے ہی ہے، جو سرنٹیفکٹ ڈیپنٹ کا اس نے جاری کیا، اور پچاس روپے میں سرنٹیفکٹ دو سو روپے تو چالیس روپے یہاں ٹیکن ہے تو ایک ہی معاملہ میں سرنٹیفکٹ ہوا کہ کچھ دیتی ہے، ٹیکن اور دوسرے معاملہ میں سرنٹیفکٹ سے کچھ ملے ہی ہے، یہاں سرنٹیفکٹ ہوا کہ پابندی آتی ہے کہ چالیس روپے جو ان کے پاس سے ملے تو وہ چلے ہی گئے، اب جو ڈیپنٹ کے اوپر سولہ سو روپے ڈیپنٹ کے کچھ تو اس میں آ جاتا ہے اور اس کی آمدنی اس میں دینا ہوتا ہے سوری سرنٹیفکٹ سے دو سو روپے ڈیپنٹ کو چالیس روپے ملتا ہے، پچھتائے یہ سو چار سو روپے سرنٹیفکٹ سے ملے ہی گئے، مگر ہم اس کو چالیس روپے ملتا ہے سرنٹیفکٹ جاری کیا جا رہا ہے جسے تو ہم اس کو تیس روپے منافع پر ہی جاری کر رہا ہو، وہاں کیا کات لیں تاکہ اس کے ہاتھ میں کچھ پچھتائے ٹیکن نہ دیا جائے تو اس کی وضاحت کبھی کبھی نہیں کرتی ہے کہ کتنے سوری کے اوپر سرنٹیفکٹ تھا اور اس کی رعایت رکھتے ہوئے ہم نے کتنا Premium کم کر دیا ہے، لیکن یہ مجھ ضرور جانتا ہے کہ اگر غیر سوری ڈیپنٹ جاری کیا ہو تو Premium کچھ کبھی نے زیادہ پایا ہی کیا ہوتا ہے اس میں یہ جو شخص سے منافع ڈیپنٹ کا مسئلہ آیا اس میں ایک یہ بھی احتیاط ہوتا ہے کہ اگر آپ چاہے ہیں کہ ٹیکن یہ سوری معاملہ ہے اس سے بالکل ٹیکن جائیہم تو ٹیکن یہ ٹیکن ہے کہ آپ یا جان شخص کا اور ڈیپنٹ کا لگے کسی کو بازار میں بیچ گیا کتنے ہیں۔ آپ ٹیکن کے اپنے دخل نہ کرے دے بیچے اس کو دیا ہے نام بھر کے جب دے گا ہم اس کو دے دیں گے یہ آپ کے شخص اور ڈیپنٹ اور اس سے چھ لے میں گے تو سرنٹیفکٹ جو ہے قابل تبادلہ اور قابل فروخت ہوتے ہیں۔ کوئی آئی اگر زیادہ منافع برتنا چاہے کہ میں چھ لے میں گے تو سرنٹیفکٹ چھوڑ دیا ہو اور سرنٹیفکٹ بھی چھوڑ دیا ہو، اس میں جو مجھے آپس روپے منافع ملے ہوا تھا اگر کوئی شخص مجھے دس روپے منافع دے رہے تو میں یہ حق اس کو دے دیتا ہوں، وہ اپنا دینا دے گا اور چھوڑ دے پچھتائے وہ شخص اس طرح سے حاصل کرے گا کہ کہ وہ اپنی پناہ زاد ملک سنا ہے؟

عبدالعظیم املاقی صاحب:

عرض یہ ہے کہ یہ شیئر ہولڈر کو جو رعایت مل رہی ہے ڈیپنر کی یا حصص سے منسلک ڈیپنر کی، یہ حق صرف رعایت کا ہے، رعایت ہے، ہائی اس والٹیر بھی خریدنا پڑا ہے، کم قیمت میں ہے، اور اسی طرح حصص اور شیئر بھی خریدنا پڑا ہے، تو یہ رعایت جو ہے پٹنی کی طرف سے، یہ خالی ایسا حق ہے جو اس پر تو قبضہ ہے یعنی اس کا حق ہو کہ نہیں ہے، یہ شفعہ سے بھی کمزور رہ چکا ہے، یا شفعہ کے مثل ہے، اس کو نقد ملنے کی رو سے فروخت نہیں کر سکتے ہیں۔

احسان صاحب:

یہ ایسا ہے، جو کتنی کے دس روپے کے شیئر کی قیمت بازار میں نو روپے رہے ہیں، اس کی وجہ اہوتی ہیں۔ کتنی برس سال بھتا منافع ملاتی ہے دوسرا کا سا را تقسیم نہیں کر دیتی ہے، وہ اپنے پاس روک کر رکھ لیتی ہے، اس سے اس کی قیمت میں اضافہ ہو جاتا ہے، اور جو کتنی اب سے چالیس ساں پچاس ساں پہلے قائم ہوئی تھی اس وقت جو اس نے اٹھائے کر یہ سہ تھے اور زمین اور بلڈنگ میں جو لگاؤ تھا آج اس کی بھی قیمت زیادہ بڑھ جاتی ہے، تو اس بازار میں ایک عوامی اثر دینے کے بجائے پٹنی یہ سوچتی ہے کہ کیوں نہ ہم اپنے پرانے شیئر ہولڈر کو یہ شیئر جاری کریں، اور جو قیمت پر جاری کریں، تاکہ وہ جو اس سے لگتا چاہے ہیں بچنا چاہتے ہیں وہ اس کو اگر بازار میں لے دیں تو وہ انٹاٹوش کی بڑھی ہوئی قیمت اور اس کا منافع جو رکا ہوا ہے اس طرح اس کو مل جائے گا، کیوں شیئر کا ایسا طریقہ نہیں ہوتا کہ جو حصص شیئر ہولڈر آگے نہیں رہنا چاہتا وہ کتنی کو واپس کر دے، اور کتنی اپنی پٹنی میں سے نکال کر پھر اس کو دے دے، ایسا طریقہ کتنی میں نہیں ہوتا کتنی تو یہ کہہ دیتی ہے کہ اگر آپ نہیں بننا چاہتے شریک آگے کے لئے تو یہ اپنا حق شرکت کسی دوسرے کو کچھ دیجئے، جو خریدے گا وہ شریک کل سے ہو جائے گا اس میں۔

عبدالعظیم املاقی صاحب:

ویسے اگر ہر دول جائز ہو تو امام مالک کے نزدیک حق شفعہ کو بھی فروخت کر سکتا ہے، اس صورت میں اگر علماء سوجھیں تو ہر دول کے بارے میں یہ ایک صورت ہو سکتی ہے، اس سے پہلے جو سوال تھا کہ ڈیپنر اور یہ اس کو حق ملتا ہے، تو ڈیپنر یہ عقد قرض ہے تو خصمن بر حوالہ ہم اس وثیقہ کو خریدنا جائز قرار دیں گے، لیکن اس میں رہا کی شرط ہے، سود بردار ہے، اسی لئے تو یہ رہا کی شرط کی وجہ سے عقد قاسد ہو جائے گا، لیکن اگر خریدنا تو ملکیت ثابت ہو جائے گی نقد ملنے کی رو سے، اور وہ شرط قاسد ہوگی، اب وہ فروخت کر رہا ہے تو یہ فروخت کرنا بھی درست ہوگا، لیکن کم قیمت میں اگر بیع کر رہا ہے تو پھر یہ بیع قاسد ہوگی، چونکہ قرض کی بیع کم قیمت میں بھی درست نہیں ہے، ہر ادب میں ضروری ہے۔

احسان صاحب:

اس میں ایک شکل یہ بھی آتی ہے، چونکہ ڈیپنر ہاتھ میں آنے آنے چار سینے یا پانچ سینے کا وٹ لگ جاتا ہے، اور اس کے اوپر سو اسی تاریخ سے جاری ہو جاتا ہے جو کہ اس کی تاریخ انجماء ہے، تو اب بازار میں جب وہ بیچنے کے لئے جاتا ہے، مان لیجئے کتنی نے کچھ سوداگر دیا، اس کو مان لیجئے پانچ روپے کتنی نے سودے دیا پچاس روپے

والے ڈیپو پر اب اگر اس کا ڈیپو ۵۵ روپے میں بکنا ہے تو کیا یہ جائز ہوگا کہ وہ بچے روپے کا خسارہ سمجھنے سے ملے
سور سے چھرا کر لے؟

عبدالعظیم اصلاحی صاحب:

نہیں یہ درست نہیں معلوم ہوتا ہے اس لئے کہ یہ عقد عرقی کا ہوتا ہے اور تیرے آدمی سے مراد ہے، نہ کہ بیٹی
کو جو فرض دیا گیا تھا و شیعہ ڈیپو کے ذریعہ خود وہ باقاعدہ محفوظ ہے اور اخیر میں جا کر کے دسویں سو روپے سے کم بھی ہو
ڈیپو ختم ہوگا تو وہ حوالہ اپنی جگہ میں محفوظ ہے، کبھی نے کوئی اس کا حق تلف نہیں کیا ہے۔

احسان صاحب:

اب لب لباب یہ ہے کہ کیا علماء اس بات کی اجازت دیتے ہیں کہ حصص سے منسلک ڈیپو ختم ہو جائے اور
لے، اگر اس بات کی اجازت نہیں دیتے تو کیا اس بات کی اجازت دیتے ہیں کہ وہ اپنا حق یہ بار بار میں بیچ کے خود
حاصل کر لے۔

ایک سوال قابل تہدیل ڈیپو میں کیا ہے، کبھی چونکہ اپنا جو حصص سرمایہ ہے اس میں بھی ایسی ہی کمی ہے اور
قرص میں بھی ویسی رکھتی ہے، وہ چاہتی یہ ہے کہ سرمایہ منقص کم رہے فرض زیادہ رہے، یا اپنے فرض میں حصے نہیں
بعد میں ہم اس کو تبدیل کر دیں سرمایہ حصص میں اس کے لئے کبھی قابل تبدیل ڈیپو جاری کرتی ہے جو کہ کچھ عرصہ تک
ڈیپو رہے ہیں اور وہ عرصہ پورا ہونے کے بعد حصص میں تبدیل کر دیتے جاتے ہیں اس صورت میں بھی اگر ڈیپو
خرید کے اس کو حصص میں تبدیل کر دیا جائے تو وہ حصص بار بار میں بازاری قیمت کے اعتبار سے کم قیمت میں حاصل ہو
جاتی ہے تو کیا حصص کا یہ حاصل کرنے کا طریقہ جائز ہوگا کہ پہلے فرض کی صورت میں اس کو رکھا جائے، بعد میں ڈیپو جو
کوئی صورت قابل تبدیل نہیں ہے، جیروں کی صورت قابل تبدیل ہے، دوسرا حصص دیا جاتا ہے جو کہ فرض ہی کا ہے تو اس
کو پھر اسی طریقہ بار بار میں بیچنا پڑتا ہے، تو اس کو بازار میں بیچ سکتے ہیں دوسرے حصص کو یا نہیں بیچ سکتے ہیں؟ اور جو اس
سے ملتی کر سکتے ہیں خسارے کی باتیں کر سکتے ہیں؟ اس کو خیرات ہی کہنا پڑے گا سو روپے؟

عبدالعظیم اصلاحی صاحب:

اس میں جو ڈیپو Convertible ہے یعنی قابل تبدیل ہے، وہ شیعہ اور حصص میں تبدیل ہو جائے گا کلی
اعتبار سے، ایک مدت کے بعد، یا ایک صورت ہوگی، دوسری صورت یہ ہے کہ لازمی اعتبار سے تبدیل ہوگا، اس کا کچھ
نقص ملے ہوگا کہ کچھ حصص تبدیل ہوگا اور کچھ سود و راقض ڈیپو میں رہے گا، تو بہر حال ڈیپو کی کوئی کمی صورت ہو اس
میں شرط دیا جائے، اسکی تسکات اور ایسے دیتے ہیں جس میں شرط دیا ضرور ہے ڈیپو کا طلب بھی ہے، لہذا یہ شرط ہے
اس وجہ سے یہ عقد قاسد ہوگا، لیکن خرید و فروک ہو جائے گا اور جب تبدیل ہو جائے گا شیعہ اور حصص میں تو اپنے
منافع اور سرمایہ کاری کا باقاعدہ..... ہوگا، لیکن جو قابل تبدیل نہیں ہے یا جب تک تبدیل نہیں ہوا ہے اس پر سود
حاصل ہوگا تو وہ سود بہر حال سود ہے، ناجائزی رہے گا۔

بھی بچ دیں گے، اگر آج ہی میں یہ منافع ہو رہا ہے تو نہ ہی یہ اظہار ہم بچاؤ میں اور اس کے اوپر جو منافع ہو اس کو
 یہ نہ سوچیں کہ یہ منافع قرض کے اوپر ہوا ہے، بلکہ یہ سوچیں کہ جو حصص اس کے اندر ضم ہو اس کی وجہ سے یہ منافع ہوا،
 اور یہ آپ بالکل یقین نہ منے قرض کا کوئی بھی رقم اس پر کتنا ہی اچھا اثر نہ کیوں نہ ہو کتنا ہی زیادہ سود کیوں نہیں
 ہو رہا ہے تو عمری سے کسی بازار میں بٹکا ہے، کیونکہ حصص میں سرمایہ کاری کرنے والے قرض میں سرمایہ کاری کرتا ہی
 نہیں چاہے صاحب اگر دو زیادہ پر یکم رہے تو اپنے اندر حصص ضم ہونے کی وجہ سے ہی زیادہ پر یکم رہا ہے، وہ کسی سود
 کی وجہ سے زیادہ پر نہیں یکم رہا ہے، کیا اضافی قیمت پر اس اظہار بچتا جا رہا ہے؟

ایک آواز:

بچنے سے پہلے خریدنے کی بات..... اظہار میں جو ملتے ہیں وہ سود کے بغیر ملتے نہیں، اس لئے خریدنا پہلے
 ٹھیک ہو پھر بچنے کی خصوصیت ہوں، خریدنا تو درست نہیں ہے اس لئے کہ اس میں جو اصل سود کا حق ہے۔

ایک آواز:

یہ کسی خریداری پر اظہار کیا ہے یا کیا صورت اس کی ہے؟

احسان صاحب:

نہیں نہیں یہاں مسئلہ یہ رہا ہے، کہتے ہیں کہ سعادتی قرض کا ہو رہا ہے، چاہے جو بیٹے کے بعد وہ حصص
 میں تبدیل ہو لیکن اس کا اجراء جو وہ سود پر ہے، اصل مسئلہ۔

ایک آواز:

نہیں اظہار کی تعبیر قرض ہاں اس سے ہے قرض، روی کو اظہار کہتے ہیں۔

ایک آواز:

مجھ فرمایا انہوں نے کہ یہ سب ذیلی سوالات ہیں، بنیادی سوال تو یہ ہے کہ اظہار خریدنا جائز بھی ہے یا

نہیں؟

کے کھیلے صاحب:

دیکھئے اس وقت ہم اظہار خریدنے کی بات کر رہے ہیں جہاں ہمارے پاس پہلے سے اس کے حصص موجود
 ہیں، اور ہم اظہار خریدنا نہیں چاہ رہے ہیں، ہم اسی وقت اظہار خرید رہے ہیں جبکہ ہمارے پاس اس کتنی کے حصص
 ہیں، اور اگر ہم یہ اظہار نہیں خریدیں گے تو اس میں ہم کو ناحق نقصان ہوگا، کیونکہ اظہار کے اجراء کے بعد شیئر کی قیمت
 گرے گی، اور اگر اس کی اتنا کہ یہ اظہار کے جاری ہونے میں ہم حصہ نہیں لیں گے اور وہ اظہار لے کے ہمارے بعد میں
 اس کو شیئر میں تبدیل نہیں کریں گے یا بازار میں نہیں بیچیں تو پھر ناحق آپ کو نقصان ہوگا۔

احسان صاحب:

میں اس کی ذرا سی وضاحت کر دوں، کبھی ایسا منافع جو شیئر سالہ رس میں تقسیم کرتی ہے، اس کی کوئی ایک

خریدار بازار میں بہت دل جائیں گے اور اس کی قیمت اجراء سے کہیں زیادہ خریدار دل جائیں گے اور وہ بازار میں بک سکتا ہے تو اس طرح سے بھی وہ کھنی اپنے پائے شیر ہو لندس کو فائدہ پہنچا پاتا ہے۔

اب حصص کی خرید و فروخت کا معاملہ آتا ہے تو حصص خریدنے والے اور طرح کے لوگ ہوتے ہیں ایک ایسے لوگ ہوتے ہیں جو حصص کو حصص بازار سے خرید لیں اور اپنے نام منتقل ہونے کے لئے کھنی کے پاس بھیج دیں، حصص کو حصص بازار خریدنے کے بعد حصص کا مالک تو بن جاتا ہے، ان حصص کو حصص بازار میں بیچ بھی سکتا ہے کھنی کھنی سے کوئی فائدہ حاصل نہیں کر سکتا صرف کہ وہ اپنے نام پر حصص منتقل نہ کرائے اور کھنی نے رجسٹر میں اس کا حصص براہِ اراد میں نام نہ آجائے تو کیا یہ طریقہ جائز ہے کہ حصص کو مال تجارت کی طرح بازار سے خرید جائے اور پھر اپنے نام منتقل کرائے جب بھی اس کی قیمت میں اضافہ ہو جائے اس کو بیچ دیا جائے؟ یا ضرورت پڑنے پر نام قیمت پر بھی بیچا جائے، یہ تو تجارت ہے مال کم قیمت پر بھی بک سکتا ہے اور زیادہ قیمت پر بھی بک سکتا ہے۔

ایک آواز:

کیا نام پر حقل کے بلیر خریدے کا Authonself ہے۔

احسان صاحب:

اس حصص کا وہ مالک بن جاتا ہے بازار میں اعتبار سے لیکن کھنی کی نظر میں وہ مالک جب تک نہیں جب تک کہ کھنی کے رجسٹر میں اس کا نام درج نہ ہو جائے اور اس میں نئی سیلے کا حرمہ اس سے کم نہیں ہے اور نئی سیلے میں اس بار بازار میں نام درج نہ ہوتا ہے۔

ایک آواز:

تو کیا کہہ سکتا ہوں خرید و فروخت ہے۔

احسان صاحب:

ہاں، تو بہت سے لوگ حصص کو اس قیمت سے خریدتے ہیں کہ جب اس کی قیمت بڑھے گی اس وقت ہم فروخت کریں گے، کچھ لوگ باقاعدہ کھنی کے بلیر بننا چاہتے ہیں، اپنے نام درج کراتے ہیں، کھنی سے جو فائدہ حاصل ہونے میں وہ ان کو کھنے دیتے ہیں، اور جو حصص مال تجارت کی طرح خریدے سے بیچ جاتے ہیں، اس میں کھنی سے اس کو براہِ راست کوئی فائدہ نہیں ملتا ہے۔

ایک آواز:

اس میں ایک شق یہ معلوم ہوتی ہے کہ جس نے شیر کھنی سے، بقاعدہ Nomination کے بعد خریدے اس کو خریدے کے بعد اس نے بالی طور پر فروخت کر دیا اور دوسرے خریدے والے نے Nomination نہیں لیا، رجسٹر میں نہیں ہوا اس کا نام اس بیچ میں کھنی سے کوئی منافع ہو تو اس منافع کا کون حصہ ادا کرے۔

احسان صاحب:

اس میں کئی ایک تاریخ کا تعین کرتی ہے اور کافی وقت دیتی ہے۔ جو منافع اس کو دیا جاتا ہے وہ ایک مہینہ پہلے دیکھنے پہلے ہی بتا دیتی ہے کہ فلاں تاریخ تک ہمارے نمبروں کے بہ منافع ہم ان ہی کو دیں گے، اور جو لوگ حصص خرید گئے اس تاریخ سے پہلے پہلے کہیں گے پاس بیٹھا دیں گے، ان کو منافع آنے کا اور جس نے حصص خریدا تو لئے لیکن کئی کو نہیں بھیجا تو منافع پر آئے آدی کو یہ لپے گا، اس کے ہاتھ میں نہیں آئے گا، لیکن بازار کی طرف میں وہ اس کا مالک ہو گا جب وہ چاہے گا اس کو فروخت کرے گا۔

ایک آواز:

تو اس میں یہ خریدنے کے بعد دوسرا آدمی اس شیئر کا مالک ہو گا اور ملکیت کے لحاظ ہونے کے بعد جو اس سے حقیقی منافع ہیں وہ تو اس کے بعد والے آدمی کو ملنا چاہئے۔

احسان صاحب:

لیکن جو ایک تاریخ کا تعین دیتا ہے تو اس میں ایک دو مہینے کا وقت دیتا ہے، کافی لوگ سوچ لیتے ہیں کہ ہم خرید لیں اس کو اور اس کو بیچ دیں گے وہاں، لیکن باہر کی آخری تاریخ تک لوگ انتظار کرتے ہیں اس بات کا کہ اچھا ہے یا برا اس کی قیمت بڑھ جائے تو اس میں کونہ سمجھوں، پھر اس میں سی ٹی کا کر آن ہی ہو۔۔۔ سے پہلے وہ اس کی قیمت نہیں ملے، اور بازار میں قیمت بڑھنے کے باوجود اس میں اس کو نہیں بیچ پانگا۔

شخصی آزاد صاحب:

بہی بہت تک اس شخص کو ہوا شیئر اس کے نام پر وہ مالک کہاں سے ہوا کہ وہ فروخت کر دے؟

احسان صاحب:

مالک سرٹیفکیٹ سے ہوتا ہے، بیچنے والا شیئر کے ساتھ ایک فارم بھی اس کو دیتا ہے، اس فارم پر دستخط کر دیتا ہے، اس دستخط کرنے کا مطلب یہ ہوا کہ آج میں نے سارے حقوق اس کو دے کر نام منتقل کر دیا ہے جس کو اس کی جگہ پر رہا ہوں جس کے بعد میں دے رہا ہوں اسے اپنے حقوق وہ اس کو دے رہا ہے، وہ آگے جس کو اس کے بعد میں دے گا وہ اپنے حقوق اس کو دے گا۔

شخصی آزاد صاحب:

مگر اس نے اپنے حقوق کو منتقل کر دیا اس کو کبھی نے ابھی تسلیم ہی نہیں کیا اور اس سے پہلے وہ وارنٹ کر رہا ہے، اور کیا اس وقت جو منتقل رہا ہے Forward Trading کہلاتی ہے، اور ابھی حکومت نے جو قانونی پابندی لگی اس پر مانکر دی ہے یہ کیسی شکل نہیں ہے وہ؟

احسان صاحب:

اور دوسری شکل ہوتی ہے جو منتقل ہوتی ہے اس کی شکل یہ ہے کہ حصص بازار نے اس بات کی یہ شیئرز کے

معاوضہ میں محتاط رہی ہے کہ اگر آپ کے ہاتھ میں حصص نہیں ہے اور آپ کو یہ محسوس ہوتا ہے کہ ان حصص کی قیمت مڑ جائے گی تو آپ اس کو بیچ دیجئے اور ایک وقت سلیمت کا نوٹاتے ایک وقت ضرر ہوتا ہے اس کے اندر اگر آپ اپنے بچے کے حصص اور آپ کے حصص کے درمیان فرق ہے تو اس پر آپ کا لڑا سفر کرنا چاہئے ہیں ان کے لئے اور اس طرح سے دوسرا سال سو آپ کا لڑا سفر ہو رہا ہے ان کے لئے، لیکن اس مقدمہ میں حصص کی قیمت میں حواجر، نہ حواجز اور اس کے مطابق اور آپ کا Clearance ملتا ہے ہیں مگر داخلی شیزور کی قیمت گر گئی تو آپ کو Deferenco مل جائے گا، اگر قیمت بڑھ گئی تو آپ کو اس میں Deferenco مل کرنا چاہئے گا۔ ہر امری یہ ہے کہ ایک شخص کے پاس ہوتی قیمت اور اس کے لئے پورے نہیں ہے، اس کو سمجھنا ہے کہ یہ کوئی سودا یہ نئے آپ، اور آپ کا رہا ہے، ہوتی شیزور جب آپ کے ہاتھ میں آجائے تب وہ بچے، لیکن وہ بالکل ہی معروضہ ہے کہ میرے پاس ابھی پورے نہیں ہے تو کہہ دیجئے ہیں کہ یہ سب ہاتھ کا جو قطع نقصان ہوا اور سے جائے نہیں، سو آپ کا کھڑا رہا ان کے ہاتھ سے لے لے، تو وہ سب مال تک پہنچے۔ جتے ہیں، یہ صورت بالکل امری ہے، یہاں حصص پاس ہے ہمارے اور اس کو ہم دوسرے کو لے لے رہے ہیں، لہذا یہی دے رہے ہیں اور اپنا پورا لے رہے ہیں، ہر بات برائی میں نہیں آتی، یہ اصل مال کا سودا ہے۔

مفتی عزیز الرحمن چیمارلی صاحب:

بہر حال یہ جو شیزور کے ہلالی خرید و فروخت کا مسئلہ ہے اس میں یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ ہلالی خرید و فروخت سے حق ثابت نظر ہو جائے گی، اگرچہ ایک کے جز میں وہ بدو والا دلی جز نہیں ہوا ہے بلکہ حق کلیت کے متعلق ہوئے سے حدود حق قطع کا بھی وہی عقار ہو گا مگر یہ میں اس لئے کہہ ہوں کہ فقہاء کی محسوس ہوا توں سے یہاں مسلم بھی ہوتا ہے جیسے زمین کی قطع نے اگر خریدی ہو اس میں کوئی اور حق ہے تو اس زمین کی حق کے بعد اس کا جو حق ہے باوجود اس سے وہ مستحق چیز ہے مگر اس زمین میں ہے تو اس کا وہی عقار ہو گا یعنی مشتری، تو یہ مسئلہ فریہ ہے کہ اس اشتراکے ہلالی کے بعد یعنی آؤت خرید و فروخت جو ہوا ہے ہلالی طور پر اس سے حق کلیت نظر ہوتی ہے کہ قطع اس پر حور کرنا چاہئے مگر قطع ہو جائے تسلیم ہے تو حق قطع قطع ہونے کے لئے فقہاء کی محسوس ہوا اس کے شہدوں جائیں گے۔

مفتی جہت جو صوفی صاحب:

عرض یہ ہے کہ یہ شیزور حصص جو ہزار میں آئے ان کے نمبر ہوتے ہیں، شیزور کے نمبر بھی ہوتے ہیں اور شیزور ہزار کا کیا اسل ہے کہ وہ شیزور اس کی جو خاص مارکیٹ ہے یا جو فروخت ہوں گے اور جب فروخت ہوں گے تو حاصل ایجنٹ ہوں گے ان سے رسید نو انہی کے ٹائیکہ سیدھا ایجنٹ کے پاس رہے گی ٹائیکہ سیدھا جو یہ فریہ نے لے لے کے پاس رہے گی، اور جو فروخت کرے گا وہ فروخت کرنے والا دھلا کر کے ایک فارم پر دے گا یہ تمام جو ہے یہ حق کرنے اور خرید و فروخت کے لئے سارے نموت ہیں۔ امری قانونی بات یہ سمجھ میں آتی ہے کہ وہ کبھی شیزور کے بارے میں ملحق قانونی اجازت دیتی ہے کہ جو چاہئے خرید و فروخت کرے مگر اس کا قبضہ ہو گا اور ہر آخر میں سال میں

ایک مدت ہے جو ہمارے سامنے آئے گا تو ہم اس کو مستفیع دیں گے، جس کا ترجمہ معنی کاغذی کارروائی ہوگی تو اس سے یہ سمجھیں آئے گا کہ کاقول اخبار سے اس کو اجازت مل گئی ہے خرچہ خریدا و غیرہ کی، اور شری اخبار سے ہم یہ سوچیں کہ یہ جو پیشہ ہے اور جو قصاص کا بھی میں لگا ہوا ہے تو یہ اس کا وظیفہ ہے اور سامان تجارت کی طرح اس کی خرچہ و فروخت کرتا ہے۔

احسان صاحب:

یہ اس کی دوسری مثال جیسا کہ آپ نے فرمایا تھا زمین کے کاغذات کی ہے کہ قلعہ دار تو ہوتا رہتا ہے، قلعہ دار ہو جاتا ہے لیکن جب تک اس کی رہنمائی نہیں کرائی جائے اور اندر نہ لے کر لیا جائے ٹھسرا کر تک میں نام پر لے لی مالک کا چلن رہتا ہے، اسی طرح کبھی میں بھی پرانے مالک کا نام چلن رہتا ہے جب تک کہ اس کا اندر نہ ہو جائے، جب کہ سدا تو قلعہ دار کی رو سے ہی جاتا ہے۔

حسین زادہ صاحب:

مگر جنری میں اور اس سواد میں فرق ہے، رہنمائی کا سواد ایک اندر رہن کا سواد ہوتا ہے، اور یہاں کبھی سے بروا امت سواد ہے کہ کبھی شریک کی کھڑا نہ سدا ہی ہے؟

احسان صاحب:

دیکھتے ہیں تو اسی کو شریک تسلیم کرے گی، جس کا نام اس کے رہن میں اور ہے، لیکن جو طریقہ ہے، بیچتے دیتا ہے اس نے اپنا سرمایہ ایک مقام کے ساتھ جس پر رکھا ہوا ہے کہ میں اپنے کل اختیارات اس سرمایہ کے ساتھ دوسرے آدمی کو کچھ، انہوں کو ایک حالت میں دوا تک تو ہو جاتا ہے، اس کا اختیارات بھی نہیں کہ رہن میں نہیں ہے، اگر وہ آدمی جلدی سے کسی دوسرے کو نہیں بیچتا چاہتا، کبھی میں اپنا اندر نہ چاہتا ہے تو کرائے اندر نہ اور اگر وہ چاہتا ہے کہ بازار میں قیمت اس کی بڑھ گئی، میں کسی دوسرے آدمی کو اپنے حق کو منتقل کر کے مستفیع کلاں، چلاؤں جلاؤں مل تجارت کی طرح اس کی خرچہ و فروخت ہے تو یہی دو قسمیں ہیں کہ ایک بیٹا شخص ہے جو کہ باقاعدہ ممبر رہتا ہے اور اس کو رکھتا ہے اپنے پاس، دوسرا ایک بیٹا شخص ہے جو اس کو شخص تجارت کی طرح خرچہ و فروخت کرتا ہے۔

مولانا مجیب اللہ خاں کی صاحب:

تو اس کی حیثیت میں کیا؟

احسان صاحب:

اس کو سارے اختیارات مل جاتے ہیں اس کے ہاتھ میں چندا نے کے ہوا، اور وہ چاہے تو کبھی میں اپنا سرمایہ دکان کے یا دوسرے کو منتقل کر دے چاہتا ہمارا دکان کرنا لاحق۔

ملحق یوسف جودپوری صاحب:

وضاحت طلب ہے کہ یہ شیئر ایک سال میں چارہ ہونے، کسی بھی کبھی کے چارہ ہونے تو اس سال تو

ایک خریہ اس کے بغیر جھڑپ نہیں ہو سکتی تھی۔ صاحب دو دو سو سالہ وضع ہو گیا، تو وہ مدت حسبِ قی ہے معاملہ ختم کرنے کی توجہ کا قہرہ
 لے گا، وہی نہ دیتی ہے۔ تو اس کا ردہ والی کا بعد جو خریہ تھا، اور دوسرے سال کی خرید و فروخت حالت دیکھ کر تو
 اس میں یہ جانچ پڑتال جو کرتے ہیں تو اس کی کیا شکل ہے؟
 احسان صاحب

اس میں کچھ شکایت تو بازار سے غرض سے کہ بعد اس کے کہ ہو جاتی ہے اور کبھی میں عام پرانے آدمی نہیں
 رہتا ہے، ان جو سناچتے ہیں کہ کبھی سے اس کا وہ قومی مالک نہیں کہتا، اور یہ شخص چاہتے تو بدلتے سے وصول کر سکتے ہیں۔
 لیکن وہ سناچتے ہیں کہ یہ ہے کہ اس کے لئے کوئی آدمی نہ ملتا ہے، اور یہ بھی کہ لاپتہ کا یہ معاملہ طور سے دیکھ رہا ہے
 اور تو جہاں بچپان کے وقت لایے گئے ہیں، اور ان کی خدمت سے اس سناچتے ہیں کہ اس کے لئے کبھی سے جو کہ میرا ۲۲ سال اس میں
 نہ تھا میرے پاس نہ ہے، چاہے یہ حق ہے یا نہیں ہے، لیکن یہ ہے وہ بھگت چاہی آدمی کو دینے کے لئے جس کا ۲۲ سال
 میں وہی جب لیکن اگر وہ پہلے چلے گا ہے اپنے اختیار سے، اس کے لئے چکا ہے یہ اس سے وصول کر سکتا ہے اور وہ معاملہ
 ان کا یہ ہے کہ اس کو سارے اس کے لئے غرض ختم کر کے دیتے ہیں، لیکن جو بہت سے گئے اس سال ۱۹۸۱ کے لئے ہم
 کرانے کے لئے کہ وہ ان کو تو جہاں سے ملے، فرق میں سے وہ گھنٹا نوادہ ہوتا ہے، فرق سے اس طرح ٹیکسٹ پر ہاں لیجے
 نہیں دے سکتا، تو اس کے ہزار ہا جڑ ختم ہوا، اس میں اس کا کہنا دو سو روپے سن ۱۹۸۱-۸۲ میں خریدی قیمت
 میں آتا ہے چار سو روپے، جیسے اس کے لئے ACC ہے۔ اس میں اس کی تمام ہزار روپے قیمت ہے بازار کی، معاملہ منسلک سے وہ لیجے
 ہے، یہ قیمت ہے ایک ہزار روپے، اور یہ قیمت نہیں بڑا روپے ہے، اور اس کی جب بیچے مارکینٹ کی قیمت اس کی پورہ سو سو روپے
 پندرہ سو روپے قیمت راگنی، مالک جب مارکینٹ کی شرح ہوئی ہے تو اس کی قیمت بڑا روپے قیمت بدھ کی ہے، یہاں
 لیجے دینے کو کوئی نہیں کر سکتا، ہر دن جو وہ چاہے کہ جائے دیکھے ان کو وہ مالک مارکینٹ میں جو نہ ختم ہو، اس کے
 لئے جیسا کہ اس کے ہزار روپے کے پندرہ سو روپے روگے تھے وہ لیجے روپے اور وہ اس کے لئے گئے۔
 مفتی عزیز الرحمن صاحب:

اب بیان سے یہ سمجھ میں آیا کہ جڑ ختم کے Document میں ہیں وہ ایک دیکھ رہے ہیں تو اس کا یہ
 قومی کے لئے عمل ہے کہ اس وقت کی مشترکہ قیمت پر حق ادا کیا جائے ہوگی یا نہیں؟
 احسان صاحب:

دیکھئے قرض کا معاملہ نہیں ہے، اس میں بالکل بھی کیا ایک حصہ ہے۔
 مفتی برصفت جو دیکھ رہی صاحب:

مال صرف کتاب کے مطالعہ سے اس کا معاملہ ختم کرنے کی ایجاد ہے، بشرطِ ایسے ہیں کہ مارکیٹ میں
 اس کے لئے اس کی اطلاع کریں کہ اس کا آدمی کا آدمی مالک ہے تو یہ آخری اطلاع نہیں ملتی یا پہنچ جاتی ہے تو

لیتے ہیں اور اپنے خریدار کو مطلع کر دیتے ہیں کہ آپ کے حصص آگے ہیں۔ اب آپ جو سامان کر دیتے اور یہ لے جاتیے، وہ حصص اپنے گراہکوں کو دینے کے بعد ان سے وصول کر دہ اسٹاک آنکھ میں جو بیع کر دیتے ہیں، منظم بازار کے کساتے میں جو بیع کر دیتے ہیں، اور منظم بازار کے کساتے سے وصول ہونے والوں کے بروکرز کو مل جاتا ہے، اور بیچنے والا بروکر بیچنے والوں کو حلف کرتا ہے اس کا اس میں سودے فرما رہا اور مال کے دو میان ڈائریکٹ نہیں ہوتے ہیں۔ بروکرز کے ذریعہ ہوتے ہیں سارے سودے، تو یہ پانچ دن تک جو سودے ہوتے ہیں اس میں اپنے امکانات کافی رہتے ہیں کہ جن لوگوں نے آج حصص بیچے ہیں اس کی قیمت گر جانے کے بعد وہ بیعت کرتے ہیں کہ لاڈلیم پھر خرید لیں اس کو، یا جن لوگوں نے خریدے ہیں ان کے دن بازار میں قیمت بڑھ گئی وہ بیعت کرتے ہیں کہ لاڈلیم ہوئی قیمت بچ چکا دیں، تو اس میں دو قسم کے لوگ ہوتے ہیں، ایک تو نئے والے ہوتے ہیں خاص، جن کی نیت پوری قیمت ادا کرنے کی نہیں ہوتی، اور نئے مال لانے کی نیت ہوتی ہے، وہ بھی چاہتے ہیں کہ جملہ ٹرنس فیکس مل جائے وہی ہم لے لیں اور سودا کا تدبیر ہم بھی دوسرے ہی طرح کے فروخت کر نئے بھی نئے والے ہوتے ہیں کہ ان کے پاس حصص ہوتے ہی ٹیکس اور وہ اس میں سودے حصص بیچ دیتے ہیں کہ بازار میں قیمتیں گرنے والی ہیں، جب حقیقت میں قیمت گر جائے گی تو ہم انہیں اس کو خرید لیں گے، اور اس طرح سے ان کا سودا بڑھ گا، ایک طرف ہم نے بچا تھا دوسری طرف ہم نے خریدا، اب ہمیں صرف ڈیفرنس مل جائے گا، نہ کہ کوئی فائدہ، لیکن اکثر یہ جو بچے ہو لوگوں کی ہوتی ہے جو کرنی اہل قیامت لہا کرنا چاہتے ہیں اور حصص اپنے ہفتہ میں لینا چاہتے ہیں، لیکن ان کا بھی نظریہ یہی ہوتا ہے کہ جب بھی قیمت بڑھ جائے گی ہم بیچ دیں گے، اور اگر ایک ہی وقت میں قیمت بڑھ جاتی ہے تو پھر ان کو ضرورت نہیں ہوتی کہ وہ حصص لیں اور ادا کریں اس کی قیمت، بلکہ ان کے دلوں سودے کھلے جاتے ہیں اور ان کا بروکر ان سے صرف ڈیفرنس لے لیتا ہے کہ اب آپ کا کوئی سودا نہیں کھڑا رہا ہے، جو آپ نے خریدے تھے وہ آپ نے بیچ دیئے، آپ نے اتنی اضافی قیمت پہنچائی، یہ کمیشن کاٹنے کے بعد آپ کو مل گیا یہی طرح جو آئی خسارہ کا سودا کرتا ہے وہ بھی ڈیفرنس دے دیتا ہے، تو انکی صورت میں کیا یہ جائز ہوگا کہ اس طرح Cleaning میں ایک ہی وقت کے دوران جو ہم نے حصص خریدے ہیں وہ بیچ دیں، بلکہ فی الواقع ہماری نیت یہ تھی کہ ہم وہ حصص خرید کر اپنے پاس رکھیں گے اور جب بھی قیمت بڑھے گی اس کو بیچ دیں گے، اتفاق یہ ہوا کہ قیمت اگلے دن بڑھ گئی اس وقت میں بڑھ گئی مگر یہ قیمت پھر دن کے بعد بڑھی ہوئی تو اب ہمیں حصص لینے بھی ہوتے اور اس کی قیمت لہا کرنی ہوتی، اور پھر دن کے بعد بیچتے ہوتے جب پھر حصص لانے ہوتے اور اس کا ابھی پورے لینا ہوتا، لیکن چونکہ ایک ہی وقت تجارت میں یہ دنوں سودے ہو گئے، اور اس میں مارکیٹ یہ بتاتا ہے کہ جب ایک وقت تجارت میں ہو گئے تو آپ کو ضرورت نہیں کہ آپ حصص الیں اور اس کی قیمت نہیں اور پھر دوبارہ اس کو بیچیں تو ایک ہی وقت میں دو سودا ہوا ہو جاتا ہے، کچھ وضاحت چاہیں گے اس میں؟

مولانا انیس الرحمن قاسمی صاحب:

ہاں جس طرح کو نیت بتائی گئی اس سے سوال پورے طور پر واضح ہو کر سامنے نہیں آتا کہ مسئلہ کیا ہے؟

امین الحسن رضوی صاحب:

امین صاحب! فقرا آپ کا مطلب یہ ہے کہ غالب مال کا سوا ہونا ہے، مال نہ ہاتھ میں آ رہا ہے

احسان صاحب:

یا ایک بھمدی ہے، مال بیچنے والے کے پاس مال موجود ہے، ایسا نہیں ہے کہ سرے سے مال موجود ہی نہیں ہو، لیکن انتظامیے نے یہ سہولت رکھی ہے کہ حوائج روزانہ ہوگی، ہر سوے کی ہر وقت حوائج نہیں ہوگی، ایک ہفتہ میں ایک دن حوائج ہوگی، لہذا آپ کے ہاتھ میں جو حصص ہیں آپ دیکھیں جب تک کہ حوائج کا دن نہیں آ جاتا۔

مولانا برہان الدین صاحب:

نہیں مال سے مراد آپ کی تلخ ہے وہ حصص ہیں؟ (حصص احسان صاحب! نہیں مال سے مراد آپ کی وہ مسلم ہوتی ہے اصل سارا،) (نہیں مال تو حصص ہے، احسان صاحب) لیکن آپ نے نقل نہیں کیا۔

احسان صاحب:

یہ مستقبل بازار کا سودا نہیں ہے، مستقبل بازار میں تو اوچھٹا ہمارے پاس ہونی ہی نہیں ہے، ہم تو اس کو آن ہی حوالے کر رہا ہے جس لیکن انتظامیہ کے اصولوں کی وجہ سے ہم سمجھ رہے ہیں کہ ہم بچنے والے کو حوالے کر سکتے ہیں اس سے پہلے ہم حوالے ہی نہیں کر سکتے۔

مولانا انیس الرحمن قاسمی صاحب:

یعنی قاسمی قبضہ نہیں لے (نی ہاں)۔ قبضہ نہیں ہوا احسان صاحب)۔

مولانا انیس الرحمن قاسمی صاحب:

... عمل نہیں ہوا، اور دوبارہ جو آپ نے عطا دہا اسی آدمی سے عطا جس سے آپ نے خریدا تھا یا کسی اور

فریق سے عطا؟

احسان صاحب:

او کوئی بھی آدمی ہو سکتا ہے، ایک ذات یہ بھی ہونی چاہئے، جو اصل خرچہ ارادہ منسلک کرال ہوتے ہیں ان کو دوسرے فریق کا پتہ نہیں ہوتا، دوسرے اپنے دلال کو جانتے ہیں، ان کا دلال کہتا ہے میں نے بازار میں بیچ دینے، اس کی لدا نیکی کی ذمہ داری میرے ہاتھ ہے، وہیں نے XYZ کسی کو بیچ دیا، آپ کو اس سے کوئی مطلب نہیں ہے، آپ مجھے بل دیجئے گا میں آپ کا Payment اس گا، اس میں یہ بھی قابل غور مسئلہ ہے کہ آیا یہاں جس کو دلال کہا جا رہا ہے کہ وہ قسری دلال ہے یہ بھی انہیں، وہ خود خرچہ ہے، جبکہ دوسرے فریق کا پتہ ہی نہیں ہے یہاں پر۔

مولانا برہان الدین صاحب:

اس میں ایک نقص اور ہو گیا کہ ان الواحد انذاولی طرفی شخص، طرفی العطف ایک طرفوں کا ذمہ دار بن گیا، یہ بھی اس میں ایک نقص ہے، یہ ہے ہی لکل انہیں والا قصہ، اور یہ واحد بدسولی طرفی

سر یا یہ حصص اٹکا ہوگا، اتنا آپ کو چیک سے فرض مل سکتا ہے تو کیا الکی اسکیم ہمارے اجرت حاصل کرنا جائز ہوگا جس میں کر قرض بھی موجود ہو چیکوں کا؟ اور عام طور سے یہ رہائی ادارے فرض منظور بھی کراتے ہیں چیکوں سے، اسکیم ہمارے ہی ہیں جس میں بلکہ اس کو مکمل کراتے ہیں (۔۔۔) ایک اسکیم ہمارے کا ایک قرض دہانے کا دونوں کو آپ لکھ ڈکیوں کر رہے ہیں اس کو الگ رکھئے اور اس کو الگ رکھئے۔ یہاں تعلیم اسلامی صاحب (ہمیں) دونوں الگ الگ رکھتے ہیں۔ صرف پرنٹنگس بھی کتے ہیں، الکی بات لکھا ہے پرنٹنگ رپورٹ بھی کتے ہیں، وہ بھی کتے فرمایا آپ نے۔

قاضی صاحب:

میرا خیال یہ ہے کہ اب آپ کی بحث ختم کی جائے، اور Banking کے مسئلہ پر جن باتوں پر کل اتفاق ہوا ان کو لکھ لیا جائے اور ہائی نکات کے بارے میں لکھ دیا جائے کہ یہ اجلاس حمایت کرنا ہے مجمع لفظ اسلامی کو کہ وہ اس سلسلہ میں مخصوص نشست بنائے جو خاص اسی موضوع پر بحث کے لئے ہو، اس میں علماء، محقق بھی رہیں اور جو ان امور کے ماہر ہیں وہ بھی رہیں۔۔۔ احسان صاحب، نصیبی صاحب اور رضوی صاحب سے درخواست کی جاتی ہے کہ وہ ایک کمرہ میں بیٹھ کر جن مسائل پر کل اتفاق ہو چکا ہے اس کی تہست بنادیں اور ہائی جملہ مسائل جو بحث سے متعلق آئے ہیں ان تمام سوالات کو مزید بحث کر کے اُن حدود اس سلسلہ میں منعقد ہوئے والے کسی خصوصی اجلاس میں پیش کیا جائے، اس پر فیصلہ بھی ہم لوگ نہیں کریں گے۔



تجاربہ:

اسلامی مالیاتی ادارہ اور کمپنیز کے شیئرز

مجمع الفقہ الاسلامی (الہند) کے مجلے مفتی سید محمد عیسیٰ علی بیکنگ اور شیخز سے متعلق بھی کچھ مسائل زیر بحث

آئے اور بحث کے نتیجے میں اردن ذیل اتفاقی فیصلے سامنے آئے۔

- ۱۔ اسلامی مالیاتی ادارہ کو بڑا روپے کے حکم کی وجہ سے جبراً اپنے سرمایہ کا پانچ فیصد حصہ سرکاری ضمانت میں محفوظ کرنا پڑتا ہے اس پر حکومت سود بھی دیتی ہے مگر شرکاء سیمار کے نزدیک یہ صورت اور مست ہے کہ اس محفوظ سرمایہ پر ملنے والے سود کو بھرنے کا حق نہ ہو سرمایہ بنا دیا جائے اور اصل سرمایہ دھیرے دھیرے نکال لیا جائے۔ (۱)
- ۲۔ ایسی کمپنیاں جن کا کاروبار خالص حلال ہے اسلامی مالیاتی ادارہ کوئی بھی مسائل ان کے شیئرز خریدے سکتا ہے۔
- ۳۔ ایسی کمپنیاں جن کا کاروبار خالص حرام ہے ان کے شیئرز کی خریداری بزرگ جائز نہیں ہے۔
- ۴۔ بیکنگ اور شیخز کے دھرم کے بہت سے مسائل جو کہ سیمار میں پیش کئے گئے ان کے متعلق یہ سیمار مجمع الفقہ الاسلامی الہند کو یہ جاہت کرتا ہے کہ وہ ان مسائل کی وجہ سے طور پر تحقیق و تنقیح کے لئے باہرین و علماء کا ایک خصوصی اہلاس منعقد کرے تاکہ اہم موضوع کے بعد کسی آخری رائے تک پہنچ سکیں۔

۱۔ مجلے مفتی سید محمد عیسیٰ علی بیکنگ اور شیخز سے متعلق موضوعات پیش کیے گئے جو متعدد نکات میں مذکور ہیں جن میں ان کے علاوہ اسلامی فقہ کے متعلق بھی چند موضوعات پیش کیے گئے جن میں ایک مسلسل انہماک کے ساتھ ذکر فرماتے تھے یہ عیسائی حاکمان کے مسئلہ نمبر ۳ سے متعلق ہے مگر مسائل پر پہلے سے نہیں بات کی تھی۔

تیسرا موضوع:

مراجہ سے متعلق ایک سوال

مرابحہ سے متعلق ایک سوال

ایک شخص روٹی کی تھرت کرنا چاہتا ہے لیکن اس کے پاس روٹی خریدنے کے لئے رقم نہیں ہے اور رقم حاصل کرنے کے لئے کسی اسلامی بینک سے درخواست کرتا ہے۔ اسلامی بینک ملکی قانون کے تحت تجارت نہیں کر سکتا اور ملک کے مرکزی بینک کے ذریعہ طے شدہ شرح سود پر صرف قرض دے سکتا ہے۔ لہذا اسلامی بینک اس شخص کے سامنے یہ تجویز پیش کرتا ہے کہ بینک روٹی بازار پر اسے مراحمہ کے تحت ایک کوٹھل روٹی پر جس کی بازاری قیمت ۲۰۰۰ روپے ہے، اپنا منافع (مرکزی بینک کے ذریعہ طے شدہ شرح سود کے مابین مطابقت) ۳۰ روپے کا اضافہ کر کے ۲۰۳۰ روپے کے لئے ادھار فروخت کرے گا۔ لیکن ملکی قانون کی پابندی کی بحوری کے تحت بینک خرید میں قیمت فروخت کو وہ حصوں ۲۰۰۰ روپے اور ۳۰ روپے میں تقسیم کر کے ہاتھ سپردیادہ کے لئے رقم قرض اور اس پر واجب سود کی شکل میں ظاہر کرے گا۔

کیا ملکی قانون کی پابندی کی بحوری کے تحت مراحمہ کے معاملہ کو قرض کے معاملہ کی شکل میں بحوری طور سے ظاہر کرنا جائز ہوگا؟

جوابات:

اگر یہ شخص واقعی روٹی کی تجارت کرنے پر اور سودی قرض لے کر یہ تجارت کرنے پر مجبور ہے اور غیر سودی قرض نہیں لے رہا ہے تو "موجود للمحتاج الاستطاع بالربح" (الاشتراك في الربح) کے شرعی ضابطہ کے تحت حکومت کے مرکزی بینک سے یہ معاملہ کر سکتا ہے، مگر اس کے باوجود اسلامی بینک سے کیونکہ جو راجع ہے اور بحری اسلامی بینک بھی واجب سود کی شکل میں ظاہر کرے گا، لہذا پہلے اس شخص کی شرعی وجہ حکم شرعی معلوم کرنے کے لئے واضح کرنا ضروری ہے، ورنہ اس کے حکم شرعی صحیح نہ ہوگا۔

مفتی نظام الدین دایا طومار رحمہ اللہ

مراحمہ کی جو شکل پیش کی گئی ہے وہ ضروری کے لئے حلیہ ہے، اس لئے اس کی اجازت تک نہ دی جاسکتی۔

مدرسہ اسلامیہ

اسلامی بینک ملکی قانون کے تحت تجارت کرنے کا ہمارا نہ ہونے کی وجہ سے مراحمہ کے معاملہ کو قرض کی صورت میں ظاہر کر سکتا ہے بشرطیکہ اسلامی بینک وہ قرض خود سے بلکہ تھرتی سامان خرچ کر تجارت کرنے والے کے ہاتھ مراحمہ فروخت کرے۔

مفتی نظام الدین دایا طومار رحمہ اللہ

اس کا جواب یہ ہے کہ ایک عید کی تاویل تو یہ کہ اس شکل کے ہرگز کی مجاہد نظر آتی ہے۔ انشاء اللہ

مولانا محمد رفیع الرحمن

حق کے نزدیک یہ جائز صورت ہے شریعت نے حقیقتِ واقعہ کا اعتبار کیا ہے نہ کہ اس کا جو خلاف واقعہ تصور میں آ گیا ہو۔

قانونی ادارہ مطہرہ مجبوند میں قانونی مہدیہ عجلہ دہندگان (۱۳۵۹ھ) کے نوالہ سے لکھا ہے کہ "العصرۃ لما فی الواقع لا تصاب کتب حلال ذلک" (۱۳۵۹ھ)۔

جب جب حق سوا میں ملے ہیں کیا تو محض قانونی بحوری سے رقم تقسیم کر کے قرض اور سود دکھلاؤ؟ جائز نہیں بنائے گا۔

مراۓ عقدا "حارہ" انوں طرح جائز ہے، البتہ "حارہ" صورت میں عام طور پر نفع اور ہرجا جاتا ہے۔

الابری انہ براد فی النقص لأجل الأجل (جایہ ۲۴۷، باب المردۃ والخریۃ)۔

اس معاملہ کی حقیقت شریعہ صرف یہ ہے کہ اسلامی بینک نے، ان کے خریدار محض کو ایک کو نفع روٹی اپنا نفع کہہ کر اور بتا کر ادھار فروخت کی، یہ بلا شک و شبہ جائز ہے، بینک قانونی دعوایں اس سے بچنے کے لئے اپنے رجسٹر اس کا اندرون خواہ اس کی صورت میں کرے، اور سود نہیں ہوگا۔

ملکی بینک محمد علی بہار کدہ

چند فقہی معاشی اصطلاحات

ترجمہ مفتی احمد رضا خان

اثمان خلقیہ:

(اندنی کرکشی جو بدعاتی طور پر قابل تادیب نہ ہو) کرکشی ہو جیسے سونا، چاندی، اس کو ضمن خلقی کہا جاتا ہے۔ انوکھ اس کے، یہ بدعات اور مجبوراً اس کی اس کی حیثیت اور قیمت ہمیشہ کرکشی کی ہی رہے گی۔

اثمان عرفیہ:

(جو طے کر دہوت، کرکشی) جیسے مکہ اور کافہ ذی راہ، (الزمرہ، یال) یہ وہ کرکشیاں اور ضمن ہیں جو لوگوں کی مطالبات اور فائدہ پر مبنی ہیں اور ہمیں لوگوں کے اپنے طور پر قابل تادیب نہیں کے مساوی مانا ہے، اسے ضمن عرفی بھی کہا جاتا ہے اور ضمن غیر خلقی بھی۔

اجارۃ:

کرکشی (کسی نہ کی معلوم منفعت کو طے شدہ رقم یا کسی اور چیز کے بدلہ فروخت کرنا، جیسے مکان، مٹار، گاڑی وغیرہ) اس کی متعلق منفعت اور مدت کرنا یا مدت دوسرے کے حوالہ کر کے اس کی اجرت لینا یا ہمارا کھانا ہے۔

إجارة المنافع:

اس کو عرفی میں "اجارہ تنفعی" بھی کہتے ہیں، کسی چیز کی منفعت فروخت کرنا، یا کسی چیز کو طے شدہ رقم کے عوض راجع ہرگز اس کا، اب وصول کرنا، "اجارۃ المنافع" کہلاتا ہے اور اس کو "اجع المنفعة" بھی کہا جاتا ہے۔

الأجر:

اجرت، کسی چیز کو طے کرنا یا "اجارۃ" کہتے ہیں۔

أجر المثل:

کسی کام کی مناسب قیمت، جو اس فن کے ماہرین طے کریں اسے "أجر المثل" کہتے ہیں۔

الاجیر الخاص:

خاص اجیر، کسی خاص کام کے لیے مقرر کیا گیا ہے، اسے خاص کہتے ہیں۔

الاجیر المشترك:

معمول، جو کسی متعلقہ کام کے لیے مقرر کیا گیا ہو، جس کا وہ حیرت انگیز اور عام ہے، اسے "اجیر مشترك" کہتے ہیں۔

الاحتکار:

(کسی چیز کو رکھنا)، اصطلاح فقہاء میں ایسے وقت میں محض زیادہ سے زیادہ قیمت میں فروخت کر کے

فدائیں جو حامل کی ذات میں طاقت نہیں ہے۔ اسی طرح حقوق کے بہت سے شعبے ہیں، مثلاً حق مساجد، حق شہر، حق زراعت، حق ایجاد، حق طاقت، مزید ہر کسی کو جو اس کی خرید و فروخت کو حق حقوق کہتے ہیں۔

بیع سلم:

حاصل کی وہ صورت جس میں قیمت پہلے لے لی جائے، اسے بی بی جانی ہے اور بیع (سمان) سماعت میں یہ تعین مدت کے اندر خریدار کے حوالہ کیا جاتا ہے، اسے "بیع سلم" کہتے ہیں۔ خریداری بیع نامان اور بیع میں سوتی ہے۔ قیمت پہلے ادا کر لی جاتی اور مکمل فصل کٹنے کے بعد ادا ہوتا ہے۔

بیع صرف:

سنے کی سوتے یا سونے کی چاندی سے یا اس سے۔ نکس سے خرید و فروخت کو "بیع صرف" کہتے ہیں۔ دوسرے الفاظ میں انہیں بیع بے آفتاب میں بھی کہتے ہیں۔ ایک ملک کی خرید و فروخت کو "بیع صرف" کہتے ہیں۔

بیع مرایا:

دروخت پر پھولوں میں سوچا ہوگا، خوشبو سے امک کہتے ہیں۔ مگر کے ساتھ خرید و فروخت کو "بیع مرایا" کہتے ہیں۔

بیع عربون:

فصل میں عربوں اور عورت نامتو ہے، خرید و فروخت میں اور اس کی شکل یہ سوتی ہے کہ خریدار نے اسے سونے کو ایک کھانا کہے کہ اگر بیع میں اس میں سے مال ہے یا اس میں سے مال ہے اس میں سے مال ہے۔ اس کو قہار کی ہے۔

اس کی شکل یہ ہوتی ہے کہ خریدار بیچے والے سے سمان لے لیتا ہے اور پھر بیچے کو اتارے (جسے چارہ کہتے ہیں) اور یہ کہتا ہے کہ اگر میں سمان لے لوں اور اپنے پاس نہ آؤں تو اس بیچے کو اس کی قیمت میں ڈال دوں گا۔ نہیں یہ رقم بھی قہاری اور سمان بھی واپس۔

بیع المقار:

زمین اور پہاڑی کی خرید و فروخت "بیع المقار" یا "بیع المقار" کہتے ہیں۔

بیع الکلی بالکلی:

خرید و فروخت کا وہ معاملہ جس میں سمان بھی ادا نہ ہو اور قیمت بھی ادا نہ ہو، اس کو "بیع الکلی بالکلی" کہتے ہیں۔

بیع مالم یقبض:

ایسے سمان کی خرید و فروخت کہ جب تک قبضہ نہیں ہوتا، خرید و فروخت کو "بیع مالم یقبض" کہتے ہیں۔

بيع مقايضة:

سامان کی بیع سامان کے ذریعہ یعنی ایک قسم کا سامان بیچ ہو دوسرے قسم کا سامان یا سامان کا سامان سے بدلہ "کفایۃ" کہلاتا ہے۔

بيع ملامسة:

اس کی شکل یہ ہے کہ بائع اور مشتری ایک دوسرے کے کپڑے بغیر کسی غور و فکر کے چھوتے ہیں اور بیچ ہو جاتی ہے یا یہ کہ بائع یا مشتری ایک دوسرے سے کہے کہ میں جب تیرے کپڑے چھو دوں تو بیچ ہو جائے گی۔

بيع معاينة:

اس کی شکل یہ ہوتی ہے کہ بیچنے والا اور خریدار اپنے اپنے روپوں یا کوئی کپڑا دوسرے کی طرف بھیستے ہیں اور دونوں میں سے کوئی ایک دوسرے کے کپڑے کی طرف نہیں دیکھتے اور بیع عمل ہو جاتی ہے۔ سے منادہ "کہا جاتا ہے۔

بيع نقود:

نقد، امان یا کرنسی کی آپس میں خرید و فروخت کو "بیع نقود" کہتے ہیں۔

بيع وضیعة:

جنسی قیمت کا سامان خرید یا کیا تھا اس سے کم قیمت پر فروخت کرنے کو "بیع وضیعة" کہتے ہیں۔

التأمين التجاري:

کاروباری انشورنس، بحری بازی لاسچرٹ کے ذریعہ سامان پارسل کرتے وقت اس سے پہلے سامان کے ہلاک ہونے، برادار اور غرق و غیرہ دوسرے کے خوف سے جو سامان کا انشورنس ہوتا ہے، ایسی یا فرم دھیرانے قیام کے وقت جو انشورنس ہوتا ہے اسے "التأمين التجاري" کہتے ہیں۔

لمس:

بیچنے والے اور خریدار کے درمیان کسی سامان کی طے شدہ قیمت

حوالة:

کسی جی کو کھل کرنے کو کہتے ہیں، فقہاء کی اصطلاح میں قرض کی ادائیگی کی معافی کسی دوسرے شخص کی جانب منتقل کرنے کو "حوالہ" کہا جاتا ہے۔ اس کے بھی چار اجزاء ہیں، "محل" دوسرے لیے والا، "محتاج" قرض ہے والا، "محتاج" طلبہ، قرض کی ادائیگی کی ذمہ داری قبول کرے والا، یا جس کی جانب یہ ذمہ داری منتقل ہوئی ہے "محتاج" یا اصل دین، یا قرض جو حوالہ کے حامل کا باعث ہوتا ہے۔

رأس المال:

اصل سرمایہ تجارت و غیرہ میں منتقل کیا جاتا ہے اور اس المال کہلاتا ہے۔

رہا:

اس کے معنی یہ ہیں کہ (مرد)۔

رہا استعماری:

رہا استعماری گورنر، ساتھی میں کہتے ہیں، اس کا یہ کہانی اور تہذیب کی طرف سے جو سودی قرض بینک یا دیگر مالیاتی ادارے سے لئے جاتے ہیں اسے استعماری کہتے ہیں۔

رہا استہلاکی:

اپنی اپنی کچھ ضروریات میں وہ سودی قرض سے لئے جاتے ہیں اسے استہلاکی کہتے ہیں۔

رہا الفضل:

وہ اضافہ جس کو شرکت سے دیا جاتا ہے، یہ (مثلاً سود، چاند، گھم، جو، بینک، وغیرہ) کی آپس میں خرید و فروخت میں حیران کن ہوتی ہوئی دور، انھیں سے اس سے کوئی شے یا بیع صرف ہوا سرارجا رہے۔

رہا النسبۃ:

اس کا معنی اس معاملہ میں حساب سے دین اور قرض کی رقم سے زیادہ لینا یا بالخصوص کم لینا ہے، یہ وہی ہے کہ جسے اس قرض اور اسے گانتی مدت خود کر ستمیں خسرت سے قرض دینے والے کا مقروض سے وہی ہوتا ہے۔

رہن:

کسی پر کسی وجہ سے ایک لینا، یہ کہن کہلاتا ہے، یا کسی چیز کو اپنے حق کے پاس کر دی رکھا، جس حق کی رقم یا سودی ہو، اس کے درپے وصولی ممکن ہو چکی ہو لہذا کی اصطلاح میں جس سے اس کے چارہ لڑا ہو تو میں اسے اس میں رکھ کر دیکھو، اس قرض جس کے پاس کر دی رکھا جائے یا کر دی لینے والا، "قرضوں" جو چیز رہن رکھی جاتی ہے۔ اس میں "اسکی" میں اس قرض کی مدت سے رہن کا معاملہ ہوا ہے۔

معبر / تصعیر:

زمانہ کی انھیں قسط کو اس سے جتنے ہیں اور "معبر" زمانہ کی قیمتوں کے متعین کرنے کو کہتے ہیں۔

شرکت:

شرکت کے معنی چند افراد کے کسی چیز میں شریک ہونا، حصہ دار ہونے کے ہیں، یا دو یا اس سے زیادہ مصلوں کا ساتھ مل کر جانے کہ جس میں یہ نہ ہو سکے شرکت کہلاتا ہے۔

شرکت منافع:

اس سے متعلق کسی شے میں جس میں کسی کام میں باہم ادھن کا شریک ہونا جیسے دو یا دو یا اس میں

طرح شرکت کا معیار یہ کہ دو دلوں آدمی نام لیں۔ میں اور جو آدمی ہوا دلوں میں میں برابر کے شریک ہوں۔ اس کو شرکت بتا کہتے ہیں۔

شرکت عنان

عنان سے منہ کی چیز سے منہ موزنے اور پھیرنے کے ہیں، اور اصطلاح میں چند اشخاص کا اتفاق یا انگریزوں کی عادت میں، ہم شریک ہونا شرکت عنان ہے، اس کا انحصار دولت کے طریقہ پر ہوتا ہے۔

شرکت مفروضہ

مفروضہ سے معنی زاری اور مساوات کے ہیں۔ یعنی دو یا اس سے زائد افراد کا باہم کسی چیز میں شریک ہونا، اور تمام افراد کو برابر حصہ دینا، اس کا حصہ ہونا مفروضہ کہلاتا ہے۔

شرکت وجود

دو شخص یا کم از کم دو شخص میں شرکت کا معاملہ کریں اور کسی کا مال اس میں نہ لگا ہو بلکہ وہ اس پر اپنے طور پر اپنی شخصیت، نامت اور سرمایہ دیکھ کر ملے پر سامان لائیں اور فروخت کریں، یہ معاملہ میں دونوں شریک ہوں۔

عقد

عقد سے معنی حوزے اور کسی چیز کو ایک دوسرے کے ساتھ باہمی کے میں اپنے اپنے حصے اور خریدار کے درمیان خرید و فروخت کے وقت ملے جانے والے معاملہ، معاملہ کو اس مناسبت سے عقد کہتے ہیں جیسے عقد بیع کا معاملہ، اور اس طرح عقد نکاح وغیرہ اس سے ملے عقد آتا ہے۔ یہی معاملہ کرنے والا۔

عقد استصناع

(کسی سے سامان بنوانے کا معاملہ کرنا اس کی شکل یہ ہوتی ہے کہ کسی خاص سامان تیار کرنے والے سے خاص چیز مثلا نو پار ویلڈ وغیرہ سے یہ کہنا کہ آپ فلاں سامان تیار کر لے سکیں دیں، جو اس کی قیمت ہوگی میں اس کا، یا اتنا پیسہ آپ و اس کا فلاں سامان بنا کر ہمیں آپ دیں، اور دونوں اس پر راضی ہو جائیں اسے "عقد استصناع" کہتے ہیں۔

الفرد

دو شخص کا ہونا اور ہر دونوں مشتبہ ہو یعنی اس طرح کہ دو چیز ہو بھی سکتی ہے اور شخص بھی ہو سکتی ہے، اس کو "فرد" کہتے ہیں۔

کفالت

کسی مطالبہ (Claim) کے معاملہ میں ایک شخص کی ذمہ داری کے ساتھ کسی اور شخص کی ذمہ داری کو ملانا یا کفالت کہلاتا ہے۔ یہ مطالبہ عام ہے کہ کسی چیز کا ہو سکتا ہے، "کفالت" کفالت کے ہم معنی ہے۔

عقل خبیث:

اپنا ذرا رخ سے کاپا یا مائل کیا گیا یا خاصہاں بھیت کھاتا ہے۔

عقل طیب:

عقل طریقے سے کاپا یا مائل ہوا طلالِ حال، مال طیب ہے۔

مبیع:

برجِ بختی جادو ہے (سلمان)

مجازِ قہ:

انعام ہے، دراصل سے سامی فروخت کرتا۔

مزارعہ:

کا شکاری دلا دیکھتی میں بھائی کے معاملہ کو، اپنی پرکھت کسی کو بیٹے کو، خواہ مخواہ کہتے ہیں، جس میں ایک
دھن کا کھیت اور دوسرے شخص کی محنت اور پھاندا میں دونوں شریک ہوتے ہیں، کبھی کسی شجاعت نش اور صاحب
کھیت، دونوں کی طرف سے ہوتی ہے، دوسرے کبھی شجاعت محنت، دونوں ایک ہی شخص کی طرف سے۔

مشتوری:

تیرے لے والا (خریدار)

مضاربت:

تجارت اور بزنس میں شرکت اور پادِ خرشب کا اور معاملہ جس میں ایک شخص کا حیران مال اور دوسرے شخص
کی محنت ہو، درمیان میں دونوں شریک ہوں، اسے "مضاربت" کہتے ہیں۔

مکالمۃ:

کسی خاص قسم کے برتن سے باپ کرمانا، فروخت کرنا، مکالمہ کہلاتا ہے، جیسے بالی جی، اندر چھری
چھوٹی چھوٹی کھڑکیاں کسود لیرا سے صاحب گرفت محنت ہوتے ہیں۔

وکیل:

دھن جس کسی کام میں کسی دوسرے شخص کی طرف سے اس کے پرد کردہ، اختیار اس کی جگہ پر اس کی نیابت
کرتا ہو، دوسرے کا کام کرے۔

نوٹ: شیخ کہتا ہے کہ دوا لہذا تمام قسمی اور معاشی اصطلاحات کی صرف تخریج کی گئی ہے، علم غریب معلوم کرنے
کے لئے قسمی کتابوں سے مزید بحث کی جائے۔

انگریزی اصطلاحات شیئرز و کمپنی

مجمع ترتیب: مفید و نادر

یہ تمام اصطلاحات کو جمع کر کے میں "اسلام اور جدید
معیشت و تجارت" اور ملحق محمد علی عثمانی "شیئرز
سارم، سرمایہ کاری موجودہ طریقہ کار اور اسلامی
سیستم نظر آنے کے تحت عبدالمعظم صاحب اور شرح
صفت احباب مسکری اور صاحب احباب صاحب
اور یہ کتابیں سے حاصل طور سے مندرجہ کیں

Above Per	آپ کوئی رقم پر یا وقت: آگے
Accounts Payable	دراست
Accounts Receivable	دراست اور (رقم)
Active Shares	ایک شخص کی ملکیت میں شریعت میں دلی ہو
At Per Issue	براہری قیمت پر
Arbitrage	دراست کے مجموعہ میں قیمتوں کے فرق سے فائدہ اٹھانا
Application Money	درخواست کی رقم
Annual Report	سالانہ رپورٹ
Allotment	شیئرز کی تقسیم: حصول شیئرز کی طلب درجہ
Allocation of Resources	وسائل کی تقسیم

Annual General Meeting	عام سالانہ اجتماع
Articles of Association	انٹیلی آسوسی ایشن
Assets	اوپر سے مالاک
Authorized Capital	منظور شدہ سرمایہ تقریبی سرمایہ
Backwardation	اٹلے کا بدلہ
Bad Trading (Contango)	بد تجارت
Bill Delivery	بیل ڈیلیوری
Balance Sheet	توازن کی کتاب، گوشوارہ آمد و خرچ
Barter	سامان کے بدلے سامان کی بیع
Basket of Goods	سب کے کچھ سب کے سب، سٹاک، پنڈا کا مجموعہ (شراب)
Beneficiary	فائدہ اٹھانے والا
Bear Market	بیت نم ہونا، جس میں بیئر مارکیٹ اور مارکیٹ سے تین
Bearer Share	بیم فیورٹ شدہ شیئر
Bear	بیئر (ریچھ)۔ قیمتیں گرنے والے کاروبار کی محسوس
Bill of Exchange	بٹری
Bad Option	خریداری کا حق
Board of Directors	مجلس منتظر
Bonds	تمسکات، قرض کی دستاویز
Bonus Shares	بادیقت حصص
Boom	ایسی حالت جس میں حصص کی قیمتیں بڑھ رہی ہوں۔

Book Value	کتابی قیمت
Brand	دارک
Break up Value	کمپنی تحلیل ہونے کے بعد ہر شیئر کے مقابلے میں کمپنی کے اثاثوں کا جو حصہ ہے
Broker	شیر برائال
Brokerage	دلالی کی اجرت
Bull Market	کمپنی کے شیئر کی قیمت بڑھ جانے توں شیر مارکیٹ کو بھی مارکیٹ کہتے ہیں
Bull	بیل (جانور) قیمتیں اوپر اٹھانے والا کاروباری شخص
Capital	سرمایہ
Capital Appraisal	دلالی سرمایہ
Call Option	اختیار بیع و شراء فروخت کرنے کا حق
Capital Gain	قبضوں کے بڑھنے کی وجہ سے جو نفع حاصل ہو
Capitalization	سرمایہ کی بنیاد
Capital Appreciation	سرمایہ کی قدر افزائی
Capital Market	سرمایہ بازار
Carry Forward	لے م
Cash	نقد
Certificate to commence the business	
Certificates	سندوات

Charter	اجازت نامہ
Clearing House	تصفیہ گھر
Closed End	بند
Client	معاہدہ دار
Commodities Market	وہ منڈی جہاں مال کی خرید و فروخت ہوتی ہے
Contract Order	رقعہ معاہدہ
Collective Interest	اجتماعی مفاد
Collective Property	اجتماعی ملکیت
Commercial Company	تجارتی کمپنی
Commercial Insurance	تجارتی بیمہ
Company Act	کمپنی قوانین
Compensation	تعوذ یا عیاشی
Consumption of Wealth	مصرف دولت
Contract	معاہدہ یا عقد
Convertible Bonds	قابل تبدیل سندھات
Convertible Debentures	قابل تبدیل قرضہ شکات
Convertible Shares	قابل تبدیل حصص
Corporate Law Authority	کمپنیوں کی تشکیل کی اجازت دے والی ادارہ کی مجلس کرے والا ادارہ
Corporate Stocks	اجتماعی شکات

Cost Push Inflation	جب افراط زر اشیاء کی تیاری کے مصارف میں اضافے کی وجہ سے ہو۔
Competitive Market	مقابلہ جاتی بازار
Creditor	قرض دینے والا
Current Assets	رواں اثاثے
Current Liabilities	رواں ذمہ داریاں
Daily Product Basis	روزانہ پیداوار پر مبنی حساب
Daily Margin	دائمی حاشیہ
Debentures	قرض نامیات قرضے کے کارکن کاوثیقہ
Debt Market	قرض بازار
Decreasing Partnership	شرکت متناقصہ
Deference	فرق
Deficit Financing	مسدودی ترمیمی
Deflation	تقریباً
Demand Pull Inflation	جب افراط زر اشیاء کی طلب زیادہ جاننے کی وجہ سے ہو
Deposits	انعامات۔ ادائیگ
Determination of Priorities	ترتیب کا تعین
Direct Expenses	مست فرائض
Discount	مہیا
Discounter	دو لگانے والا

Distributable Profit	قابل تقسیم منافع
Distribution of Wealth	تقسیم دولت
Distribution of income	آمدنی کی تقسیم
Dividend	منافع قابل تقسیم
Earning Per Share (EPS)	لی حد کمال
Endorsement	اسی دستاویز کے پشت پر ہر تصدیق ثبت کرنا
Entrepreneur	اجرو
Equitable Distribution	منصفانہ تقسیم
Equity Fund	سہاؤ کی فنڈ
Equity Shares	سہاؤ کی شیئر (برابری کے حصص)
Equity Capital	سہاؤ کی سرمایہ
Equity Participation	سہاؤ کی شرکت
Exchange	تبادلہ
Exchange of Wealth	مبادلہ دولت
Experts	ماہرین
Face Value, Par Value	شعبہ نامی، دہلی قیمت
Factors of Production	عوامل پیداوار
Fictitious Person	فرضی شخص
Fiduciary Money	ایسے نوٹ جس کی پشت پر سود فیصد سہاؤ ہے
Finance Company	سہاؤ کی کاروباری کمپنی

Financial Lease	خارجی ایجنس
Financial Market	مالیاتی مارکیٹ
Financial Option	مالیاتی اختیار
Financial Asset	مالیاتی اثاثہ
Financial Institution	مالیاتی ادارہ
Financial Risk	مالیاتی خطرہ
Financial Statement	مالیاتی صورتِ حال
Financial System	مالیاتی نظام
Foreign Loans	خارجی قرضے
Forward Sale	مقبولہ بیع
Forward Trading	مقبولہ تجارت
Foreign Exchange Institution (FII)	خارجی تبادلہ سے متعلق ادارہ
Free Capital	آزاد سرمایہ
Freely Floating Exchange Rate	آزاد بہاؤ والا تبادلہ کی شرح
Full Margin	تمام نقد و مال کے ساتھ ضمانت و قسطوں پر مالیاتی قرضہ لینا یا دینا، جس میں کوئی میانہ نہ ہو۔
Fully Convertible	مکمل طور پر تبدیل کرنے والی
Financial Assets	مالیاتی اثاثہ
Financial Statement	مالیاتی صورتِ حال

Future Financial Market (F.F.M.)	دہائی مستقبل بازار
Future Buying	مستقبل خریداری
Future Selling, Short Position	مستقبل فروخت
General Agreement on Tariff & Trade (GATT)	مکملات و تجارت کا معاہدہ عام
Global Deposit Receipts	عالمی جمعہ
Gold Bullion Standard	بتنا سونے اور تانبے کی نوٹ بندی نیا جائے
Gross Profit	اوجہائی منافع
Gross Sales	مجموعی فروخت
Group Insurance	اجتماعی انشورنس
Guarantee	ضمانت
Hedging	انقصان سے تحفظ
Income Statement	دہائی مال و منافع
Index	اشاریہ
Insider Trading	داخلی تجارت
Inflation	افراط زر
Initial Issue	ابتدائی اجراء
Instruments	دستاویزات
Insurance	بیمہ

Intangible Assets	غیر مادی اثاثے
Interest	۱۳
Interest Bearing	۱۳ پر دار
Interest Bearing Instruments	۱۳ کی ذرائع
Internal Loans	داخلی قرضے
Investment	سرمایہ کاری
Investment Trust	سرمایہ کاری کے رسپونڈی ادارے
Investment Bank	سرمایہ کاری بینک
Investor	سرمایہ کار
Inactive Shares	ایسے حصص جن کا اندراج تو ہوتا ہے لیکن ان کی خرید و فروخت بھی سمجھا ہوتی ہے
Irredeemable	نام قابل اٹھانک
Issue	اجراء
Issue House	اجراء ہاؤس
Issue at a discount	منہائی پر اجراء
Issue at a premium	اضافی قیمت پر اجراء
Issue at par	برابری پر اجراء
Issued Capital	جاری کردہ سرمایہ
Islamic Financial Instrument	اسلامی مالیاتی ذرائع
Joint Stock Company	مشترکہ سرمایہ نگاہی

Lending	貸付
Legal Person, Juristic Person, Juridical Person	法人
Legal Tender	法定通貨
Legal Entity	法人格
Lender of the Last Resort	最終貸付者
Lessor	貸主
Lessor	貸主
Letter of Credit	信用状
Liability	負債
Life Insurance	生命保険
Limited Company	有限会社
Limited Partnership	有限合組
Limited Partner	有限合組員
Letter of Order	指示書
Liquidity	流動性
Listed Companies	上場会社
List	リスト
Liquidator	清算人

Loan	قرض
Long Term Capital Gain	طویل مدتی سرمایہ نفع
Long Term Credit	طویل المیعاد قرضے
Long Term Liabilities	طویل المیعاد و مدداریاں
Mandatory Order	دو جبری حکم
Mark up	نفع کی جو شرح طے کی جائے
Market Forces	بازار کی قوت
Market Order	ایسا آرڈر جس میں مارکیٹ ریٹ پر شیئرز خریدے جائیں
Market Value	بازاری قیمت
Mercantilism	سوداگری ملک کی اقتصادی ترقی کے لئے سودا بخانا
Merchant Banker	دوسری واسطہ
Monetary System	نقدیہ نظام (نقد)
Monopoly	اچھا رو داری
Mortgage	رہن رکھنا
Multinational Company	کثیر قومی کمپنی
Mutual Fund	ایک ہی فنڈ
Mutual Insurance	ایک ہی انشورنس
Net Sales	صاف فروخت
Net Asset Value	خالص قدر ادا شدہ
New Issue	نیا جاریہ

Net Worth	نفاذی مالیت
Non Voting Shares	حقوق رائے والے حصے
Non Specified Shares	غیر مخصوص حصص
Non Convertible Fund	مجموعہ سرمایہ کا فنڈ
Offer Price	پیش کش قیمت
Offer For Sale	فروخت کی پیش کش
On The Spot	حاضر بانی الفوراً
Open End	در کھلا
Operating Leas	اجارہ دار آلیہ قسم
Options	اختیارات خاص چیز کہہ گی قیمت یہ خرید و فروخت کا حق
Origination	بنیادی بنیاد
Ordinary Share	معمولی شیئر
Over Head Expenses	روزمرہ کی بنیادی ضروریات کے لیے قرض لیا جا
Over the Counter Transaction	حق شیئر کا کاروبار اسٹاک ایکسچینج کے قوسط کے بغیر ہوتا ہے
Paid up Capital	۱۰ شدہ سرمایہ۔ وہ سرمایہ جو شیئر جاری کر کے میں لیا جا رہا ہے
Partnership	شرکت
Partly Convertible	جزوی طور پر قابل تبدیل
Payment	۱۰ لکھی
Permanent Loans	مستحق قرضے

Port Folio	مختلف مالیاتی رقمہ جات (تمسکات) پر مشتمل سرمایہ کاری کا مجموعہ
Preference Shares	ترجیحی حصص
Premium	شیئرز کی قیمت / دولت کا اضافہ جس کی قدر بڑھ کر اصل سے زیادہ ہو
Price Index	قیمتوں کا اشاریہ
Price Earning Ratio	قیمت اور کمائی کا تناسب
Price Band	قیمت کی بندش
Primary Market	ابتدائی بازار
Private Property	ذاتی ملکیت
Private Proprietorship	مخصوص کاروبار
Private Sector	الحی شعبہ
Privatization	رج کاری
Private Placement	ذاتی یا واسطہ فروخت
Procedure	کارروائی
Produced Factor of Production	پیدا کردہ عامل پیداوار
Production of Wealth	پیداوار دولت
Profit	نفع
Profit Motive	ذاتی منافع کا محرک
Promoters	ترقی دینے والے (بانی)
Prospectus	کیفیت نامہ

Promissory Note	سہ ماہی نوٹ
Public Company	عوامی کمپنی
Public Issue	اجراء عام عوامی اجراء
Public Limited Company	محدود ذمہ داری والی عوامی کمپنی
Public Sector	سرکاری شعبہ
Put Option	اختیار بیع
Quality	نوعیت
Quantity	کمیت
Quotation	قیمت کا اظہار
Quick Assets	آسانی سے مائع بننے والے اثاثے
Quoted Share	وہ حصص جو باضابطہ طور پر فہرست میں درج ہوں اور ان کی قیمت بھی شائع ہوئی ہو
Ratification	قیمت تصدیق کرنا
Real Value	حقیقی قیمت
Receivable	وصولی
Receiver	مستقبل
Redeemable	قابل ادا
Refund	رہنہ واپس
Registered Share	نام درج شدہ شیئر
Rent	رایہ داناں

Renouncement	کسی کا اپنے استحقاقی حصص کے حق سے دستبردار ہو جانا
Repurchase Price	واپس خریداری کی قیمت
Reserve	احتیالی۔ محفوظ رکھنا
Resolution	قرارداد
Restriction	پابندی
Returns	واپسی
Right Share	استحقاقی شیئر
Right Issues	استحقاقی اجراء
Risk	خطر
Risk Factors	کبھی سے ممکن خطرات
Raw Material	خام مال
Sale on Margin	شیئرز کی ایسی خریداری جس کی قیمت کا کچھ حصہ فی الحال ادا کر دیا جائے اور باقی ادھار ہو
Saler	بائع (بیچنے والا)
Sale Before Possession	بیع قبل اقباض (قبضہ سے پہلے خرید و امت)
Secured	مکمل
Secondary Market	دوئی بازار
Securities	تسکات
Securities Market	بازار تسکات

Securities & Exchange Board of India (SEBI)	سیکیورٹیز اینڈ ایکسچینج بورڈ آف انڈیا
Settlement Trading	تسلیم برائی تجارت
Settlement Price/ Made up Price	تسلیم قیمت
Share	حصہ (سٹاک حصہ)
Share Capital	سہرہ ایہ حصہ
Share Holder	حصہ دار
Share Transfer Agent	حصہ منتقلی ایجنٹ
Share Market	حصہ بازار
Short Sale	بیچ غیر ملکہ
Short Term Capital Gain	تسلیم لیجھارہ سرمایہ بیع
Short Term Credit	تسلیم برائی قرضے
Specified Shares	تسلیم برائی حصہ: یہ ذرا طریقے پر خرید و فروخت کیے جاتے ہیں
Speculation	تسلیم برائی حد تک
Sponsors Capital	تسلیم برائی سرمایہ: یہ سرمایہ کسی شخص سے ملتی ہے
Spot Sale	بازار میں
Stock Exchange	سٹاک ایکسچینج
Share Certificate	سٹاک سرٹیفکیٹ

Stamp Under	پست شدہ نوٹوں کے تحت
Subscribed Capital	مقررہ سرمایہ
Subscription	اشتراك
Subsidy	ادائیگی
Supply	مہیا
Sub- Broker	زیر دستہ
Slump	بے ترتیبی میں قیمتیں
Take Over Bid	لیکچر لینے کی پیشکش
Thory of Surplus Value	تھوری برائے اضافی قیمت
Token Money	ایک نمونہ کی رقم
Transfer Certificate	انتقالی سند
Transfer Deed	انتقالی سند
Trade Ring	تجارتی گروہ
Under Writing	پیشگی رقم
Unfunded Loans	غیر موقوفہ قرضے
Unlisted Companies	غیر مندرجہ کمپنیاں
Unsecured	غیر ضمانت شدہ
Unloading Charge	برداشتی خرچ

Unit Trust Of India	یونٹ ٹرسٹ آف انڈیا
Value At Par	مساوی قیمت عرفی
Venture Capital Fund	کھل طور پر قائم تبدیلی
Voting Shares	راے دیے والے حصص
Wages	اجرت
Weighted Average	وزن دار اوسط
Working Capital	کاروبار کے دوران اخراجات کے لئے قرض حاصل کیا جاتا
Zero Interest	صفر سود
Zero Interest Convertible Debenture	صفر سود مدد یافتہ
Zero Coupon Bond	مفر کوپن بانڈ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اُسوةِ رسولِ اکرم ﷺ

مرثیہ کی سند کے تحت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مثال وصال
کو پیش کر کے انسانی زندگی کے ہر پہلو پر شریعت اور ہدایت کے حلقوں کو
پیش کر کے انسانی زندگی سے امتیاز و تشریف اور تشریف و تکریم کے حلقوں کو

مؤلف

حضرت عارف اللہ ڈاکٹر محمد عبدالحی صاحبِ شریعت

خطیب، مہاراج

حکیم امانت محمد دہلوی حضرت علامہ شاہ محمد اشرف علی تھانوی مدظلہ

طرح: حضرت مولانا مفتی محمد رفیع صاحب مدظلہ
تألیف: علامہ محمد رفیع صاحب مدظلہ
مطبع: مولانا مفتی محمد رفیع صاحب مدظلہ

ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ

تکون آباد، رانیہ جون 34965877



یہ کوئی سٹل تصنیف نہیں بلکہ قرآن کریم صریح شریف اور اسلاف کے افعال
نیز گاہِ ملاہ کرم کی جدید و قدیم کتب کے اجتماعات اور منتخبین حکام کے
فرائض میں موضوع سے حلقہ مختلف مقامات پر منتشر ہے
مختلفے فی ترتیب سے جمع کر رہے

یعقوب اسماعیل قاسمی

۲۰

ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ

پیش توں زاریہ فون 34965877

ادارۃ القرآن کراچی کی چند اہم اور مفید مطبوعات	
کیا آپ موت کیلئے تیار ہیں	پاکستان میں مغربی ثقافت
بنیادی فقہی احکام	دور نبوی کا نظام حکومت
احکام میت	درود شریف کے فضائل
اسلامی عدالت	رہنمائے سعادت
اسوۃ رسول اکرم ﷺ	طبی اخلاقیات
اہم فقہی فیصلے	فضائل اعمال اعلیٰ
بائبل قرآن سائنس	مستاع نور (سوانح مولانا نور احمد)
تفخیص حجۃ اللہ البالغہ	مسند ابوداؤد طیالسی ۲ جلد
تعلیم سیرت	معلم الحجاج طبع اعلیٰ
تحفہ افواج اسلام دو جلد	نکاح مشروط
تحفہ سفر بڑا ساٹز	نامور مسلم سپہ سالار
جواہر حکیم الامت	نبیوں کی سچی کہانیاں
جدید فقہی مباحث ۱۱ جلد	JESUS (عظیم اسلام حضرت مسیح) The Authority of Sunnah (حجیت حدیث) ISLAM AN INTRODUCTION (تعارف اسلام)
جو تم مسکراؤ تو ب مسکرائیں	The Life and Message (طبیعت و رسالہ) SHAMAA-IL TIRMIDHI (شامائے ترمذی) BILAL QURAN & SORUD (بیل قرآن و سورہ)
دل کی دنیا	"Life Example of P.U. 18" (حیاتِ رسول اکرم ﷺ) "Death and Inheritance" (احکام میت)
ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ پیش قدمی گزشتہ نمبر: 34965877 E-Mail: quran@idgic.com.pk	

طشتِ جواہر

حکمت و معرفت کے موتیوں سے بھری ہوئی ایک قابل مطالعہ کتاب

تالیف

محترم جناب ثار احمد خان فتحی

مجاز حضرت مولانا قادری مفتی محمد صاحب پانی پتی مہاجر مدنی رحمۃ اللہ علیہ

تاثرات

ڈاکٹر پروفسر ابوالخیر کشفی

ناشر

ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ

کشفی، اقبال کراچی فون: 34965877